



مكتبة المؤيد

صاحبها

محمد بن إبراهيم المؤيد الحسني

س.ت : ٢٠٣

١٠ ☒

المؤيد : ☒

١١٢ ☒

الطائف - المملكة العربية السعودية

الطبعة الثانية

١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

وكل نسخة تباع وليس عليها ختم الناسخ تعد مسروقة

## ترجمة المؤلف

إن تأليف العالم معناه: وضع عقله في معرض النقد، وجعل نفسه هدفاً لسهام المعترضين، وإن شئت قلت: برهان ساطع على نضوج فكره، ومقدرته العلمية، وسعة اطلاعه، ومعرفته بالأبحاث ونفائسها ودقائقها. وهذه التتمة تعرب عن فضل مؤلفها، وماله من المقام السامي بين أكابر العلماء، فقد مضى على وفاة الحافظ السياغي مؤلف «الروض النضير» مائة وثمانية وعشرون عاماً لم يقم أحد بإكمالها على صورة تتناسب مع الأصل هبة من الخوض في هذا البحر العباب الخضم. فكان مؤلف هذه التتمة - أبقاه الله تعالى - هو الذي استطاع أن يتم شرح بقية «المجموع» للجليل للامام الشهيد على هذا الأسلوب البديع بعد مضي هذه المدة، ولذا فإني أقدم نبذة من ترجمته فأقول:

هو السيد الحافظ، الورع التقى الزاهد، العباس بن أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن إبراهيم بن إسحاق بن يوسف بن الحسين بن الامام المهدي لدين الله أحمد بن الحسن بن الامام المنصور بالله القاسم بن محمد الحسيني اليمني الصنعاني، مولده بمدينة صنعاء في رابع جمادى الأولى سنة أربع وثلاثمائة وألف هجرية، ونشأ بها، ثم هاجر عنها في سنة ١٣٢٣.

فأخذ بمدينة حوث من بلاد حاشد عن الفقيه العلامة محسن بن مرشد المغربي، السعودي القطر، والفاكهى و«حاشية السيد على الكافية» وفي «شرح الأزهار» و«شرح الخالدي في الفرائض». وعن السيد العلامة الحسين بن محمد الأعضب الحوئي في الحبيصي على الكافية «ومغنى اللبيب» وفي «المناهل الصافية» و«الثلاثين المسألة». وعن السيد العلامة لطف ابن علي ساري الحوئي في هذه الكتب الأربعة. وأخذ عن السيد العلامة محمد بن محمد حاجز الحوئي في «شرح الأزهار». وعن القاضي العلامة التقى عبد الله بن يحيى البدرى في «شرح الأزهار» و«شرح الكافل» و«حاشية السيد». وعن السيد العلامة علي بن حسن ابن حسين ساري الحوئي في «الشرح الصغير» و«الحبيصي» وعن السيد العلامة علي بن زيد

الحوثي في « شرح الأزهار » . ثم هاجر في سنة ١٣٢٧ إلى جبل الأنهوم ، وأخذ به عن السيد العلامة التقى أحمد بن عبد الله بن أحمد الكبسي الصنعاني في « شرح الأزهار » وفي « الحبيصي » و « اليزدي » وفي « شرح الغاية » والفرائض . وعن الفقيه الحافظ الشهير لطف بن محمد شاكر الصنعاني في « مغني اللبيب » و « الشرح الصغير » وفي « شرح الأساس » للشرقي و « الكشف » . وأخذ عن المولى الحافظ أحمد بن عبد الله الجنداري الصنعاني في « الحبيصي » و « الشرح الصغير » و « الغاية » و « الكشف » وأما السيد الامام أبي طالب و « أمالي الامام المرشد بالله » و « مجموع الامام زيد بن علي » وفي « صحيح البخاري » و « سنن الترمذي » و « شرح العمدة » لابن دقيق العيد ، و « سبل السلام » للسيد محمد الأمير و « نخبه الفكر » و « شرح الأساس » وفي « العلم الشامخ » و « الأرواح النوافخ » و « الأنجاث المسددة » للمقبلي وفي « ايثار الحق على الخلق » و « الروض الباسم » للسيد الامام محمد بن ابراهيم الوزير ، وفي « منتهى الامام » للشيخ الحافظ محمد بن صالح السماوي وفي « شرح الكافل » لابن لقمان و « المناهل الصافية » وفي « ضوء النهار » للمحقق الجلال . وأسمع على شيخه المذكور القرآن تجويداً برواية قالون عن نافع وغير ذلك . وأسمع على القاضي الحافظ إسحاق بن عبد الله المجاهد الصنعاني أوائل « صحيح البخاري » و « صحيح مسلم » و « سنن النسائي » و « سنن ابن ماجه » . وعلى السيد الحافظ علي بن أحمد السدمي الحسني أوائل الامهات . وعلى المولى الحافظ المحدث الكبير الحسين بن علي العمري في « صحيح مسلم » وفي « سنن النسائي » . وعلى المولى شيخ الاسلام علي بن علي اليافعي الصنعاني في « صحيح البخاري » و « صحيح مسلم » وعلى المولى سيف الاسلام محمد بن الامام الهادي في « الترغيب والترهيب » للحافظ المنذري .

وأجاز صاحب الترجمة من مشايخه المذكورين الجنداري والمجاهد والسدمي والعمري ، وأجازه أيضاً المولى الحافظ زيد بن علي بن الحسن الديلمي الحسني والقاضي الحافظ عبد الرحمن ابن محمد الحبشي الشاهري والقاضي الحافظ سعد بن محمد الشرقي الصنعاني وغيرهم إجازات مطولة .

ثم أسمع في الحرم الشريف بمكة المكرمة في سنة ١٣٤٦ على شيخنا الحافظ المحدث التقى عمر حمدان المحرسي المالكي المغربي المديني ثم المكي أوائل « صحيح البخاري »



و « صحيح مسلم » و « سنن أبي داود » والترمذي والنسائي وابن ماجه و « موطأ الامام مالك » و « مسند الامام أحمد بن حنبل » و « مسند الدارمي » وفي « تيسير الوصول » للحافظ الديبع الزبيدي و كتاب « حسن الوفا ل اخوان الصفا » للسيد المحدث فالج الظاهري الحجازي ، وشارك صاحب الترجمة في سماع جميع ما ذكر على شيخنا عمر حمدان بالحرم الشريف ، ثم أجازنا جميعاً في ذلك وفي جميع ما تجوز له روايته وما اشتمل عليه كتاب « حسن الوفا » المذكور من كتب الاسناد وسائر الكتب الاسلامية .

وقد عكف صاحب الترجمة على التدريس بجبل الاهنوم في النحو والصرف والمنطق والمعاني والبيان والتفسير والحديث والاصول والفروع ، وانتفع به الطلبة ، وله أنظار ثاقبة وأبحاث مفيدة ، وتعقبات عديدة على أبحاث للشوكاني في « السيل الجرار » وأبحاث للمقبلي في « نجاح الطالب على مختصر المنتهى » لابن الحاجب ، وأبحاث للسيد الامام محمد بن اسماعيل الأمير ، ولتلميذه السيد الحافظ اسماعيل بن محمد بن إسحاق في « شرح منظومة الكافل » وأبحاث للسيد الحافظ أحمد بن محمد الكبسي الصنعاني في « شمس المقتدي » ، وله رسالة نافعة في قراءة الفاتحة خلف الامام ، وفي أذكر الصلاة ، ورسالة في علم الوضع . وهذه التتمة المفيدة لشرح « مجموع الامام زيد بن علي عليها السلام » وله شعر كشعر الفقهاء أطال الله في أيامه ، وزاد في العلماء العاملين من أمثاله آمين .

انتهى ملخصاً من ترجمته البسيطة بـ « نزهة النظر في تراجم أعيان اليمن بالقرن الرابع عشر » للمفتقر إلى رحمة الله سبحانه محمد بن محمد بن يحيى زبارة الحسني غفر الله له ولوالديه وللمؤمنين آمين .





يقول العبد الضعيف راجي رحمة الله سبحانه محمد بن أمير المؤمنين المتوكل  
على الله يحيى بن أمير المؤمنين رضي الله عنهم وغفر لهم آمين :

أروي هذه التتمة « للروض النضير » عن مؤلفها شيخي وسيدي السيد  
العلامة العباس بن أحمد بن ابراهيم حفظه الله تعالى لاجازة الخاصة والعامّة  
منه ، وقد أجزت لكل متأهل لحمل العلم متحل بتقوى الله في كل بلاد الاسلام  
أن يروي عني كتاب « الروض النضير » وتتمته لشيخني السيد المذكور حفظه الله  
بالشروط المعتبرة بين أهل العلم ، طالباً من كل واقف على هذا من اخواني المسلمين  
أن يسأل الله لي وللمؤمنين العفو والرضوان ، وحسن الختام . وحرر يوم  
الجمعة ١٢ شعبان سنة ١٣٤٩

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب من يجب على أهل العمل قتال الفئة الباغية

حدثني زيد بن علي عليهما السلام إذا كان الامام في قلة من المسكر، لم يجب  
عليه قتال أهل البغي ، فاذا كان أصحابه ثلثمائة وبضعة عشرة — عدة أهل بدر —  
وجب عليهم القتال ، ولم يعذروا بترك القتال ، فانه ليس من الأعمال شي  
أفضل من جهادهم .

هذا التحديد قد روي عن الامام عبد الله بن موسى وأبي جعفر محمد بن علي عليهم السلام ، وبه قال أبو حنيفة ، والحجة لهذا القول أن الله تعالى أذن لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم وأمره بقتال المشركين يوم بدر حين بلغ عدد أهل الحق ثلثمائة وبضع عشرة ، غير ناظر إلى عدد أهل الشرك . وقال قوم : لا يجب حتى يكون أهل العدل على النصف من أهل البغي ، لقوله تعالى : « وإن يكن منكم ألف يلغوا ألفين باذن الله » . وعن زفر : إذا كانوا أربعين نفرأً وجب عليهم ، لقوله تعالى : « يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين » وكان نزول الآية بعد إسلام عمر وهو موف أربعين رجلاً . وقال أحمد بن عيسى : لست أوقت في ذلك وقتاً قلوأً أو كثروأً والقائم بذلك أعلم ، ثم قال : قد قام الحسين بن علي عليه السلام في نفر يسير . والذي يفهم من كلام الحسن بن يحيى عليه السلام أنه يجوز الدفاع عن الدين والنفس والمال والحريم وإن ظن المغلوبة .

قلت : وهذا هو الأظهر ، كما أن الأظهر أن العبرة في قصدهم بالغزو بظن الغلبة على الباغي ، من دون تحديد لمقدار أهل العدل ، وذلك مختلف باختلاف قوة البغاة عدداً وعدة وزماناً ومكاناً ، لأن شرط وجوب النهي عن المنكر ظن التأثير لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه » أخرجه مسلم واللفظ له ، والثلاثة من حديث أبي سعيد ، ومن حديث ابن مسعود عند أبي داود والترمذي .

والاستطاعة وعدمها إما يحصلان للنهائي بالنظر في قرائن الاحوال المفيدة للظن ، وهذا في الاغارة على غرة حيث تجوز ، وأما المصافة والملاقاة فيجب بذل المستطاع من الدفاع ، ولا يكون الفرار فسقاً إلا حيث كان جيش العدو دون مثلي جيش أهل الحق عدداً وعدة عملاً بآية « الانقال » .

وأما قوله تعالى : « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة » الآية فلا دلالة فيها على الوجوب وإن دلت على الجواز ، وأما النصر فهو من عند الله ، ولا شك أن للصبر وصلاح النية تأثيراً عظيماً ، ولهذا قال تعالى : « والله مع الصابرين » وقال : « إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » وذلك بما يجب على جميع المجاهدين الكون عليه والاتصاف به ، سواء كانوا قليلين أو كثيرين . وقد روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال :

« خير الصحابة أربعة ، وخير السرايا أربعمائة ، وخير الجيوش أربعة آلاف ، ولا يغلب اثنا عشر ألفاً من قلة » رواه أحمد وأبو داود والترمذي ، وقال : حديث حسن ؛ وذكر أنه في أكثر الروايات عن الزهري عنه صلى الله عليه وآله وسلم مرسل . وأخرجه الحاكم وقال : هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين . ولا خفاء أنه ليس بمناف لآية الانفال لأنه سيق لبيان خيرية أكوان عدد المجاهدين ، وعدم غلبتهم قلة ، وسياق الآية لوجوب المقاومة وحرمة الفرار أو التحيز إلى غير فئة .

فإذا كان البغاة عشرة آلاف فخير عدد المجاهدين من أهل العدل أن يكونوا أربعة آلاف ، ويجب عليهم بذل المستطاع من المقاومة ، ولكن لا يكون الفرار فسقاً إلا إذا كانوا خمسة آلاف ، فليتأمل قوله عليه السلام : « ليس شيء من الاعمال أفضل من جهادهم » . أخرج أبو طالب عليه السلام عنه « والله لو علمت أن رضا الله عز وجل عني في أن أقدر ناراً بيدي حتى إذا اضطرمت رميت بنفسي فيها لفعلت ، ولكن ما أعلم شيئاً أرضى الله عز وجل عني من جهاد بني أمية » . وقال عليه السلام لأصحابه : « والله ما أمسى على وجه الأرض عصابة أنصح الله ولرسوله وللإسلام منكم » . وعن شعبة <sup>(١)</sup> : « سألتني عن إبراهيم وعن القيام معه ، سألتني عن أمر قام به إبراهيم بن رسول الله والله لهو عندي بدر الصغرى » . وعن محمد بن عبد الله النفس الزكية : « والله ما يسرنى أن الدنيا لي بأسرها عوضاً عن جهادهم » .

قلت : وكفى بالأحاديث المتقدمة الدالة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والأخذ على يد الظالم وأطره على الحق دليلاً على ذلك .

---

(١) وفي هامش الأصل يحتمل أن يكون: سعيد بن المسيب .

## باب طاعة الامام

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« من مات وليس له إمام مات ميتة جاهلية إذا كان الامام عدلاً برّاً تقياً . »

الحديث يدل على وجوب نصب الامام ، ويستلزم وجوب طاعته إذا كان برّاً تقياً .  
ويشهد له الحديث الآتي بعده وغيره من الأحاديث المقيدة ، وقول الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول » الآية ، ووجه الاحتجاج بها أن أمراء الجور لا ورسوله بريثان منهم ، فلا يعطفون على الله ورسوله في وجوب الطاعة لهم ، كذا في « الكشف » . وقد أخرج الحديث بلفظه في « الجامع الكافي » بلاغاً عنه عليه السلام ، ثم قال : فاذا كان من آل محمد إمام ظاهر موجود عدل برّ تقي فعلى الناس طاعته ومؤازرته . اهـ .

وفي معنى هذا الأثر عدة أحاديث مطلقة عن التقييد بكون الامام برّاً تقياً ، وفي بعضها التصريح بوجوب طاعة غير البر ، فمن المطلقة ، ما روي عنه صلى الله عليه وآله وسلم « من مات وليس بامام جماعة ولا لامام جماعة في عنقه طاعة مات ميتة جاهلية » أخرجه الامام أبو طالب عليه السلام . وأخرج الحاكم عن ابن عمر « من خرج عن الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه حتى يراجعه ، ومن مات وليس عليه إمام جماعة فان موته جاهلية » ورواه أحمد والنسائي وابن حبان وصححه من حديث الحارث الاشعري ، ورواه الحاكم أيضاً من حديث معاوية والبزار من حديث ابن عباس .

وعن عبادة بن الصامت قال : « بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على السمع والطاعة في المنشط والمكره ، وأن لا نتنازع الأمر أهله » متفق عليه بهذا وأتم منه . وعن أبي ذر « من فارق الجماعة قدر شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه » رواه أحمد وأبو داود

ولم يقل : « قدر شبر » وقال الحاكم في روايته : « قيد شبر » . وأخرج الشيخان من حديث أبي مومي الأشعري وابن عمر عنه صلى الله عليه وآله وسلم « من حمل علينا السلاح فليس منا » وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وسلمة بن الأكوع . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فميتته جاهلية » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة أيضاً به وأتم منه ، واتفقا عليه من حديث ابن عباس بلفظ : « من رأى منكم من أميره شيئاً فكرهه <sup>(١)</sup> فليصبر ، فانه ليس أحد يفارق الجماعة شبراً فيموت إلا مات ميتة جاهلية » ورواه مسلم عن ابن عمر وفيه قصة ولفظه : « من نزع يده من طاعة إمامه ، فانه يأتي يوم القيامة ولا حجة له » . وفي المتفق عليه من حديث ابن عباس بلفظ : « من كره من أميره شيئاً فليصبر ، فانه من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية » .

وعن أم الحصين عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « اسمعوا وأطيعوا وإن أمر عليكم عبد حبشي مجدع الاطراف » أخرجه مسلم . وعن أبي ذر « أوصاني خليلي صلى الله عليه وآله وسلم أن أسمع وأطيع ولو لعبد مجدع » أخرجه مسلم . وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن يطع الأمير فقد أطاعني ، ومن يعص الأمير فقد عصاني » متفق عليه .

وعن علي عليه السلام قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية واستعمل عليهم رجلاً من الأنصار ، وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا ، فعصوه في شيء ، فقال : اجمعوا لي حطباً فجمعوا ، ثم قال : أوقدوا ناراً فأوقدوا ، ثم قال : ألم يأمركم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تسمعوا وتطيعوا ؟ ... قالوا : بلى ، قال : فادخلوها ، فنظر بعضهم إلى بعض ، وقالوا : إنما فررنا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من النار ، فكانوا كذلك حتى سكن غضبه وطفئت النار ، فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : لو دخلوها لم يخرجوا منها ابداً » وقال : « لاطاعة في معصية الله إنما الطاعة في المعروف » أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن حبان عن علي عليه السلام . وفي حديث يزيد بن سلمة الجعفي عند الطبراني أنه قال : « يا رسول الله

---

(١) في نسخة : « يكرهه » .

أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ عَلَيْنَا أَمْرٌ أَنْ خُذُونَنَا بِالْحَقِّ وَنَمْنَعُونَنا الْحَقَّ الَّذِي لَنَا أَنْ نَقَاتِلَهُمْ؟ .. قال : لا، عليهم ماحملوا وعليكم ماحملتم .

وأخرج مسلم من حديث أم سلمة مرفوعاً « سيكون أمراء فتعرفون وتنكرون ، فمن كرهه برىء ومن أنكره سلم ولكن من رضي وتابع » قالوا : أفلا نقاتلهم؟ .. قال : لا ، ماصلوا . وعن عوف بن مالك الأشجعي ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، وتصلون عليهم ويصلون عليكم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم ، وتلعنونهم ويلعنونكم » ، قال : قلنا : يا رسول الله أفلا نناذبهم عند ذلك ؟ .. قال : لا ، ما أقاموا فيكم الصلاة ، ألا من ولي عليه وال فرآه يأتي شيئاً من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله ، ولا ينزعن يداً من طاعة » . وعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « يكون بعدي أمراء لا يهتدون بهدي ولا يستنون بسنتي ، وسيقوم فيكم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس ، قال : قلت : كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك؟ . قال : « تسمع وتطيع وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع » .

وعن عرفة الأشجعي ، قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه » رواه ابن أحمد ومسلم . وعن عبادة بن الصامت ، قال : بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا ، وبسرنا وعسرنا ، وأن لا ننازع الأمر أهله ، إلا تروا كفراً بواحاً عندكم فيه من الله برهاناً متفق عليه . وأخرج الشيخان أيضاً وغيرهما من حديث ابن عمر « على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره ، إلا أن يؤمر بمعصية ، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » وأخرج أحمد عن أبي ذر « كيف بك عند ولاية يستأثرون عليك بهذا الفیء؟ .. قال : والذي بعثك بالحق أضع سيفي على عاتقي وأضرب حتى ألقك ، قال : أو لأذلك على ما هو خير لك من ذلك . تصبر حتى تلحقني » وأخرج البخاري من حديث أنس « اسمعوا وأطيعوا ، وإن استعمل عليكم عبد حبشي رأسه زبية ما أقام فيكم كتاب الله » .



وقد عارض هذه الأدلة القاضية بوجوب الصبر على أئمة الجور الآيات والاحاديث المتواترة معنى الواردة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وقد أكثر العلماء الكلام في الجمع بينها ، وأجود ما قيل كلام البدر الأمير رحمه الله في « منحة الغفار » حيث قال مالفظة : والتحقيق أن السلطان الجائر الفاعل للمنكرات عاص فاعل للمنكر ، وكل فاعل للمنكر يجب الانكار عليه بشروطه بأحد الرتب الثلاث المعروفة باليد أو اللسان أو القلب ، فان حصلت شرائط كف يده وطبي بساط أمره ونهيه وتغلبه وجب ذلك ، ويكفي في حصول الشرائط الظن القوي ، وعليه يحمل خروج الحسين السبط عليه السلام وأهل المدينة على يزيد ، وابن الأشعث على الحجاج ، وكذلك خروج زيد بن علي عليه السلام على هشام ومحمد بن عبد الله على المنصور ونحوهم ، فان كل خارج منهم لم يخرج إلا لانكار الظلم والفاحشة ، وقد واطأه عصابة يظن بهم القيام بواجب انكار المنكر ، وأخذ فاعل المنكر ، وانه ليس في خروجهم ما يؤدي إلى ما هو أنكر منه ، وان لم توجد الشرائط وجب الانكار باللسان ، وهي الرتبة الثانية وهو أعظم أنواع الجهاد ، كما قال صلى الله عليه وآله وسلم : « أفضل الجهاد كلمة حق تقال عند سلطان جائر » . وبيننا وجه كونه أفضل في شرح « الجامع الصغير » المسمى بـ « التنوير » وان لم يستطع وجب الانكار بالقلب وذلك أضعف الايمان ، كما في الحديث ودعوى أبي بكر بن مجاهد الاجماع على عدم الخروج على الظلمة ، كما حكاها عنه القاضي عياض باطلة ، وكيف يكون اجماع على خلاف ما علم من الدين ضرورة . وقد قيد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم طاعة الجورة بما أقاموا الصلاة وبما لم نر كفراً بواحاً ، كما عرف من الأحاديث ، ثم قال البدر بعد كلام : كأنه أعلم الله مرسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن المتغلب لا يكون النكير عليه باليد إلا بالخروج عليه ، والخروج عليه يؤدي إلى ما هو أنكر مما هو فيه من سفك الدماء ، وإخرا ب البلاد ، وبث أنواع الفساد ، واضلال العباد ، وانقطاع سبل المسلمين ، واخلاء معالم الدين ، ودخول نار الفتنة إلى كل غور ونجد ، وترامي الباطل إلى مالا يقف على نهاية ولا حد ، ومن طالع الاخبار ، وعرف ما وقع في أيام المروانية والعباسية وهلم جرا إلى القرن الحادي عشر علم ذلك يقيناً ، فلما كان الأمر كذلك أرشد صلى الله عليه وآله وسلم إلى الصبر على جور الجائرين ، وأخبر أن من كره فقد برىء ، ومن أنكر بقلبه أو لسانه فقد سلم

بدليل أنه نهى عن قتالهم ، فما أراد إلا الانكار بأحد الأمرين ، ويكون التغيير باليد المذكور في حديث ابن مسعود مخصصاً بما عدا الخلفاء ، وإنما الآثم الملووم من رضي وتابع ولم يأذن لنا بقتالهم ، إلا إذا أضعوا الصلاة أو رأينا كفراً بواحاً ليس فيه من الله معذرة كما في حديث مسلم . وعلى هذا أي على إضاعة الصلاة أو رؤية الكفر البواح يحمل قوله : « فاذا زاغوا فاستلوا سيوفكم » وعلى عدم هذين يحمل الأمر بالصبر على من أتى منهم بمعصية الله والنهي عن أن ننزع يداً عن طاعة ظالم ، ويراد بالمعصية ما عدا إضاعة الصلاة والكفر البواح، إذ إضاعة الصلاة ورؤية الكفر توجب الجهاد ، وجهاد الخارجين عن الدين لا يلاحظ فيه زيادة مفسدة قتالهم على مفسدة كفرهم ، فانه لا يلاحظ ذلك في حرب الكفار اتفاقاً .

ومن هنا يعرف وجه خروج الحسين السبط عليه السلام ومن ذكرناه آنفاً على الأمراء الظلمة ، من يزيد وهشام والحجاج والمنصور ونحوهم ، فانهم خرجوا لانكار المنكر الذي ارتكبه من خرجوا عليه ، وقد كان حصل لهم الظن بمحصول شرائط الانكار وانهم غالبون لفاعله ، فانه ماخرج منهم أحد إلا وقد بايعه عصابة وافرة على الموت دونه ، فحصل لهم الظن أنه يتم كف أكف الظالمين عن العباد والبلاد ، فهم بالخروج مصيبون لشاكلة الحق والصواب، موافقون للسنة والكتاب . وأما أحاديث « فاضربوا عنق الآخر » فقد قدمنا لك أن ذلك فيمن قام لتفريق كلمة المسلمين منازعاً في الملك ، فليس ذلك من أهل هذا التأويل ، كما قررناه قريباً إلى أن قال البدر الأمير : ولا ينبغي أن ينكره أحد من طوائف الاسلام ، لان الانكار للمنكر بشروطه واجب من ضرورة الدين ، بل لأجله كانت بعثة النبيين والمرسلين ، ولعل مثل الحسين السبط وغيره ممن ذكر، حملوا أحاديث الصبر على جور الجائر ، إذا لم يوجد الناصر ، أو أنها لم تبلغهم تلك الأحاديث ، أو لأنهم رأوا تضييع أولئك الجورة الظلمة للصلاة ، أو رأوا كفراً بواحاً لم يجدوا فيه من الله جل وعلا معذرة ، فمن منع من الخروج على الظالم نظر إلى أنه اطردها لا تنزع يده مما هو عليه من المنكر ، إلا بأنكر مما أتى به ، بل الغالب أنه يقع الأنكر ولا يرتفع المنكر ، بل ربما ظفر المتغلب الظالم بالخارج عليه فيزيده ضلالاً إلى ضلاله وجرأة إلى جرأته وجوراً

إلى جوره . وإلى هذا يشير من قال : انه يجب خلعه إلا أن يترتب عليه ما هو أشد من ظلمه ومنكره فإن هذا معناه أنه يجب انكار ولايته وكف يده عن البلاد والعباد إلا أن يترتب عليه ما هو أشد من ولايته . وأما من قال : انه لا يخرج عليه بحال ، وإنما يجب وعظه وتخويفه للأحاديث الواردة بذلك ، فانه كلام مبني على غير تحقيق ، لأن الأحاديث الواردة بعدم قتاله مقيدة بما علم من ضرورة الدين من وجوب انكار المنكر ، والنهي عن الخروج عليه هو حيث يؤدي إلى أنكر وأعظم من فتنة امارته ، وإلا وجب خلعه عملاً بما علم من وجوب انكار المنكر باليد مع امكانه . فبهذا يعلم ضعف القول بأنه يخرج على الجائر وان لم تتكامل شرائط الانكار . وعللوا ذلك بأن في خروج الخارج وقتله إذا ظفر به الجائر إعزازاً للدين ، وبهذا التحقيق يشرق لك وجوه الأحاديث ، وتجمع شمل الأقوال ، وتستريح من بادرآت التأويل ، وتعلم جهل من قال : إنما قتل الحسين بسيف جده ، وأنها كلمة حمقى صادرة عن غباوة وعدم تحقيق . اهـ . كلامه رحمه الله تعالى . كيف وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « استقيموا لقريش ما استقاموا لكم ، فان لم يستقيموا لكم فضعوا سيوفكم على عواتقكم ثم أبيدوا خضراءهم » رواه أحمد والخطيب عن ثوبان والطبراني في « الكبير » عن النعمان بن بشير ، وحسنه الحافظ السيوطي .

وقوله : « ميتة جاهلية » - بكسر الميم - مصدر نوعي ، والمعنى : ميتة منسوبة إلى الجهل ، والمراد به من مات على الكفر قبل الاسلام ، وهو تشبيه لميتة من لم يكن عليه امام بميتة من مات على الكفر ، بجامع أن الكل لم يكن تحت إمام ، فانه مثل أهل الجاهلية لا إمام له ، كذا قاله البدر الأمير رحمه الله .

وقوله : في شواهد حديث الأصل فقد خلع ربة الاسلام . قال في « النهاية » : والربة في الأصل : عروة في جبل تجعل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها ، فاستعارها للاسلام ، يعني ما يشد به المسلم نفسه عن عرا الاسلام أي حدوده وأحكامه وأوامره ونواهي . اهـ . وبما ورد مقيداً في الباب مارواه الامام زيد بن علي عليها السلام .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « حق على الإمام أن يحكم بما أنزل الله ، وأن يعدل في الرعية ، فاذا فعل ذلك

فحق عليهم أن يسمعوا وأن يطيعوا وأن يجيبوا إذا دعوا ، وأيما إمام لم يحكم بما أنزل الله فلا طاعة له .

في « جمع الجوامع » للسيوطي في مسند علي عليه السلام : « حق على الامام أن يحكم بما أنزل الله ، وأن يؤدي الأمانة ، فإذا فعل ذلك ، فحق على الناس أن يسمعوا وأن يطيعوا وأن يجيبوا إذا دعوا » أخرجه الفريابي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن زنجويه في « الأموال » وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم اهـ .

وقد ورد في الامام العادل أحاديث ، منها ما اتفق عليه الشيخان في « صحيحهما » من حديث أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « سبعة يظلمهم الله يوم لا ظل إلا ظله : الامام العادل » كذا في تخريج أحاديث « المجموع » « ورجل نشأ في عبادة الله » إلى آخره أخرجه البيهقي وعزاه إلى « الصحيحين » ، وقال : رواه البخاري عن بندار ، ومسلم عن محمد بن المثنى . وأخرج البيهقي أيضاً عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ثلاثة لا ترد دعوتهم : الامام العادل ، والصائم حتى يفطر ، ودعوة المظلوم تحمل على الغمام ، وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب : وعزتي لانصرنك ولو بعد حين » . وأخرج عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يوم من امام عادل أفضل من عبادة ستين سنة ، وحد يقام في الأرض بحقه أزكى من مطر أربعين يوماً » رواه الطبراني في « الكبير » ، والذي في « جمع الجوامع » بلفظ « أربعين عاماً » . وعن أبي سعيد الحدرى عنه صلى الله عليه وآله وسلم « أحب الناس إلى الله تعالى يوم القيامة ، وأدناهم مجلساً امام عادل » .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أيما والٍ احتجب من حوائج الناس احتجب الله عنه يوم القيامة » .

الحديث بلفظه في « الجامع الكافي » . وعن معاذ بن جبل ، قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم : « من ولي من أمور المسلمين شيئاً فاحتجب عن أولي الضعف والحاجة احتجب الله عنه يوم القيامة » . رواه أحمد ، قال الحافظ المنذري : بأسناد جيد ، والطبراني وغيره ، وعن أبي مريم عمرو بن مرة الجهني أنه قال : لمعاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من ولاه الله شيئاً من أمور المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم وفقرهم ، احتجب الله دون حاجته وخلته وفقره يوم القيامة » فجعل معاوية رجلاً على حوائج المسلمين » رواه أبو داود واللفظ له ، والترمذي ولفظه : « مامن إمام يغلق بابه دون ذوي الحاجة والحلة والمسكنة ، إلا أغلق الله أبواب السماء دون حاجته ومسكنته » رواه الحاكم بنحو لفظ أبي داود ، قال : صحيح الإسناد . وعن ابن عباس عنه صلى الله عليه وآله وسلم « من ولي شيئاً من أمر المسلمين لم ينظر الله في حاجته حتى ينظر في حوائجهم » رواه الطبراني . قال الحافظ المنذري : ورجاله رجال الصحيح ، إلا حسين بن قيس المعروف بمجنش ، وقد وثقه ابن نمير وحسن له الترمذي غير ما حديث ، وصححه له الحاكم ، ولا يضر في المتابعات . وفي الباب عن أبي السباح الأزدي ، عن ابن عم له من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند أحمد وأبي يعلى . قال الحافظ : وإسناد أحمد حسن . وعن أبي جحيفة عند الطبراني ، قال الحافظ عبد العظيم : ورواته ثقات إلا شيخه جبرون بن عيسى فإني لم أقف فيه على جرح ولا تعديل ، والله أعلم به . اهـ .

**قلت :** الأصل في علماء حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المسلمين هو العدالة بشهادة حديث « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله » حتى يتحقق الناقل ، وسيأتي تصحيح الامام أحمد بن حنبل للحديث - إن شاء الله - نعم أما احتجابه لما هو من ضروريات البشر ومكملاتها خاصة نفسه من دون إسراف ، فضرورة العقل والشرع قاضية باستثنائها عن محرم الاحتجاب ، وهكذا إذا اضطر إلى النظر فيما يتقوم به أمر العامة بما لا يظن براءة ذمته بإبداءه إلى أعوانه ووزرائه ، وإلا وجب عليه ذلك جمعاً بين الغرضين ووفاءً بالحقين .

قال سأل زيد بن علي عليه السلام عن الإمامة ، فقال : هي في جميع قریش ،

ولا تنعقد الإمامة إلا ببيعة المسلمين ، فاذا بايع المسلمون وكان الإمام برّاً تقيّاً  
عالماً بالحلّال والحرام فقد وجبت طاعته على المسلمين .

وفي « الجامع السكافي » قال محمد : بلغنا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال :  
« الأئمة من قريش ما إذا حكموا عدلوا ، وإذا قسموا أقسطوا ، وإذا استرحموا رحموا ،  
فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » . وهو من حديث أبي  
موسى ونصه ، قال : « قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على باب بيت فيه نفر من  
قريش ، وأخذ بعضادتي الباب ، فقال : هل في البيت إلا قرشي ، قال : فقليل :  
يارسول الله غير فلان ابن أختنا ، فقال : « ابن أخت القوم منهم » ، ثم قال : « إن هذا  
الأمر في قريش ما إذا استرحموا رحموا ، وإذا حكموا عدلوا ، وإذا قسموا أقسطوا ،  
فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا  
عدل » رواه أحمد - قال الحافظ عبد العظيم : ورواته ثقات ، والبزار والطبراني .  
وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قام على باب البيت ونحن فيه ، فقال :  
« الأئمة من قريش إن لي عليكم حقاً ، ولهم عليكم حقاً مثل ذلك ، ما إن استرحموا  
رحموا ، وإن عاهدوا وفوا وإن حكموا عدلوا ، فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله  
والملائكة والناس أجمعين » رواه أحمد . قال الحافظ : بأسناد جيد ، واللفظ له ،  
وأبو يعلى والطبراني . وعن أبي برزة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :  
« الأمراء من قريش ثلاثا مافعلوا ثلاثاً ، ما حكموا فعدلوا ، فاسترحموا فرحموا ، وعاهدوا  
فوفوا ، فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » رواه أحمد -  
قال الحافظ : ورواته ثقات - والبزار وأبو يعلى بقصته .

وفي « التلخيص » حديث « الأئمة من قريش » أخرجه النسائي والطبراني والبزار  
والبيهقي من طرق عن أنس قال الحافظ في « التلخيص » : وقد جمعت طرقه في جزءٍ  
مفرد عن نحو أربعين صحابياً . ورواه الحاكم والطبراني والبيهقي من حديث علي بن  
عليه السلام ، واختلف في رفعه ووقفه ، ورجح الدارقطني في « العلل » الموقف .

ورواه أبو بكر بن أبي عاصم عن أبي بكر بن أبي شيبة من حديث أبي برزة الأسلمي  
واسناده حسن .

وفي الباب عن أبي هريرة متفق عليه بلفظ : « الناس تبع لقريش » . وعن جابر  
لمسلم مثله . وعن ابن عمر متفق عليه بلفظ : « لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم  
اثنان » . وعن معاوية بلفظ : « إن هذا الأمر في قريش » رواه البخاري . وعن  
عمرو بن العاص بلفظ : « قريش ولادة الناس في الخير والشر إلى يوم القيامة » رواه  
الترمذي والنسائي .

وقد احتج بهذا أبو بكر على الأنصار يوم السقيفة فتركوا ماتوهموه ، رواه البخاري  
عن عمر في حديث طويل ذكر فيه قصة سقيفة بني ساعدة وبيعة أبي بكر ، وقال فيه عن  
أبي بكر : « ولن تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش هم أوسط العرب  
نسباً وداراً ، وفيه قول الانصار : منا أمير ومنكم أمير . » ورواه من حديث عائشة  
أخضر منه ، ورواه أحمد من حديث حميد بن عبد الرحمن عن أبي بكر بهذا اللفظ .  
وأغرب الحافظ صلاح الدين العلائي فأذكر على الراجعي إيراد هذا اللفظ ، أعني لفظ  
« الأئمة من قريش » وقال : لم أجده هكذا في شيء من كتب الحديث والسير ، وكأنه  
غفل عما في النسائي الذي ذكرناه ، ورواه البيهقي أيضاً لكن لفظه « وإن هذا الأمر في  
قريش ما أطاعوا الله واستقاموا » . اهـ .

قلت : وأشار إليه أمير المؤمنين في كتابه إلى معاوية كما في « النهج » وإلى قصة  
سقيفة بني ساعدة .

قال في « الفتح » في شرح حديث ابن عمر « لا يزال هذا الأمر ... الخ » قال  
القرطبي : هذا الحديث خبر عن المشروعية ، أي لا تتعقد الإمامة الكبرى إلا لقريشي منها  
وجد منهم أحد ، وكأنه جنح إلى أنه خبر بمعنى الأمر . وقد ورد الأمر بذلك في  
حديث جبير بن مطعم رفعه « قدّموا قريشاً ولا تقدّموها » أخرجه البيهقي . وعند  
الطبراني من حديث عبد الله بن حنطب ، ومن حديث عبد الله بن السائب مثله . وفي  
نسخة أبي اليان عن شعيب ، عن أبي هريرة ، عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حثمة مرسل  
أنه بلغه مثله . وأخرجه الشافعي من وجه آخر عن ابن شهاب أنه بلغه مثله . اهـ .

قلت : ويؤيده حديث ثوبان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « استقيموا لقريش ما استقاموا لكم ، فان لم يستقيموا لكم فضعوا سيوفكم على عواتقكم وأبيدوا خضراءهم » رواه في « الجامع الكافي » من طريق محمد بن منصور وأحمد والخطيب عن ثوبان والطبراني عن النعمان بن بشير . وحسنه الحافظ السيوطي .

وأيضاً لو كان قوله : « الأئمة من قريش » لمجرد الإخبار لا لبيان منصب الخلافة لما تغلب عليه أحد من غيرهم في كثير من الأقطار ، لأن خبر الصادق لا يتخلف ، لكنه قد تخلف ، فانه قد وقع التغلب على هذا المنصب الشريف في كثير من الأقطار وكثير من العصور ، فيتعين أن يكون الحديث وارداً لبيان حكم وضعي ، كقوله صلى الله عليه وآله وسلم « لا صلاة إلا بوضوء » ، « لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب » وهو من جملة ما مثل به أئمة الأصول لافادة الحصر ، فهو في قوة « لا أئمة إلا من قريش » وهو المطلوب .

قال في « الفتح » : وإلى هذا ذهب جمهور أهل العلم أن شرط الامام أن يكون قرشياً قال : وقالت طائفة من المعتزلة بجوازها في غيرهم ، وبالع في ذلك ضرار بن عمرو . وقال أبو بكر ابن الطيب : لم يعرج المسلمون على هذا القول بعد ثبوت حديث « الأئمة من قريش » وعمل المسلمون به قرناً بعد قرن ، وانعقد الاجماع على اعتبار ذلك قبل أن يقع الخلاف . اهـ . وكون حديث ابن عمر وغيره لمجرد الخبرية والبشارة لقريش أنه لا يزال منهم قائم بأمر الامامة كما أشار اليه الحافظ ، غير قادح في كون حديث أنس للتشريع ، اذ لا منافاة بين الإخبار بدوام ماشرعه مرة وبين تشريع ما أخبر بدوامه ، وإذ ليس مخرجها واحداً حتى يحمل أحدهما على معنى الآخر . وبهذا التحقيق سقط ما أبداه بعض المحققين (١) ، وكرره في كتبه فليتأمل .

نعم : ولاشك أن الأنهض للامامة من أهل البيت عليهم السلام أولى من غيرهم ، لتحقيق انتسابهم إلى قريش ، ولأن شرفهم وغلبة التقوى فيهم مما يكون أدعى الى قبول طاعتهم والانقياد لهم بشهادة آيتي المودة والتطهير ، والاحاديث المتواترة معنى الدالة على عصمة

---

(١) هو العلامة المقبلي . اهـ . من خط المؤلف .



جماعتهم ، ولعله تأتي إن شاء الله الإشارة الى شطر منها آخر الكتاب ، ولاشك أن أحكام الجمل إنما تثبت بواسطة الافراد ، فيجب أن يكون أفاضل أفرادهم أولى بذلك المنصب :

أضاعت لنا أحسابهم ووجوههم دجى الليل حتى نظم الجزع ثاقبه

ولأن أقربية قرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد جعلتهم أحق وأولى كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : نحن مرة أولى بالقرابة ، وثارة أولى بالطاعة ، « وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » فان لم يوجد منهم من هو أولى بها في قطر من الاقطار لبعده ذلك القطر عن هو أولى بها حال كونه في القطر الآخر ، ولم يكن الاستناد اليه لأي مانع ، تعين الأنهض من سائر قريش . وفي « الجامع الكافي » سألت أحمد بن عيسى عليه السلام عن جماعة اجتمعوا ليس بحضرتهم رجل من أهل البيت عليهم السلام يصلح للامامة ، فأمرؤا عليهم أحدهم وخرجوا ينكرون المنكر ، قال : جائز ، قلت : فان ظفروا ، قال فالى أهل البيت ، قلت : فان قتلوا ، قال : شهداء . وحكاه عن أبي عبد الله والحسن ابن يحيى وغيرهم من أهل البيت عليهم السلام ، والقائم من غيرهم ومن لم تكامل فيه شرائطها منهم حال كونه برأ تقياً يكون محتسباً لا إماماً . نعم ، ولا يكون الدخول في زمرة سفن النجاة وقرناء القرآن إلى الورود على الحوض ، إلا بآلآة أهل بيت النبوة والكون معهم والاستناد اليهم مع التمكن منه ، وهذا لا ينافي حديث « الخلافة بعدي في أمتي ثلاثون سنة ، ثم ملك بعد ذلك » أخرجه أحمد والترمذي وأبو يعلى وابن حبان وصححه ، وغيره من حديث سفينة مولى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ، وما في معناه من الأحاديث ، لأن المراد خلافة النبوة كما لا يخفى ، وقد تمت ثلاثين عاماً بستة الأشهر التي قام فيها الحسن بن علي عليها السلام .

نعم ، وإنما يعقد للموثوق بدينه وعقله وفهمه وعلمه ، كما رواه في « الجامع الكافي » عن زيد بن علي عليه السلام حيث لاأنهض منه ، وإلا تعين الأنهض إذا كان عدلاً برأ تقياً ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ويصلون عليهم ويصلون عليكم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم » أخرجه مسلم من حديث عوف بن مالك والأحاديث المتقدمة في « أن هذا الأمر في قريش ما إذا استرحموا

رحموا ، وإذا حكموا عدلوا وإذا قسموا أقسطوا ... الخ» فهذه الاحاديث ونحوها قد أفادت اشتراط ثبوت هذه الصفات في المعقود له ، وإذا ضمنت هذا كله إلى حديث عائشة المتفق عليه ، وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم « كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد » . والمراد بالأمر : الطريقة والشأن ، وبقوله : « فهو رد » أي مردود ، أنتج لك أن الذي شرطه الامام زيد ابن علي عليه السلام هو طريقته صلى الله عليه وآله وسلم في صحة عقد البيعة بمفهوم الحديث ، وما خالفه فهو باطل إذ هو منطوق الحديث ، فيجب أن يكون المعقود له عدلاً برأً تقياً وهو المطلوب ، فاما إذا كان غير ذلك فليس له حق في هذا المنصب ، لكنه إذا تغلب وجبت طاعته في غير معصية الله ونصحه والصبر عليه ، كما تقدم تقريره .

قوله : « ولا تتعقد الامامة إلا ببيعة المسلمين » يعني أن طريقها العقد والاختيار للجامع شروطها . وقيل : طريقها الدعوة بمن وثق من نفسه الوفاء بها ، وأمن على نفسه ضررها ، وان كان طلب مطلق الامارة غير حسن ، وسيأتي لهذا زيادة تحقيق ، لأن القيام بالامامة من فروض الكفاية للأدلة العقلية والنقلية ، والقول بوجوبها عقلاً وشرعاً مذهب أبي الحسين البصري وأبي القاسم البلخي والجاحظ .

أما دليل العقل فلأن الخلق يتظالمون قطعاً ، والظلم ضرر ، والضرر قبيح قطعاً ، ودفعه واجب عقلاً ، ولا يندفع إلا بدافع معان هو الإمام ، فتجب الامامة عقلاً . وأورد على الرابعة سؤال الاستفسار أنه إن أريد بانه دفع الضرر عن النفس ، فمسلم الوجوب ، وليس هو غرض الامامة ، وان أريد دفعه عن الغير ، فغير مسلم الوجوب عقلاً . ويجاب بأن الضرر بالنفس أعم من الحاصل بالمباشر لها والمتسبب عن الحادث في غيرها . أما الأول فظاهر ، وأما الثاني فلأن الانسان يعتبره ألم عند ظلم اليتيم ، وأنه يعلم حسن ذم العقلاء له على ترك دفعه مع التمكن ، فيدفعه ألمان : ألم ظلم اليتيم ، وألم ذم ترك دفعه ، وكلاهما ضرر يحصل بالنفس ، ودفع الضرر عن النفس واجب عقلاً ، ولا يندفع إلا ببذل المجهود في دفع الظلم ، وذلك هو الغرض المقصود من الامامة .

وأما الأدلة العقلية فمنها قوله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » . ومنها قوله تعالى : « لعن الذين كفروا من بني إسرائيل

على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون .

والأحاديث المتواترة الدالة على ذلك كثيرة لا تحفى ، وقد تقدمت الإشارة إلى شطر منها . وقد ورد الأمر منه صلى الله عليه وآله وسلم بالتأخير فيما هو أدون من هذه الامارة ، بلفظ : « اذا كنتم ثلاثة في سفر فأمرُوا أحدكم ، ذاك أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أخرجه البزار من حديث عمر بن الخطاب . قال الحافظ : <sup>المنذرى</sup> بأسناد صحيح . وأخرجه البزار أيضاً بأسناد صحيح عن ابن عمر بلفظ : « اذا كانوا ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم » . وأخرجه بهذا اللفظ الطبراني من حديث ابن مسعود بأسناد صحيح . وأخرجه أحمد من حديث ابن عمرو بلفظ : « لا يحل لثلاثة يكونون بفلاة من الأرض إلا أمرُوا عليهم أحدهم ، وأخرجه أبو داود من حديث أبي سعيد بلفظ : « إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا عليهم أحدهم » . ومن حديث أبي هريرة مثله ، وقد سكت أبو داود والمنذري عن إسناديهما ، وكلاهما رجاله رجال الصحيح ، إلا علي بن بحر . قال في « الخلاصة » : وثقه ابن معين . اهـ . ولم يذكر فيه قاضياً ، فهذه الأحاديث وأدلة النهي عن التفرق تدل بالفحوى والافتضاء على وجوب نصب إمام . وهذه الأحاديث من جملة أدلة القول بوجوب نصب الأئمة وعقد البيعة لهم ، وقد قدمنا أن وجوب الانتصاب لها ثابت على كل متأهل لها على الكفاية ، فطلب البيعة طلب للقيام بواجب يسقط وجوبه على غيره ، لا أنه طلب للامارة وإلا حرم ، عليه للنهي الوارد في طلبها لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة ، فانك إن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها ، وإن أعطيتها عن مسألة وكلت اليها ، متفق عليه من حديثه .

وقيام المأموم بها قيام بواجب لوجوب السمع والطاعة لمن تكاملت فيه شروطها ، كما تقدم . وعن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم « إنكم ستحرضون على الامارة ، وستكون ندامة يوم القيامة ، فنعمت المرزعة وبئست الفاطمة » رواه أحمد والبخاري والنسائي . والزم على الحرص عليها في معنى النهي ، اذ هو خاصته وخيار المؤمنين من أهل الحل والعقد قبل انعقادها ولو ببعض منهم مالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد امتنع عن تولية من طلب ماهو دون هذا المنصب الشريف بدرجات . فعن أبي موسى قال : « دخلت على النبي

صلى الله عليه وآله وسلم أنا ورجلان من بني عمي ، فقال أحدهما : يا رسول الله أمرنا على بعض ما ولاك الله عز وجل ، وقال الآخر مثل ذلك ، فقال : « إنا والله لا نولي على هذا العمل أحداً سألناه ، أو أحداً حرص عليه » متفق عليه ، فيكون لهم الامتناع من تولية من طلب الامارة ، إذ الوثوق بالوفاء بالقيام بها ممن وكل إلى نفسه بطلبها بعيد مع غلبة هوى النفس ، ومع ضعف البشر عن القيام بأي طاعة فكم وكم - إنا لله وإنا إليه راجعون - وإما إذا كان طلبه ليس إلا للمقصد الأسنى ، وهو القيام بذلك الواجب فنهياً له الخير كله خير الدنيا والآخرة .

نعم ، أما من قصد الأمرين أعني القيام بتلك الفريضة والامارة حتى إذا نالها لم يأل جهداً في العدل والنصح للمسلمين وقام بحق الولاية طاقته ، فهذا لم يخلص دعوته للقيام بتلك الطاعة ، لأن طلب الامارة لا للقيام بفريضتها طلب دنيا ورياسة وملك ، كما في حديث « ثم ملك عضوض » وذلك منهي عنه ، فتكون معصية . وهل بجامعة تلك المعصية لتلك الفريضة محبط لثوابها أم لا ؟ .. الأظهر أنه لا يفي بحقوقها إلا من صلح قصده ، بشهادة حديث ابن سمره وما في معناه ، فالفرض غير صحيح والفرض الصحيح أن تكون محبته لطلب القيام بتلك الفريضة أغلب من محبته نيل الامارة ، فإن هذا وإن كان ربما لا ينجو منه إلا من يعصمه الله ، فلا يترك من تفضلات الاعانة الربانية التي يكون بها أتم القيام وخلوص الأعمال ، ويكون أحد السبعة الذين يظلمهم الله يوم لا ظل إلا ظله . ومثله من طلب مجرد الامارة حتى إذا نالها تدارك نفسه بالاقلاع عن حجة الترفع على العباد ونحوه ، وغالب هواه وقام بحققها وأدى الذي عليه فيها ، كما يشهد لذلك حديث أبي هريرة : « من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ، ثم غلب عدله جوروه فله الجنة ، وإن غلب جوروه عدله فله النار » رواه أبو داود . وفي معناه أحاديث ، وأما من غلبت محبته الامارة أو لم يطلب إلا إياها ولم يغلب هواه ، فهذا موكل إلى نفسه . بصراحة الحديث .

والحاصل أن طلب الامارة لا لذاتها ، بل للقيام بواجباتها ، هو طلب للقيام بواجب ، والقيام بذلك الواجب هو سنة الأنبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام ، فيكون الطالب لذلك طالباً للخلافة النبوية ، فيكون القائم بما قام به الرسول صلى الله عليه وآله وسلم خليفة

له ، وهي الخلافة الحقيقية . وطالب الامارة لذاتها طالب ملك ورياسة ، فان غلب عدله جوره فيها ونعمت ، وبقية الأقسام يعرف حكمها بالرد إلى هذين . وقد اختلف هل يكون الدعاء إلى نفسه أو إلى الرضا ؟ . فقال محمد بن منصور : سألت أحمد بن عيسى عن الدعوة هي إلى الرضا من آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ؟ قال : نعم ، الدعوة إلى الرضا ، ثم قال : الذي يقوم هو الرضا ولكنها دعوة جامعة ، ثم قال : وذكر عن عبد الله ابن موسى ، عن زيد بن علي عليه السلام ، وعن جماعة ممن قام من أهل بيته أنهم دعوا إلى الرضا من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وقال القاسم : إن كان الرضا معلوماً دعا عن أمره ، وإلا دعا إلى نفسه إن كان موضعاً ، لذلك حدثنا علي بن محمد ، عن ابن هارون ، عن سعدان بن محمد قال : قلت لأحمد بن عيسى عليه السلام : حدثني عبد الله بن موسى أن زيد بن علي ومحمد بن عبد الله وحسين بن علي صاحب فسخ عليهم السلام دعوا إلى الرضا ، فقال : صدق دعا الحسين صاحب فسخ إلى الرضا وكان هو الرضا ، وقال الحسن بن يحيى : أجمع آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أن الدعوة تكون إلى كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، والرضا من آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . اهـ . من « الجامع الكافي » .

نعم ، والمزاد بالرضا هو المرضي عند الداعي سواء كان هو الداعي نفسه أو غيره ، فإذا لم يكن ثمة أنهض منه مرضياً ، فالظاهر وجوب البيعة له ، وإلا كان لهم العدول إلى بيعة الأنهض المرضي ، وقد سقط الوجوب عنه بالعدول إلى الغير ، سواء كان مساوياً أو أدون منه مهما كان مرضياً ديانة وعلماء ، لعدم تمام شرط النهوض في المعدول عنه ، وليحمد ربه بوجود من يكفيه القيام بذلك الواجب . فعن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « مامن والي ثلاثة إلا لقي الله مغلوله يمينه ، فكه عدله أو غله جوره » رواه ابن حبان في « صحيحه » من رواية إبراهيم بن هشام الغساني . وعن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « مامن أمير عشرة إلا يؤتى به مغلولاً يوم القيامة ، حتى يفكه العدل أو يوبقه الجور » رواه البزار والطبراني في « الأوسط » ورجال البزار رجال الصحيح ، ورواه أحمد . قال الحافظ المنذري : باسناد جيد رجاله رجال الصحيح ، بلفظ : « مامن أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً ، لا يفكه إلا العدل » .

وفي الباب عن سعد بن عبادة عند أحمد والبخاري . قال الحافظ : ورجال أحمد رجال الصحيح « إلا الرجل المبهم في سنده . وعن ابن عباس يرفعه « مامن رجل ولي عشرة إلا أتى به يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه ، حتى يقضى بينه وبينهم » رواه الطبراني في « الكبير » و « الأوسط » و رجاله ثقات ، كما قال الحافظ .

والمبايعة عبارة عن أخذ العهد والميثاق والمعاقدة على إحياء ما أحياه الكتاب والسنة ، وإماتة ما أماتاه ، كأن كل واحد منهما باع ما عنده من صاحبه وأعطاه خالصة نفسه وطاعته ودخيلة أمره ، فالمبايعة من الطرفين ، وهي من العامة على السمع والطاعة . وفي « الجامع الكافي » قال الحسن : بايع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الانصار على العقبة ، وشرط عليهم أن يسمعوا وأن يطيعوا في المنشط والمكروه ، وأن يمنعوهم وذريته من بعده ما يمنعون منه أنفسهم وذرائعهم . وفيه عن عباد بن الصامت ، قال : « بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكروه ، وأن لا ننازع الأمر أهله ، وأن نقوم بالحق حيث كنا ، ولا نخاف في الله لومة لائم » . وعن أنس ، قال : « بايعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيدي هذه على السمع والطاعة فيما استطعت ... الخ » .

**قلت :** حديث عباد بن الصامت متفق عليه بزيادة لفظ « المكروه وعلى أثره علينا ، وأن لا ننازع الأمر أهله » .

قال : « إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان » وعلى أن نقول بالحق ... الخ وحديث أنس أخرجه ابن جرير وهو متفق عليه من حديث جرير بلفظ : « بايعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم على السمع والطاعة فلقنني فيما استطعت ، والنصح لكل مسلم » . وأخرج ابن جرير والنسائي نحوه عن ابن عمر بدون ذكر النصيحة . وأما أخذ العهد والميثاق من الامام ، فقال في « الجامع الكافي » : بايع الناس علياً عليه السلام على أن يسير فيهم بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم طاقته وجهده . قال محمد : بلغنا عن علي عليه السلام أنه قال حين بويع : أطيعوني ما أطعت الله ، فإذا عصيت الله فلا طاعة لي عليكم ، قال محمد : جعلها سنة لمن بعده . وروي في

« الجامع السكافي » أيضاً بإسناده عن سهل بن سعد أن عبد الرحمن قال لعلي عليه السلام في البيعة ، فقال علي : على عهد الله وميثاقه ، وأشد ما أخذ على النبيين من عهد وعقد ، لأعملن فيكم بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم طائفتي وجهد رأيي . وعن عمير بن عطية الليثي ، قال : أتيت عمر بن الخطاب ، فقلت : يا أمير المؤمنين ارفع يدك رفعها الله أبايعك على سنة الله ورسوله ، فرفع يده فضحك ، فقال : هي لنا عليكم ولكم علينا . قال في « كنز العمال » : أخرجه ابن سعد .

**تنبيه :** قد عرفت مما سبق أن أهل الحل والعقد ، وهم المعروفون بالدين والورع وحسن النظر فيما تتقوم به أحوال المسلمين ، هم الذين تنعقد بهم بيعة من رضوا بنصبه إماماً للمسلمين ، ويلزم سائر المسلمين متابعة ذلك المنصوب وطاعته والانقياد له بمجرد مبايعة أهل الحل والعقد له ، وليست مبايعة غيرهم شرطاً في انعقادها ولا في وجوب الطاعة والانقياد له واعتقاد امامته ، اذ لو كانت مبايعة كل المسلمين شرطاً في انعقاد الامامة لما استقرت امامة قط ، لأن مبايعة كل واحد منهم تكاد أن تكون لاحقة بالمتنع ، فيلزم أن لا تنعقد امامة أو لا تجب طاعة إمام قط لعدم امكان ذلك الشرط عادة ، واللازم باطل فكذا ملزومه ، فيكون المراد من بيعة المسلمين هو مبايعة أهل الحل والعقد منهم تنزيلاً لهم منزلة سائر المسلمين . وهذا هو صريح قول أمير المؤمنين عليه السلام : ولعمري لئن كانت الامامة لا تنعقد حتى يحضرها عامة الناس ما الى ذلك سبيل ، ولكن أهلها يحكمون على من غاب عنها . اهـ .

وهو ما يفيد صريح كلامه عليه السلام في كتابه الى معاوية انه بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه ، فلم يكن للشاهد أن يختار ولا للغائب أن يرد ، وانما الشورى للمهاجرين والانصار ، فان اجتمعوا على رجل وسموه اماماً كان له رضا ، فان خرج عن أمرهم خارج بطعن أو بدعة ردوه الى ماخرج منه ، فان أبي قاتلوه على اتباع غير سبيل المؤمنين ، وولاه الله ماتولى . اهـ .

والمراد اجتماع أجل أهل الحل والعقد من المهاجرين والانصار ، وإلا لما تمت بيعة أبي بكر مع تأخر بيعة علي عليه السلام له ، وتخلف سعد بن عباد عنها إلى أن مات . وقوله

عليه السلام : « فان خرج عن أمرهم خارج » المراد بأمرهم : طريقتهم التي سلكوها ، وقد استفدت منه أيضاً أن مبايعة كثير من رؤساء الرؤساء ، ليست شرطاً لأن معاوية كان رئيساً بالشام على عدد كثير من رؤسائه ، وعلى هذا فالمراد أهل الحل والعقد في قطر المنسوب ، فيكون المراد بالألف واللام في قول الامام عليه السلام « فاذا بايع المسلمون » العهدية ، أو استعمل العموم في الخصوص مجازاً تنزيلاً له منزلته . وأما الألف واللام في قوله عليه السلام « فقد وجبت طاعته على المسلمين » ، فالعموم ويزيد ما ذكرناه وضوحاً أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يأخذ البيعة من كل أحد من المسلمين ، لو فرضنا وجوب التأييد به في أخذها ، بل لم يأخذها إلا في تقوية القيام بما جاء به ، ومنه بذل الأنفس في الحروب لا لاثبات نبوته صلى الله عليه وآله وسلم ، لثبوتها بالمعجزات القاهرة ، وتعين متابعتها صلى الله عليه وآله وسلم بعدة آيات من القرآن ، بل بالقرآن كله اذ هو أعظم المعجزات .

نعم ، فلو لم يبق إلا واحد من أهل الحل والعقد وجب على الناس طاعة من بايعه ، اذ هو بمثابة الحاكم عليهم بوجوب المتابعة والانقياد للشخص الذي رضي الله قدوة ومثابة للناس وسلطاناً عليهم ، ولأنه لما كان بتلك المثابة في الدين والعلم والورع وحسن النظر فيما تقوم به أحوال المسلمين كان رأيه مرضياً عند الجميع ، فكانه زعيمهم ، فتكون بيعته له بمنزلة بيعته عنهم . وهذا على نحو ما قالوه في الاجماع اذا لم يبق من المجتهدين إلا واحد ، فذلك الواحد حجة لمضمون دليل الاجماع ، وهاهنا كذلك يكون الواحد الباقي منهم حجة لمضمون دليل اجتماع أهل الحل والعقد في البيعة ، فاذا تمت البيعة كذلك تعينت الامامة في ذلك الشخص ، ووجب على سائر المسلمين الانقياد والطاعة والسلوك فيما سلكت فيه الجماعة ، فان يد الله مع الجماعة ومن شذ شذ في النار ، ولا حق لأحد بعد ذلك في طلب بحث ولا مباحثة ولا توقف عن الائتمام بذلك الامام ، فان من مات وليس عليه إمام جماعة فان موته ميتة جاهلية ، كما في حديث ابن عمر المتقدم تخريجه « ومن مات وليس بامام جماعة ، ولا لامام جماعة في عنقه طاعة ، مات ميتة جاهلية » تقدم تخريجه عن الامام أبي طالب عليه السلام ، وما طلب البحث والمباحثة بعد تحقق صدور البيعة من أهل الحل والعقد التي يتعلل بها كثير ممن لم تنكشف لهم الحقائق في العصور المتأخرة ، إلا نوع من خيالات الجدال التي لا تصلح أن تكون للمؤمن غرضاً ولأرأس مال ، والغالب أنه لا ينتصب وينصب إلا وقد اشتهر أمره وشأنه كله



كله . نعم ، اذا عرف الامام أنه لا يتم انقياد شخص أو قبيلة إلا بأخذ البيعة منهم فله طلبها ، وإلا فلا شك أن كثيراً من المؤمنين ، بل ممن هو من أهل الحل والعقد تراه أطوع الناس وأقوم وأعرف بحقوق إمام زمانه من كثير ممن يتابعه ، وعلى هذه الطريقة الكثير الطيب من تبعه أئمة الحق سابقاً ولاحقاً . نعم ، وبعد ثبوت الامامة بما ذكرناه لا حق لأحد في طلب القيام بهذا المنصب لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا بويع خليفتين فاقتلوا الآخر منها » أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد . وعند أبي داود ومسلم واللفظ له من حديث ابن عمرو بن العاص رفعه « من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه ، فليطعه ما استطاع ، فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر » وقد أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من ثنائي طرق . وفي لفظ : « من أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهم جميع ، فاضربوا رأسه بالسيف كائناً من كان » . قال في « المنحة » : ولا يرد عليه خروج الحسين السبط عليه السلام ونحوه من الآل ، لأنه قال صلى الله عليه وآله وسلم : « فأراد أن يفرق أمر هذه الأمة » أي أنه لا غرض له إلا ذلك ، وأما من غرضه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع حصول شرائطها في ظنه ، فانه فاعل لواجب فليس بداخل تحت هذه الاحاديث . اهـ .

وأما مع تباعد الأقطار ووجود موانع الاتصال فالفساد المظنون ووقوعه بين المتعاصرين ، وهو الذي أوجب الشارع ضرب عنق الآخر لأجله منتف ، وأهل كل قطر محتاجون إلى مثل ما يحتاج اليه القطر الآخر من حفظ الحوزة والدفاع ورفع الظلمات ، فاذا وجد الصالح للقيام بها وهو من أهل منصبها وجبت البيعة له ونصرتة الى آخر ما قدمنا الكلام عليه صدر هذه الابحاث فتذكره .



## باب فطاع الطريق

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« إذا قطع الطريق اللصوص وأشهرروا السلاح ولم يأخذوا مالاً ولم يقتلوا مسلماً ،  
ثم أخذوا حبسوا حتى يتوبوا ، وذلك نفيهم من الأرض ، فإذا أخذوا المال ولم  
يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف ، فإذا قتلوا وأخذوا المال قطعت  
أيديهم وأرجلهم من خلاف ، ثم صلبوا حتى يموتوا ، وإن تابوا قبل أن يؤخذوا  
ضمّنوا الأموال ، واقتص منهم ولم يحدوا » .

هذا منه عليه السلام بيان لاحكام آية المحاربة ، واختيار لعمومها لمن حارب من المسلمين  
بقطع طريقهم ، اذ لا يقصر العام على سببه ، وأن المحاربة أعم من الارتداد عن الاسلام ،  
وهو مقتضى ما تفيد حكاية الشعبي في قصة حارثة بن بدر التميمي كما يأتي ، وهو الذي  
عليه الجمهور من العترة والفقهاء .

قوله : « إذا قطع الطريق ... الخ » يفهم منه أن إخافة السبيل هو سبب الحكم ، وهو  
ظاهر كلام أنس وابن عباس وغيرهما ، كما في « الدر » . والظاهر أن المراد بالسبيل  
أعم من الكائن في المصر أو غيره ، وهو المصرح به في « الجامع الكافي » عن ابن أبي ليلى  
والحسن بن صالح . وعن شريح « أن علياً عليه السلام أتى بنحو عشرة كانوا ينصبون  
جوسقة السلم ، ثم يتسورون عليه ، فان أعطاهم والا أحرقوه بالنار ، فقطع أيديهم  
وأرجلهم من خلاف » وعدم اشتراط أن يكونوا في غير المصر هو ظاهر الآية . ومن  
منع اشتراطه : الناصر والامام يحيى ومالك والشافعي والليث والاوزاعي وأبو ثور وأبويوسف  
ومحمد . وقال قوم : لا يكونون محاربين حتى يكونوا خارج المصر حيث لا يسمع الصوت

ان استغاث المبعى عليه . ولا يخفى أن الذين نزلت فيهم الآية قد لحقهم الغوث ، فلا يتم ما أبدوه دليلاً . ويفيد قوله عليه السلام : « اذا قطع الطريق للصوص وأشهروا السلاح » أن أخذهم لما ظفروا به من الأموال بالقهر والغلبة ، فيكون حدهم مغايراً حد السرقة وشروطه وأحكامه ، فلا يشترط نصاب ولا حرز ، اذ الحكم فيهم انما ترتب على وصف المحاربة ، وهي بالقهر والغلبة والأخذ بهما غير الأخذ خفية ، وهو ظاهر .

نعم ، والظاهر أن من حمى المحاربين ، وكان ردءاً لهم ، ولا مباشرة منه لشيء سوى الحماية والتقوية فحكمه حكمهم ، سواء كان آخذ المال وقاتل النفس واحداً منهم أو جماعة منهم ، والباقون يجمعون من يباشر ذنبك ، فيقطع الجميع من خلاف بأخذ المال ويصلبون أو يقتلون بقتل النفس ، اذ هذه الاحكام مرتبة على وصف المحاربة والسعي بالفساد ، وقد اشترك الجميع في ذلك السبب ، فيتبعه الحكم .

واعلم أن ظاهر الآية التخيير المطلق بين الأحكام الأربعة وهي : القتل ، والصلب ، وقطع الأيدي والأرجل من خلاف ، والنفي من الأرض . واختلف العلماء في ذلك ، فمنهم من قال : بالتخيير ، لأنه حقيقة مدلول حرفه ؛ وإلى هذا ذهب الناصر عليه السلام وأبو العباس وتخريج المؤيد بالله ، وهو إحدى الروايتين عن أبي حنيفة ، وإلى ذهب الحسن والنخعي ومالك ، وروي عن ابن عباس ، وحصله صاحب « الوافي » للهادي عليه السلام ، وبه قال الشافعي والكوفيون أنهم قالوا : ليس من صدر منه أقل إخافة كمن طالبت منه ، ولا من قتل واحداً كمن قتل جماعة ، ولا من أخذ قليل المال كمن أخذ كثيره ، كما يشهد بذلك موارد أحكام الجنائيات ، والمعاصي المتعلقة بحقوق الآدميين .

وحينئذ فلا بد من النظر في الجناية التي صدرت من قطاع الطريق من المسلمين ، فمن قتل قتل ، ومن أخذ المال قطع ، ومن لم يقتل ولم يأخذ مالاً نقي . وجعلوا الواو للتوزيع - يعني أن العقاب متنوع بتنوع سببه - ومقتضى كلامهم أن من جمع بين المعاصي الثلاث جمع له بين عقوباتها الثلاث . وهو المصدر في « المجموع » عن الامام عليه السلام أن حمل كلامهم في قطع أخذ المال على القطع من خلاف ، وظاهر كلام الجميع أن العقوبات المتنوعة أو الخير فيها ليست إلا ثلاثاً ، كما هو صريح شرح « الفتح » . والآية مصرحة بأربع كما ترى .

ولا يخفى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم جمع للذين استاقوا اللقاح بين عقوبتين بما صرحت الآية بالتخيير بينها . فأخرج عبد الرزاق والجماعة الستة وابن جرير وابن المنذر والنحاس في « ناسخه » والبيهقي في « الدلائل » عن أنس « أن نفرأ من عكل قدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأسلموا ، فاجتووا المدينة ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يأتوا إبل الصدقة ، فيشربوا من أبوالها وألبانها ، ففعلوا فصيحوا فارتدوا وقتلوا رعاتها ، واستاقوا الإبل ، فبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم في طلبهم فأتى بهم ، فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ، وسمل أعينهم ولم يحسمهم ، وتركهم حتى ماتوا على حالهم » وللبخاري وأبي داود في هذا الحديث « فأمر بمسامير فأحميت فكحلهم ، وقطع أيديهم وأرجلهم ، وما حسمهم ، ثم ألقوا في الحرة يستسقون فما سقوا حتى ماتوا » وفي رواية النسائي : « فقطع أيديهم وأرجلهم ، وسمل أعينهم ، وصلبهم » . ١٥ .

فهذا جمع بين قطع الأيدي والأرجل من خلاف والصلب ، وهو الذي اختاره أمير المؤمنين عليه السلام عقوبة لمن قتل وأخذ المال ، كما أن الذين استاقوا إبله صلى الله عليه وآله وسلم قد قتلوا رعاتها وأخذوها ، والعتاب من الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم إنما كان على سمله أعينهم لا على إلقائهم وصلبهم في الحرة ، فالصلب ليس مثله ، كما يشهد به القرآن ولا على الجمع بين العقابين ، كما يفيد حديث أبي الزناد عند أبي داود بلفظ : « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما قطع الذين سرقوا لقاحه وسمل أعينهم ، عاتبه الله في ذلك وأنزل الله تعالى : « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله » الآية . وإذا تم هذا عرفت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يحمل الآية على التخيير ، وإلا لبين أن الجمع بين القطع من خلاف والصلب مثله ، وأنه غير جائز خصوصاً مع ظهور أن المثلة هو مثل التقطيع لغير الأيدي والأرجل من خلاف ، والسمل ، على أن ظاهر الآية لو عمل به لما جاز أن يتركوا من دون حسم ، إذ التخيير بين ما يقتل بالمباشرة وما يقتل بالسراية قطعاً مما يستبعد ، فلو كانت الآية للتخيير لحسمهم ولما تركهم في الحرة يستسقون حتى ماتوا . وأيضاً لو كان عدم الحسم والجمع بين القطع من خلاف والصلب في الحرة منسوخاً لبينه بيانا شافياً ، إذا عرفت هذا فتكون « أو » للتويع لا للتخيير .

وأما من قال بالتخيير ، فلا ينبغي له القول بجواز الجمع بين القتل والصلب ، ولا بين القطع والصلب ، وسواء كان الصلب مقدماً أو مؤخراً ، لما عرفت من دلالة ظاهر الآية .

قوله عليه السلام : « ثم أخذوا حبسوا حتى يتوبوا » ، وذلك نفيمهم من الأرض « قد اختلف في المراد بالنفي في الآية ، فقال مالك والشافعي : يخرج من بلدة الجناينة إلى بلدة أخرى ، زاد مالك : فيحبس فيها . وقال أبو حنيفة : بل يحبس في بلده . وأخرج ابن جرير والطبراني « الكبير » عن ابن عباس في هذه الآية . وأما النفي فهو الهرب في الأرض . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في « ناسخه » عن ابن عباس رضي الله عنها أيضاً « أو ينفوا من الأرض » يهربوا يخرجوا من دار الاسلام إلى دار الحرب . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الضحاك « أو ينفوا من الأرض » هو أن يطلبوا حتى يعجزوا . وابن جرير عن الحسن قوله : « أو ينفوا من الأرض ، من بلد إلى بلد » . وأخرج ابن جرير عنه ، قال : ينفي حتى لا يقدر عليه . وعبد بن حميد وابن جرير عن الزهري نحوه ، وابن جرير ، عن سعيد بن جبير وغير ذلك . وفي « التلخيص » ما معناه : قال الشافعي : وقال ابن عباس : معنى نفيمهم من الأرض : انهم إذا هربوا من حبس الامام يتبعون ليردوا . ويتفرق جمعهم وتبطل شوكتهم . وهذا هو الفرق بينهم وبين البغاة ، وهم الخارجون على امام الحق ، فلا يتبع مدبر البغاة الذين لاقئة لهم ، كما تقدم لأن الباغين يقاتلون ديانة فهم مستحلون ، واللصوص يقاتلون اجترأء فهم غير مستحلين . نعم ، فان حصل الظفر باللصوص ورأى الامام صلاحا في عدم امضاء الحد فيهم ، فالامان منهم يحصل بحبسهم ولو في بلدهم حتى يتوبوا لحصول الغرض المقصود بذلك ، ولاحتمال أن المراد نفي من لم يؤخذ . وايضاً أرض الحبس غير أرض الإخافة ، وهذا يجتمع شمل الاقوال .

وقوله عليه السلام : « وان تابوا قبل أن يؤخذوا ضمنوا الاموال واقتص منهم ولم يحدوا » ظاهر هذا الكلام أن التوبة منهم قبل القدرة عليهم غير مسقط لما أخذوه ، أو جرحوا جرح قصاص حال المحاربة ، وهو المصرح به في « الجامع الكافي » قال فيه : قال محمد : وإذا حارب اللصوص في مصر أو غير مصر فانهم ضامنون لجميع ما أصابوا من دم أو جراح أو مال ، يؤخذ منهم ما وجد قائماً بعينه ، ويضمنون ما استهلكوا من ذلك

ما لم يقيم عليه الحد ، وكذلك الحكم في كل من قاتل المسلمين وهو محرم لدمائهم وأموالهم . وفي « الدر المنثور » ما يشهد لهذا المعنى ، فأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي وسعيد بن جبير ، قالوا : إن جاء ثائبا لم يقطع مالا ولا سفك دما ، فذلك الذي قال الله فيه : « إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم » . اهـ .

قالوا : فيسقط بالتوبة حد المحاربة وجميع ما ارتكبه حالها من الحدود والجرائم ، لا حقوق الادميين ، إذ لا تسقط إلا بأسقاطهم ، لحديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال : « من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرض أو شيء فليتحلله منه اليوم ، من قبل أن لا يكون دينار ولا درهم ، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته ، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فتحمل عليه » رواه البخاري والترمذي ، وقال في أوله : « رحم الله عبداً كانت له عند أخيه مظلمة في عرض أو مال ... » الحديث . وعن أبي هريرة أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « أتدرون من المفلس ؟ قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع ، فقال : إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتي وقد شتم هذا ، وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه ، أخذ من خطاياهم فطرحه عليه ، ثم طرح في النار » رواه مسلم والترمذي . وفي الباب غير ذلك ، وإذا لم تسقط مظلمة الادميين مالا وقصاصاً المرتكبة حال المحاربة بالتوبة عن المحاربة ، فما ارتكبه منها قبل المحاربة أولى بعد السقوط .

قالوا : قطاع الطريق هم بالمرتدين أشبه بشهادة سبب نزول الآية ، فكما أن توبة المرتدين بالرجوع إلى الاسلام تسقط تبعات الكفر ، فكذا توبة المحاربين من المسلمين . قلنا : أما فيما هو حق لله تعالى فنعم في الطرفين ، وأما فيما هو حق لآدمي محض فلا في الطرفين . قالوا : أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في « كتاب الاشراف » وابن جرير وابن أبي حاتم عن الشعبي ، قال : « كان حارثة بن بدر التميمي من أهل البصرة ، قد أفسد في الأرض وحارب وكلم رجلا من قريش أن يستأذنوا له عليا ، فأبوا ، فأتى سعيد بن قيس الهمداني عليا ، فقال : يا أمير المؤمنين ماجزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً ؟ قال عليه السلام : أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم

من خلاف أو ينفوا من الأرض ، ثم قال : إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم ، فقال سعيد : وإن كان حارثة بن بدر ؟ فقال : وإن حارثة بن بدر ، فقال : هذا حارثة بن بدر قد جاء ثائباً فهو آمن ؟ قال : نعم ، قال : فجاء به إليه ، فبايعه ، وقبل ذلك منه ، وكتب له أماناً . ورواه في « الجامع الكافي » وبين أن الكتابة من أمير المؤمنين إلى عامله بالبصرة . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد ، عن الأشعث ، عن رجل قال : « صلى رجل مع أبي موسى الأشعري الغداة ، ثم قال : هذا مقام العائذ التائب ، أنا فلان بن فلان ، أنا كنت بمن حارب الله ورسوله ، وجئت ثائباً من قبل أن يقدر علي ، فقبل أبو موسى توبته وقال : لا يعرض له أحد إلا بخير ... الخ » وهذان الأثران من جملة الأدلة على شمول آية المحاربة لقطاع الطريق من المسلمين ، كما تقدمت الإشارة إلى ذلك .

قالوا : ومن البعيد أن لا يكونوا أخذوا مالا ولا جرحاً أحداً ، قلنا : المحاربة والسعي في الأرض فساداً صادقة بمجرد الإخافة ، ولهذا جاز النفي بها إلى أن يتوب أو يموت فلا بعد ، فيكون الساقط في حق من تاب منهم ، وقد قتل أو جرح أو أخذ مالا هو الصلب والقطع من خلاف بعد أن كان الصلب عقاباً لقتل واحد من المسلمين فأكثر ، والقطع من خلاف لأخذ مال واحد فأكثر . نعم ، وأما السارق إذا أتى بالمال إلى صاحبه ثائباً من غير أن يؤخذ عليه فهل يسقط عنه القطع كما نقله في « الدر » عن عطاء أم لا ؟ ينظر ، والظاهر سقوطه لحديث صفوان وعمرو بن شعيب الآتين قريباً وغيرهما . نعم ، بقي الكلام في العفو عن المحاربين قبل القدرة عليهم ، هل يسقط عنهم الحد أو لا ؟ الظاهر أن الامام إذا فعل ذلك لمصلحة يراها كان سبيل العفو ، كذلك سبيل التوبة قبل القدرة عليهم ، وقد تقدم . وأما بعد الأخذ عليهم حيث كان القابض له مأموراً بقبضه من الامام وواليه ، فالظاهر عدم صحته وعدم جوازه لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « تعافوا الحدود فيما بينكم فما بلغني من حد فقد وجب » أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم وصححه من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده .

قال في « الفتح » : وسند عمرو بن شعيب صحيح ، وفي معناه عدة أحاديث منها قوله صلى الله عليه وآله وسلم لصفوان بن أمية : « هلا كان قبل أن تأتيني » أخرجه أحمد والأربعة ، وصححه الحاكم وابن الجارود أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له لما أراد

أن يقطع الذي سرق ردائه فشفع فيه فذكره . وأما لو صدر العفو لهم من المجني عليهم فقط ، فالظاهر عدم صحته سواء كان قبل القدرة عليهم أم بعدها ، لأن المحاربة وهي الاخافة وإن اختص بذوق مرارة مباشرة سببها المجني عليهم ، فقد حصل لغيرهم من المسلمين ، وصار الحق في حكم هذا السبب عاماً لغير من باثروه بالهتك والأخذ والقتل والنهب ، فلا يسقط باسقاط المجني عليهم . بقي الكلام فيما إذا أمن الامام أحداً منهم فقتله إنسان ، فإن كان بعد العلم بالتأمين ، فالظاهر وجوب القود ، وإن كان قبله ، فالظاهر أيضاً وجوب الدية ، ولكن هل الدية من بيت المال أو من مال القاتل؟ ينظر ، فالذي يفيد ظاهر قصة بعث خالد ابن الوليد إلى بني جذيمة ليدعوهم إلى الاسلام . قال ابن عمر : « فدعاهم إلى الاسلام فلم يحسنوا أن يقولوا : أسلمنا ، فجعلوا يقولون : صباناً صباناً ، فجعل خالد يقتل ويأسر ودفع إلى كل رجل منا أسيره حتى إذا كان يوم أمر خالد أن يقتل كل رجل منا أسيره ، فقلت : والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي أسيره ، حتى قدمنا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكرناه له فرفع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يديه ، وقال : « اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد - مرتين - » أخرجه البخاري وغيره . قال في « الفتح » وزاد الباقر في روايته « ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علياً فقال : « اخرج إلى هؤلاء القوم واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك » ، فخرج حتى جاءهم ومعه مال ، فلم يبق لهم أحداً الاوداه . اهـ . إن الدية تكون من بيت المال لا من مال القاتل ، إلا أن يقوم على ذلك دليل أصرح فهو المعتمد .





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كتاب الفرائض

البسملة المذكورة في أول كل كتاب من « المجموع » ، وأول كل جزءٍ منه ، هكذا في النسخة التي بيدي من نسخ « المجموع » .

والفرائض جمع فريضة ، فعيلة بمعنى مفعول ، مأخوذة من الفرض ، وهو القطع ، يقال : فرضت لفلان كذا ، أي قطعت له شيئاً من المال ، قاله الخطابي . وقيل : وهو من فرض القوس ، وهو الحز الذي في طرفيه حيث يوضع الوتر ليثبت فيه ويلزمه ولا يزول . وقيل : الثاني خاص بفرائض الله ، وهي ما ألزم به عباده . وقال الراغب : الفرض : قطع الشيء الصلب والتأثير فيه ، وخصت الموارث باسم الفرائض من قوله تعالى : « نصيباً مفروضاً » أي مقدراً معلوماً أو مقطوعاً عن غيرهم ، كذا في « الفتح » . وفي « مفردات الراغب » وفرائض الموارث : ما فرضه الله لأربابها . هذا باعتبار وضع لفظ الفرائض لغة ، وإلا فقد غلب إطلاقها مجموعة على فن الفرائض ، وهو العلم المتعلق بها ، كما ستعرفه . فهو اصطلاحاً : علم يعرف به الورثة وما يستحقون من الميراث وموانعه والساقط والمسقط والحاجب والمحجوب وقدر المحجوب فيه وكيفية قسمته بينهم . وموضوعه : الميراث لأنه يبحث فيه عن أسباب الميراث . وغايته : التمكن من تمييز مستحق الميراث من غيره ، وما يستحقه كل وارث منهم ، وكيفية قسمته بينهم ، والتمكن بالفعل كذلك يقال له : فرضي - بفتح الراء - وهذا إطلاق عام . ويطلق خصوصاً على من اجتهد في مسائل هذا الفن ، واشتهر مذهبه وتبعته طائفة من فرق الاسلام ، كأئمة المؤمنين عليه السلام وزيد بن ثابت وابن عباس وابن مسعود ، فكل واحد من هؤلاء الأربعة قد أخذ

بذهبه جماعة من العلماء ، ولا ينبغي للنظر في هذا الفن أن يجهل مذاهبيهم ، فقد قيل : إنه يعرف الاجماع في مسائله بعرفة اجماعهم ، وعدمه باختلافهم لتبعية علماء الاسلام لهم اختلافاً واتفاقاً .

والأدلة على فضل هذا العلم ووجوب تعلمه وتعليمه كثيرة ، فمن الكتاب قوله تعالى : « يوصيكم الله في أولادكم » الآية ولا يتم امتثال وصية الله إلا بمعرفته . ومن السنة قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « تعلموا الفرائض وعلموها الناس ، فانها نصف العلم ، وإنه ينسى ، وهو أول شيء ينزع من أمتي » رواه ابن ماجه والدارقطني والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة . قال الحافظ في « التلخيص » : ومداره على حفص بن عمر بن أبي العطف وهو متروك . وعن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « العلم ثلاثة وماسوى ذلك فضل : آية محكمة ، أو سنة قائمة ، أو فريضة عادلة » رواه أبو داود وابن ماجه . قال في « عون الودود » : في إسناده عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفرقي وقد تكلم فيه غير واحد ، وفيه أيضاً عبد الرحمن بن رافع التبوخي قاضي أفريقية ، وقد غمزه البخاري وابن أبي حاتم . وعن أبي الاحوص ، عن ابن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « تعلموا القرآن وعلموه الناس ، وتعلموا الفرائض وعلموها الناس ، فأني امرؤ مقبوض والعلم مرفوع ، ويوشك أن يختلف اثنان في الفريضة والمسألة ، فلا يجدان أحداً يخبرهما » ذكره أحمد بن حنبل في رواية ابنه عبد الله . وأخرجه أيضاً النسائي والحاكم والبيهقي والدارمي والدارقطني ، قال في « التلخيص » : كلهم من رواية عوف ، عن سليمان بن جابر ، عن ابن مسعود ، وفيه انقطاع .

وفي الباب عن أبي بكرة أخرجه الطبراني في « الأوسط » في ترجمة علي بن سعيد الرازي وعن أبي هريرة رواه الترمذي من طريق عوف عن شهر عنه ، وهو ما يعلل به طريق ابن مسعود المذكورة ، فان الخلاف فيه على عوف الأعرابي قال الترمذي : فيه اضطراب . وأخرجه في « الجامع الكافي » عن محمد بن منصور ، حدثنا جعفر بن محمد الهمداني ، قال : حدثنا حماد بن أسامة ، عن عوف بن أبي جميلة ، عن رجل حدثه ، عن سليمان بن جابر ، عن ابن مسعود بلفظ : « تعلموا الفرائض وعلموها الناس ، فاني امرؤ مقبوض ، وان العلم سيقبض ، وتظهر الفتن حتى يختلف الاثنان في الفريضة فلا يجدان من يفصل بينهما » . اهـ .

وفي « الدر المنثور » أخرج سعيد بن منصور والبيهقي عن عمر بن الخطاب ، قال : « تعلموا الفرائض فانها من دينكم » . وأخرج البيهقي عن ابن مسعود « تعلموا الفرائض ، والحج والطلاق ، فانها من دينكم » . وأخرج الحاكم والبيهقي عن ابن مسعود قال : « من قرأ منكم القرآن فليتعلم الفرائض ، فان لقيه أعرابي قال له : يامهاجر أقرأ القرآن؟! فيقول . نعم ، فيقول : وأنا أقرأ ، فيقول الأعرابي : أتفرض يامهاجر؟ فان قال : نعم ، قال : زيادة خير ، وان قال : لا ، قال : فما فضلك علي يامهاجر » ، وأخرجه في « الجامع الكافي » جامع علوم آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم بمعناه .

**قلت :** هذه الأحاديث يشهد بعضها لبعض ، لا يقصر مجموعها عن الحجية على المطلوب . وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أرحم أمتي بأمتي أبوبكر ، وأشدّها في دين الله عمر ، وأصدقها حياءً عثمان ، وأعلمها بالحلّال والحرام معاذ بن جبل ، وأقرأوها لكتاب الله عز وجل أبيّ » ، وأعلمها بالفرائض زيد بن ثابت ، ولكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح » رواه أحمد والنسائي والترمذي وابن حبان والحاكم وصححه ، وقد أعل بالارسال ، وسماع أبي قلابة عن أنس صحيح ، إلا أنه قيل : إنه لم يسمع منه هذا . وقد ذكر الدارقطني الاختلاف فيه على أبي قلابة في « العلل » ورجح هو وغيره كالبيهقي والخطيب في المدرج أن الموصول فيه ذكر أبي عبيدة والثاني مرسل . ورجح ابن المواق وغيره رواية الموصول ، وله طريق أخرى عن أنس أخرجه الترمذي من رواية دواد العطار ، عن قتادة عنه ، وفيه سفيان بن وكيع وهو ضعيف . ورواه عبد الرزاق ، عن معمر عن قتادة مرسل . قال الدارقطني : هذا أصح .

وفي الباب عن جابر رواه الطبراني في « الصغير » بأسناد ضعيف في ترجمة علي بن جعفر ، وعن أبي سعيد رواه قاسم بن أصبغ ، عن ابن أبي حشمة والعقيلي في « الضعفاء » عن علي ابن عبد العزيز ، كلاهما عن أحمد بن يونس ، عن سلام ، عن زيد العمي ، عن أبي الصديق عنه ، وزيد وسلام ضعيفان . وعن ابن عمر رواه ابن عدي في ترجمة كوثر بن حكيم وهو متروك ، وله طريق أخرى في « مسند أبي يعلى » من طريق اليلماني ، عن أبيه ، عنه ، وأورده ابن عبد البر في « الاستيعاب » من طريق أبي سعيد البقال ، عن شيخ من الصحابة يقال له : محجن - أو أبو محجن - . هـ .

وفي « الدر المنثور » أخرج الحاكم والبيهقي ، عن أنس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أفرض أمتي زيد بن ثابت » وصححه الحاكم ، كما في « التلخيص » . وأخرج البيهقي عن الزهري ، قال : لولا أن زيد بن ثابت كتب الفرائض لرأيت أنها ستذهب من الناس . ١ هـ . وفي هذا الحديث دلالة واضحة على أن زيد بن ثابت أعلم الصحابة بالفرائض ، ولكل فضل ، فيكون الرجوع إليه عند الاختلاف فيها أولى من الرجوع إلى غيره ، ويكون قوله فيها مقدماً على أقوال سائر الصحابة ، ولهذا اعتمده الشافعي ومالك وأهل الحجاز ومن وافقهم ، واعتمد أهل العراق ومن وافقهم قول علي بن أبي طالب عليه السلام ، وكل من الفريقين لا يخالف قول صاحبه إلا في اليسير النادر .



## باب الفرائض والموارث

المراد بالفرائض هنا : الأنصاء المقسدة في الكتاب العزيز والسنة ، وهي النصف ونصفه ونصف نصفه والثلاثون ونصفها ونصف نصفها ، وهي بهذا المعنى تختص بذوي السهام والموارث جمع ميراث ، وهو كل مال أو حق خرج من مستحق إلى مستحق آخر من غير اختيار كل منها . ولهذا يسمى : الملك القهري . وهو على ضربين خاص وعام ، فالخاص هو حيث يموت الميت وله من يرثه واحد أو أكثر معينين بأي الأسباب التي قصر الشرع التوارث عليها ، فيخرج الموالاة والمخالفة والمعاقدة . إذا عرفت هذا ظهر لك أن انتقال الموروث إلى ملك الوارث يصح إطلاقه على ما ينتقل بالفرض أو التعصيب ، فيكون عطف الموارث على الفرائض من عطف العام على الخاص قصداً للتكميل ، والايضاح على أبلغ وجه . وليان <sup>(١)</sup> المراد بها في ترجمة الباب ، والكتاب كما عرفت ، وقد عقد الباب لبيان العصبات وذوي السهام كما ترى ، فلا جرم حسن العطف . نعم ، والتوارث إنما يكون بعد إخراج الدين وما في حكمه من رأس المال والصايا وما في حكمها من الثلث ، لقوله تعالى : « من بعد وصية يوصي بها أو دين » ولحديث علي عليه السلام الذي رواه أحمد والبخاري والترمذي وابن ماجه والحاكم « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قضى بالدين قبل الوصية » ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله جعل لكم ثلث أموالكم زيادة في حسناتكم ليجعلها لكم زيادة في أعمالكم » أخرجه الدارقطني وأحمد عن أبي الدرداء ، ولحديث ابن عباس وسعد بن أبي وقاص « الثلث ، والثلث كثير » وهو متفق عليه ، وسيأتي الكلام على ذلك - ان شاء الله تعالى - في الصايا .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « الابن

---

(١) هو من باب عطف العلة على المعلول وهذا كثير . اهـ . من هامش الأصل .

أدلى العصبية . ثم ابن الابن وإن نزل ، ثم الأب ثم الجد وإن ارتفع ، ثم الأخ من الأب والأم ، ثم الأخ من الأب ، ثم ابن الأخ من الأب والأم ، ثم ابن الأخ من الأب ، ثم العم لأب وأم ، ثم العم لأب ، ثم ابن العم لأب وأم ، ثم ابن العم لأب ، فذلك اثنا عشر رجلاً .

قال في « النهاية » : العصبية : الأقارب من جهة الأب لأنهم يعصبونه ويعتصب بهم ، أي يحيطون به ويشدد بهم . اهـ . وهذا هو المعنى الأخص للعصبية ، ويطلق على الأعم . ومنه ما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة ، وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « فمن ترك مالا فماله لموالي العصبية » .

قال في « الفتح » مامعناه : والمراد بموالي العصبية هنا : الورثة . لما رواه أبو سلمة عن أبي هريرة بلفظ : « فمن مات وعليه دين ولم يترك وفاءً فعلينا قضاؤه ، ومن ترك مالا فهو لورثته » . وفي رواية عبد الرحمن بن أبي عمرة « فليورثه عصبته من كانوا » ولمسلم من طريق الأعرج ، عن أبي هريرة بلفظ : « فإلى العصبية من كان » ، فيكون ما في رواية أبي سلمة مفسراً لرواية أبي صالح وعبد الرحمن بن أبي عمرة ، ولا يكون من باب التنصيص على بعض أفراد العام ، بل المراد بالعصبية هنا المعنى الأعم ، وهو الوارث سواء كانت عصبية بالمعنى الأخص أم لا ، لأن الخرج والقصة واحد ، وسنة الموارث مبينة للمعنى المراد ، ولا يكون باب الإطلاق والتقييد ، وإلا لزم أن لا يرث غير العصبية ، وبهذا يندفع ما يقال : إن هذا من باب الرواية بالمعنى وقد اختل شرط منها ، وهو تطابق المعنيين ، ولأن الأصل أن المروي هو اللفظ النبوي ، وأنه صلى الله عليه وآله وسلم أورد أحد اللفظين مرة والآخر أخرى ، ولفظ العصبية وإن اشتهر في المعنى الأخص فهو يجوز إطلاقه على المعنى الأعم ، وهو المعنى الموضوع له في أصل اللغة اعتماداً على ما تفهمه سنة الموارث ، وهذا واضح .

إذا عرفت هذا ، فالعصبية اصطلاحاً : هم كل من ورث بنفسه المال كله أو جزءاً منه غير منصوص قدره في الكتاب أو في السنة . نعم ، وإنما بدأ بذكر العصبات في الكتاب ، وإن

كانت فروضهم لا تعرف إلا بعد معرفة ما يستحقه ذوو السهام ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لأولى رجل ذكر » متفق عليه من حديث ابن عباس اقتداءً بالكتاب العزيز . وقد زاد في « الجامع الكافي » على هؤلاء الاثني عشر بعدهم مرتباً ، بـ « ثم » ثم أعمام الأب لأبيه وأمه ، ثم أعمام الأب لأبيه ، ثم بنوهم وإن سفلوا ، ثم أعمام الجد ثم بنوهم وإن سفلوا على ترتيب الأعمام ، ثم مولى النعمة وهو المعتق » . ١٥ .

وقيد بني الأخوة وبني العمومة بقوله : « وإن سفلوا » ولم يرتب ارث الاخ على الجد بـ « ثم » ، بل جعلها بمنزلة واحدة يقسمان المال على السواء ، فقال بعد ذكر الأب « ثم الجد والأخ يقسمان المال نصفين » . قال في « الفتح » : أخرج الدارمي بسند صحيح عن الشعبي ، قال : « أول جد ورث في الاسلام عمر ، فأخذ ماله <sup>(١)</sup> فأثاه علي وزيد - يعني ابن ثابت - فقالا : ليس لك ذلك ، إنما أنت كأحد الاخوين » . ١٥ هـ . والروايات عن أمير المؤمنين عليه السلام وزيد رضي الله عنه مختلفة جداً ، وسيأتي الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى . نعم ، فميراث العصبة على هذا الترتيب ، فلا ميراث لمن بعد ، ثم مع وجود من قبلها .

أما البنون فقال زيد بن ثابت : « ولد الابناء بمنزلة الولد اذا لم يكن دونهم ولد ذكر ، ذكرهم كذكرهم ، وأنثاهم كأنثاهم ، يرثون كما يرثون ، ويحبسون كما يحبسون ، ولا يرث ولد الابن مع الابن » أخرجه البخاري ثم عقبه بحديث ابن عباس المتقدم للدلالة على مقتضى ما قدمنا ، لأن المراد بالأولى في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « فهو لأولى رجل ذكر » الأقرب إلى الميت ، ومن قبل ثم أقرب اليه من بعدها - فلا يرث من بعد ، ثم مع وجود من قبلها تعصياً ، وأما تسهياً فقد يرث الأخوة لابوين بالتسهم فرض الأخوة لأُم ، ويسقطون منه حيث تسقط الأخوة لأُم لانتمساب الجميع الى الام كما يأتي ، ولأن التعصيب إنما كان من جهة الانتساب إلى الأب في جميع الأقارب ، كما عرفت من كلام « النهاية » ولما كانت الأم لا تكون الاسهامية كان تورث المنتسب اليها تسهياً لا غير ، شأن النصف أن تكون عليه مخالفة الألف المؤلف لمتابعة الدليل لا يقعده عنها إلا عدم ظهور دلالة الدليل عنده على المطلوب . نعم ، وكذلك الأب والجد مع البنات ، وأما مع البنين فذووا سهم لا غير .

( ١ ) الميت ابن ابن لعمر ، وكان له أخوان فعمر جده ، ولا اشكال . ١٥ هـ . من هامش الأصل .

وكذلك بنو العم قد يكون أحدهم أخاً لأُم أو زوجاً ، والوجه الذي يرثون فيه بالتسهم غير الوجه الذي يرثون فيه بالتعصيب ، كما يأتي تحقيقه . قال في « الفتح » : وقد أجمعوا على أن أولاد البنين ذكوراً وإناثاً كالبنين عند فقد البنين ، إذا استووا في القعدة . ١ هـ . والمراد بالاستواء في القعدة : الاستواء في درجة الانتساب إلى الميت ، وفي « كنز العمال » معزواً إلى البيهقي ، عن جرير ، عن المغيرة بن مقسم ، عن أصحابه في قول زيد بن ثابت وعلي بن أبي طالب وابن مسعود ، رضي الله عنهم : « إذا ترك المتوفى ابناً فالمال له ، فان ترك اثنين فالمال بينهما ، فان ترك ثلاثة بنين فالمال بينهم بالسوية ، فان ترك بنين وبنات فالمال بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين ، فان لم يترك ولداً للصلب وترك بني ابن وبنات ابن نسبهم إلى الميت واحد ، فالمال بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين ، وهم بمنزلة الولد إذا لم يكن ولد ، وإذا ترك ابناً وابن ابن ، فليس لابن الابن شيء ، وكذلك إذا ترك ابن ابن وأسفل منه ابن ابن ، فليس للذي أسفل من ابن الابن مع الأعلى شيء ، كما أنه ليس لابن الابن مع الابن شيء ، وان ترك أباه ولم يترك أحداً غيره فله المال ، وان ترك أباه وترك ابناً فلاب السدس وما بقي للابن ، وان ترك ابن ابن ولم يترك ابناً ، فابن الابن بمنزلة الابن » . ١ هـ .

وأيضاً أولاد البنين يشملهم قوله تعالى : « يوصيكم الله في أولادكم ... » الآية اذ هم أولاد لنا لغة ومنه :

بنونا بنو أبائنا وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الأباعد

وشرعاً للاجماع على قيامهم مقام البنين ، ولما مر عن زيد بن ثابت وعلي وابن مسعود رضي الله عنهم ، وإنما امتنع توريتهم مع وجود ابن الصلب ، لان الأقرب إلى الميت أولى بالميراث لحديث ابن عباس ، ولهذا لا يمتنع مع الاناث مطلقاً ، بل إن كان ولداً لابن ذكراً أخذ الباقي بعد فرضهن تعصياً ولشمول آية المواريث له ، وإن كان أنثى فلا يمتنع توريتها إلا حيث استكمل البنات الثلثين ، ولا معصب لها كما يأتي . ولعل شمول آية المواريث لأولاد البنين هو مستند الاجماع . وأما أولاد البنات فانما ينتسبون إلى آبائهم للبيت المتقدم ولحديث « الولد للفراش » ولهذا قالت الأنصار : إلا فلان ابن أختنا . وأما قوله : « ابن أخت القوم منهم » فانما يعني أن له قوة حمية وعصية إلى قوم أمه لاتصال الرحامة بينهم ، وإلا لما كان لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله جعل ذريتي في ولد فاطمة »



فائدة . ولهذا لم يكن لهم حظ في الميراث إلا حيث عدم العصابات ، ومن يرد عليه من ذوي السهام كما يأتي .

وبهذا التحقيق تعرف الرد على ما كرره بعض المحققين <sup>(١)</sup> . وقد عرفت بهذا معنى قولهم : « إن بني البنين وان بعدوا في الدرج مها عرفت النسب وحفظت الدرج ، يقومون مقام البنين عند عدمهم ، وان العصة يرثون الأقرب فالأقرب إذا كانوا في درجة واحدة متفقي النسب ، فان كان أحدهم ينتسب إلى الميت بنسبين والآخر بنسب واحد ، فاللالم الذي النسبين ولا شيء الذي النسب الواحد .

وعن وائل قال : « جاءنا كتاب عمر بن الخطاب اذا كان العصة أحدهم أقرب بأمر فأعطه المال » أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير . وعن علي عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا كان العصة من قبل أبيهم وأمهم واحدة <sup>(٢)</sup> وكان فيهم من هو أقرب بأمر كان هو أولى بالميراث » . وعن علي عليه السلام « قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن الرجل يرث أخاه لأبيه وأمه دون أخيه لأبيه » أخرجهما ابوالشيخ من طريق الحارث عنه . وعن علي عليه السلام أيضاً قال : « إنكم تقرؤون هذه الآية : « من بعد وصية يوصي بها أو دين » وان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قضى بالدين قبل الوصية ، وان أعيان بني الأم يتوارثون دون بني العلات ، الرجل يرث أخاه لأبيه وأمه دون أخيه لأبيه » رواه أحمد والترمذي وابن ماجه . وللبخاري منه تعليقاً « قضى بالدين قبل الوصية » والحاكم وفي إسناده الحارث الأعور ، وقال الترمذي : لانعرفه إلا من حديثه ، لكن العمل عليه وكان عالماً بالفرائض . وقال النسائي : لا بأس به .

والأعيان من الاخوة هم : الاخوة لأبوين . وبنو العلات : هم أولاد الامهات المتفرقة من أب واحد ، كما فسرهما في الحديث . ويدل على تقديم الأخ لأبوين على الأخ لاب ، فان تفاوتت الدرج واختلف النسب ، كأن يكون الأعلى درجة له نسب واحد والاسفل ينتسب بنسبين ، ففي كل منها قوة وضعف . فذهب الهادي عليه السلام في

---

( ١ ) هو البدر الامير . اهـ . هامش الاصل

( ٢ ) كذا في نسخة ظاهرها الصحة من « جمع الجوامع » وينظر في ثبوت قوله : « وأمهم واحدة » اهـ . هامش .

« الأحكام » والمنصور بالله وجماعة الى ان ائمال للاعلى وان انتسب بنسب واحد ، وذهب صاحب « الدرر » والسيد يحيى إلى أنه للأسفل . وهذا الخلاف ينبنى على تفسير قوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث ابن عباس : « وما بقي فلأولى رجل ذكر » هل المراد الأقرب درجة أو نسباً . وقال الامام يحيى بن حمزة والامام محمد بن المطهر : يكون المال بينهما نصفين ، والجد وإن علا حكمه حكم الاب ، وسيأتي الكلام في أنه هل يسقط الاخوة أو يقاسمهم مطلقاً أو إلى قدر معلوم ثم يكون سهامياً .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « للبنات الواحدة النصف ، وللابنتين فأكثر من ذلك الثلثان ، ولبنات الابن مع ابنة الصلب السدس تكملة الثلثين ، ولا شيء لبنات الابن مع ابنتي الصلب ، إلا أن يكون معهن أخ لهن يعصهن ، وللأخت من الأب والأم النصف ، وللأختين فأكثر من ذلك الثلثان ، والاخوات من الاب مع الاخوات من الأب والأم بمنزلة بنات الابن مع بنات الصلب » .

أما ميراث البنت الواحدة والثلاث البنات فصاعداً ، فبنص القرآن الكريم ، قال الله تعالى : « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساءً فوق اثنين فلهن ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف » . وأما ميراث الابنتين فقد نص القرآن على أن للأختين الثلثين ، فقال تعالى : « إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك » . والبنات أقرب نسباً إلى الميت من الاختين ، فلا يقصران عن الثلثين من باب الاولى والأخرى ، ولأن البنت لما وجب لها مع أخيها الثلث كانت أخرى أن يجب لها مع أختها ، ويجب لاختها معها مثل ما كان يجب لها مع أخيها لو انفردت معه ، فوجب لهما الثلثان ، ولقوله تعالى : « للذكر مثل حظ الانثيين » فدل على أن حكم الانثيين حكم الذكر ، وذلك أن الذكر كما يحوز الثلثين مع الواحدة فالانثيان كذلك . ويعضد هذه الدلالة

« أن رسول صلى الله عليه وآله وسلم لما عرض عليه قصة سعد بن الربيع سكت حتى نزلت الآية، فأعطى ابنتي سعد الثلثين » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم، كذا في « التلخيص ». وفي اسناده عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب الهاشمي ، ولا يعرف إلا من حديثه ، كما قال الترمذي . وقد اختلف فيه ، فقال الترمذي : هو صدوق تكلم فيه بعضهم من جهة حفظه ، وقال : سمعت محمداً يقول : كان أحمد واسحاق والحلمي يحتجون بحديثه . وقال النسائي : ضعيف . وقال أبو حاتم : لين . وقال : الذهبي حديثه في مرتبة الحسن . وقد أخرج الحديث غير من ذكر : ابن سعد وابن أبي شبة ومسدد والطيالسي وابن أبي عمير وابن منيع وابن أبي أسامة وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن حبان والبيهقي في « سننه » عن جابر . وقد رواه أبو داود بلفظ فقالت : يا رسول الله هاتان ابنتا ثابت ابن قيس قتل معك يوم أحد ... الخ » ثم قال أبو داود : أخطأ فيه بشر وهما بنتا سعد بن الربيع ، وثابت بن قيس تأخرت وفاته ، وقتل يوم اليمامة .

نعم ، وببيان ما تستحقه الواحدة إذا انفردت يعرف حظ المنفرد من البنين ، فأما حظ ما فوق الواحد من البنين ، فيعلم من قوله تعالى : « ولكل جعلنا موالى » والموالى هم العصبه ، كما في « الجامع السكافي » . وبه قال ابن عباس ، كما أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في « ناسخه » وابن مردويه . وأخرجه الفريابي وسعيد بن ابن منصور وعبد بن حميد وابن جرير والنحاس عن مجاهد . وأخرج البخاري وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس والحاكم والبيهقي في « سننه » عن ابن عباس « ولكل جعلنا موالى » قال : ورثة « والذين عاقدت إيمانكم » قال : كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجر الانصاري دون ذوي رحمه للاخوة التي آخى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بينهم ، فلما نزلت « ولكل جعلنا موالى » نسخت ، ثم قال : « والذين عاقدت إيمانكم فاتوهم نصيبهم » من النصرة والرفادة والنصيحة . وقد ذهب الميراث ويوصى له . وقد عزا هذا المعنى في « الدر » إلى كثير من المخرجين له عن عدة من الصحابة والتابعين ، وبه يعرف أن الموالى أعم من العصبه ، وحينئذ فلا استدلال على توريتهم بعمومها البدلي الصادق على العصبه وعلى غيرهم من القرابة . ولما كان بعض العصبه أولى

بالميت من بعض كان أولى بماله كما يفيد قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « فما أبقت الفرائض فلاولى رجل ذكر » أخرجه البخاري من حديث ابن عباس .

نعم ، وأما كون ميراث بنات الابن مع ابنة الصلب السدس تكملة الثلثين ، فلما بيناه آنفاً أن بنت الابن بنت ، كما ان ابن الابن ابن لشمول آية المواريث لهم ، لا فرق إلا بقرب الدرج وبعدها ، وقد بينا وجه عدم ارثهم مع ابن الصلب . وأما مع ابنة الصلب ، فقال : لو كن جميعاً بنات للميت من صلبه لوجب أن يشتركن في الثلثين ، ولما لم يكن من صلبه إلا واحدة وقد استحققت النصف وصار فرضاً لها من باب الأولوية ، كما عرفت وجب أن لا تنقص من النصف ، ولم يبق إلى وفاء فرض البنات إلا السدس فيتعين فرضاً لبنات الابن أو بنات البنين مع البنت الواحدة تكملة للثلثين . وقد دلت آية المواريث على أن قدر فرض بنت الابن الواحدة مع عدم بنت الصلب هو النصف ، وأمامها فيتعين السدس فرضاً لها تكملة لفرض البنات ، وهو الثلثان . وعن هزيل بن شرحبيل ، قال : « سئل أبو موسى عن ابنة وابنة ابن وأخت ، فقال : للابنة النصف ، وللأخت النصف ، وأنت ابن مسعود فسيتابعني ، فسئل ابن مسعود ، وأخبر بقول أبي موسى ، فقال : لقد ضللت أذاً وما أنا من المهتدين ، أقضى فيها بما قضى النبي صلى الله عليه وآله وسلم للبنت النصف ولابنة الابن السدس تكملة الثلثين وما بقي فللاخت » رواه الجماعة إلا مسهماً والنسائي . زاد أحمد والبخاري « فأتينا أبا موسى فأخبرناه بقول ابن مسعود ، فقال : لا تسألوني ما دام هذا الخبر فيكم . اه . وزاد من عدا البخاري « جاء رجل إلى أبي موسى وسليمان بن ربيعة ، وإذا تبين أن تعيين السدس فرضاً لابنة الابن ليس إلا لتكملة فرض البنت وهو الثلثان ، فيتعين أيضاً فرضاً لبنات الابن مع بنت الصلب الواحدة تكملة الثلثين ، فإذا استكمل بنات الصلب الثلثين سقطت بنت الابن وبنات البنين من التوريث بالفرضية ، كما أن بني البنين يسقطون بالبنين مع شمول آية المواريث للجميع . وحديث ابن عباس قصر الارث بالتعصيب على الأقرب فالأقرب ، ويقاس الارث بالتسهم على الارث بالتعصيب يجامع الادلاء بالولدية ، فحيث كان الأقرب هنالك أولى بالتعصيب فليكن الأقرب هنا أولى بالفرض المعين ، فإذا كان الثلثان فرضاً لبنتي الصلب فصاعداً وبنتي البنين فصاعداً ، وبنتا الصلب أقرب درجة ، تعين

الثلاثان لها ، فقد سقط الأبعد بالأقرب من الوجه الذي لولا وجود الأقرب لحازه الأبعد بنفسه .

وأما من غير هذا الوجه كأن يكون مع بنت الابن أو بنات البنين أخ أو ابن ابن أسفل منهن، فيرثن تعصياً في الباقي بعد فرض بنات الصلب ، يعنى يكون الباقي بينهم للذكر مثل حظ الانثيين . ووجه ذلك شمول آية الموارث لهم ، وهذا التورث من غير الوجه الذي سقطن منه وهو الفرضية ، وهو جمع بين دليلى تعصيب بني البنين ، ودليل تسهيم بنات الصلب ، وكلا الدليلى صرحت به آية الموارث، فليتمل هذا ، فانه بحث نفيس جداً ، والله الحمد والمنة .

وأما كون ميراث الاخت الواحدة من الأب والأم النصف ، فذلك هو صريح قوله تعالى : « إن امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف مترك » فشرط في ثبوته عدم ولد للميت، والولد شامل للذكر والانثى، أما الذكر فانه يسقط الإخوة والأخوات، وأما الانثى فلائن الأخوات يصرن معها عصبات ، كما يأتي ، فلا تحوز الأخت النصف بالفرضية إلا حيث لا معصب لها ، كما جاء عن زيد بن ثابت أنه سئل عن زوج وأخت لأبوين، فأعطى الزوج النصف والاخت النصف ، وقال : حضرت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قضى بذلك » رواه أحمد بإسناد جيد ، قال الحافظ الشوكاني : في اسناده أبو بكر ابن أبي مريم ، وقد اختلط ، وبقية رجاله رجال الصحيح ، وكذلك الاثنتان من الأخوات فأكثر ، أما الاثنتان منهن فبصريح قوله تعالى : « فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك » .

وأما الثلث فصاعداً، فلان مافوق الاثنتين من البنات قد أعطين الثلثين وهن أقرب إلى الميت من الاخوات ، فوجب أن لايزاد الاخوات على الثلثين ، ففي مجموع آيتي الموارث اللتين في أول « سورة النساء » وخاتمتها احتباك بالنظر الى فرائض البنات والاخوات، ففي أولهما نص على كون ميراث مافوق الابنتين هو الثلثان دونها ، وفي خاتمة السورة نص على ميراث الاختين دون مافوقها اعتماداً على أن كون ميراث مافوق الاثنتين من الاخوات وهو الثلثان ، يفهم بالأولى ، لان الأقرب منهن الى الميت وهو البنات لم يفرض لهن إلا الثلثان ، وعلى أن الاختين قد فرض لهما الثلثان ، وهما أبعد عن الميت من البنتين ، فتعين أن يكون

فرض البنتين هو الثلثان من باب الأولى والآخرى ، اشار الى معنى هذا العلامة المقبلي رحمه الله وكثير من المحققين .

ولا يخفأك أن آية النصف التي في خاتمة السورة متأخرة النزول ، كما روى ذلك الشيخان من حديث البراء ، فكيف يقال بأخذ حكم الابنتين من آية الكلاله ، وهي متأخرة النزول ، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما أخذ حكمها من الآية الأولى من آيات المواريث كما تقدم من حديث جابر ، اللهم إلا أن يكون مرادهم الاستظهار بذلك لجواز تعدد الأدلة وإلزام الحضم ، فصحيح ، لكن لا يسمى حينئذ احتباكاً ، إذ لا يكون إلا بين كلامين متصلين كما تراه في نحو قوله تعالى : « فئمة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة » وأيضاً قد عرف حكم أحد المدلول عليهما بغير الآخر كما تقدم تقريره . وأما أخذ حكم ما زاد على الأختين من حكم البنات فمستقيم أولويته ، إذ لا خلل بتقدم معرفة الدليل على المدلول ، وإذا لم تعرف الأولوية إلا بعد معرفة من هي له وهن الأخوات .

نعم ، ثم لا يخفأك أن الأخوات صادق على الأخوات لأبوين أو لاب أو لأم ، وفي « الدر النثير » في مادة أخ : الأصل أخو وهو المشارك آخر في الولادة من الطرفين ، أو من أحدهما ، ثم ساق أخوة الرضاعة والدين وسائر المشاركات ، والتوريث إنما هو بأخوة النسب لا بغيرها ، والأخوات من النسب كالأخوة في المشاركة من الطرفين أو من أحدهما لا فرق إلا بالذكورة والأنوثة ، فيجب أن يتناولهن الإطلاق القرآني ، فما ثبت للأخوات من الأبوين يجب أن يثبت للأخوات من الأب ، إلا أن المنتسب إلى الأب منهن لما كان أبعد عن الميت من المنتسب إلى الابوين ، كان توريثهن مشروطاً بعدم الأقرب منهن وهن المنتسبات بالنسبين ، وعدم المعصب لهن أو بعدم استكمالهن الثلثين ، وذلك حيث لم يوجد من المنتسبات إلى الأبوين إلا أخت واحدة ، فتأخذ النصف فرض الواحدة منهن بنص القرآن الكريم ، وللواحدة من الأخوات لأب أو الأختين فصاعداً السدس تكملة الثلثين . ووجه كل ذلك ما قدمناه في الكلام على توريث بنت الابن وبناته مع بنت الصلب الواحدة أو البنتين فصاعداً ، وهو معنى قوله عليه السلام : « والأخوات من الاب مع الأخوات من الاب والام بمنزلة بنات الابن مع بنات الصلب » فارجع اليه موقفاً ، وهذا كله في التوريث بالفرضية ، فعدم المعصب شرط في الجميع . وأما الأخوة من الام وأخواتهم فلما اختصوا بقدر من الميراث

محدود ، وهو الثلث للثنتين فصاعدا ، والسدس للمنفرد منهم ، لم يكن لهم حظ فيما يرثه الاخوة لابوين أولاب وأخواتهم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « الاخوات مع البنات عصبية » .

تقدم حديث هزيل بن شرحبيل ، وفيه أن ابن مسعود ، قال : « أقضي فيها بما قضى به النبي صلى الله عليه وآله وسلم للبنت النصف ، ولابنة الابن السدس تكملة الثلثين ، وما بقي فللاخت » رواه الجماعة إلا مسلماً والنسائي . وعن الاسود « أن معاذ بن جبل ورث أختاً وابنة ، جعل لكل واحدة منها النصف - وهو باليمن - ونبي الله صلى الله عليه وآله وسلم يؤمئذ حي » رواه أبو داود ، وللبخاري بمعناه وعبد الرزاق والحاكم . ومعنى كون الاخوات مع البنات عصبية ، أنهن يأخذن الباقي بعد فرض البنات مطلقاً ، سواء كن بنات الصلب أو بنات الابن ، أو الواحدة منهن ، أو بعد استكمال بنات الابن الثلثين مع بنت الصلب الواحدة . وهذا أمر مجمع عليه ، كما حكاه في « الفتح » لم يخالف فيه إلا ابن عباس فقال : لاشيء للاخوات بل يكون للموجود من البنات أو بنات الابن النصف أو الثلثان والباقي رد عليهن ان لم يكن ثمة عصبية غير الاخت تمسكاً بقوله تعالى : « إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك » الآية ، قال : فشرطت الآية في توريث الاخت والاخوات عدم الولد ، والبنت ولد كما تقدم ، فلا شيء للاخت ، ولا يخفى أن هذا إنما هو شرط لحيازتهن النصف أو الثلثين بالفرضية وهو غير التوريث بالتعصيب ، ألا ترى أن الموجودة منهن لا تأخذ مع البنات الا الثلث ، وهكذا لو كان مع البنات زوج كان للبنات الثلثان ، وللزوج الربع ، وللأخت أو الاخوات الباقي وهو نصف سدس المال ، ولو كان معهن زوجة كان لهن الثلثان وللزوجة الثمن وللأخت والأخوات الباقي ، وهو سدس المال وربع سدسه ، والثلث في المسألة الاولى ، ونصف السدس في الثانية ، والسدس وربعه في الثالثة غير النصف والثلثين ، فعرفت بهذا أن التوريث بالتعصيب غيره بالتسليم ، وهذا أمر واضح . نعم ، وإذا كان مع البنات أخوات لابوين ولاب فالاخوات لابوين أولى بالتعصيب من الاخوات لاب ، وهكذا إذا كان مع الاخوات لاب أحد الاخوة لابوين ، كان الاخوة لابوين أولى بالتعصيب لما تقدم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، « في زوج وأبوين ، قال : للزوج النصف ، وللأم ثلث ما بقي ، وما بقي فلاب . وبه عنه عليه السلام في امرأة وأبوين : للمرأة الربع ، وللأم ثلث ما بقي ، وما بقي فلاب »

رواه البيهقي وسعيد بن منصور ، عن علي عليه السلام ، من طريق الحارث الأعور ، ومن طريق يحيى بن الجزار عنه عليه السلام ، وضعفت هذه الطريق ، وقد قال بهذا زيد بن ثابت . أخرجه عبد الرزاق والبيهقي . وأخرج سعيد بن منصور والحاكم والبيهقي ، عن ابن مسعود ، قال : « كان عمر بن الخطاب إذا سلك بنا طريقاً فاتبعناه ، وجدناه سهلاً ، وأنه سئل عن امرأة وأبوين ، فقال : للمرأة الربع ، وللأم ثلث ما يبقى ، وما بقي فلاب ، وبه قال عثمان في زوجة وأبوين . أخرجه سفيان الثوري في الفرائض . والدارمي والبيهقي عن أبي المهلب وغيره عنه . وأخرجه عبد الرزاق ، عن أبي قلابة عنه ، ورواه عن الثلاثة في « الجامع السكافي » في المسألتين . وذهب ابن عباس الى أن للام ثلث جميع المال في المسألتين ، فأخرج عبد الرزاق والبيهقي عن عكرمة ، قال : « أرسلني ابن عباس إلى زيد بن ثابت أسأله عن زوج وأبوين ، فقال : للزوج النصف ، وللأم ثلث ما بقي ، وللأب بقية المال ، فأرسل اليه ابن عباس : أفي كتاب الله تجد هذا؟ . قال : لا ، ولكني أكره أن أفضّل ، أما على أب ، قال : وكان ابن عباس يعطي الأم الثلث من جميع المال » .

وروي عن ابن سيرين للام : ثلث الجميع في مسألة الزوجة وثلث الباقي في مسألة الزوج ، لئلا تفضل على الأب فيكون في المسألة إطلاقان وتفصيل . ورجح العلامة المقلبي مذهب ابن عباس اعتباراً لما رجحه من نفي كون المفهوم دليلاً ، وعدم الدليل على ما قدره صاحب « الكشاف » وهو فحسب بعد قوله تعالى : « فان لم يكن له ولد وورثه أبواه » وصرح بأن ظاهر القرآن مرجح لما ذهب اليه ابن عباس رضي الله عنه ، وهو يقال لو كانت الأم تستحق الثلث كاملاً من دون انفراد الأبوين لم يكن لقوله تعالى : « وورثه أبواه » ، فائدة ، إذ يكون تطويلاً يغني عنه قوله : « فان لم يكن له ولد فلامه الثلث » إذ يكون مفيداً لاستحقاقها الثلث مع الأب ، ومع عدمه ومع أحد الزوجين ، فلما قال :



« وورثه أبواه » دل على أن استحقاق الام الثلث موقوف على عدم الولد ، وانفراد الابوين بالارث وعدم الاثنين من الإخوة ، فان وجد الولد ، فلا ثلث ولكل واحد منها السدس ، وإن وجد الاثنان من الإخوة فلها السدس ، فشرط استحقاقها للسدس فقط وجود أحد الاولاد أو الاثنين من الإخوة ، وقد جعل شرط سبب استحقاقها للثلث عدم الاولاد وانفراد الأبوين بالارث ، وإلا لما بقي لقوله تعالى : « وورثه أبواه » فائدة ، فاذا انتفى الانفراد ولا يكون الا باحد الزوجين فلا يكون لها ثلث جميع المال ، لعدم تمام شرط سببه ، فيجب أن يكون لها حالة بين الاستيفاء والحجب ، فيكون توريثها في هذه الحالة ملحقاً بحالة توريثها مع عدم غير أحد الزوجين في مسائل الرد ، وحالة توريث ذوي الأرحام مع أحدهما .

وترجيح ما يذهب اليه أمير المؤمنين عليه السلام في مثل هذا المقام هو المتعين لما يأتي ، فيكون تعيينه عليه السلام لما تستحقه الأم في هذه الحال هو الراجح ، كيف وهو قول الجمهور من الصحابة والتابعين ، وبهذا تعرف أن ليس المراد من جعل ميراث الزوجين كالدين هاهنا إلا تعيين القدر الذي أجملته أدلة اثبات حالة الأم المتوسطة بين الحالتين ، فيجعل ميراث الزوجين كالدين والباقي هو الموروث ، فيكون للأم ثلث ما يبقى بعد فرض أحد الزوجين . فان قلت : قد جعل شرط سبب استحقاقها للثلث ، هاهنا عدم الولد ، وانفراد الأبوين بالارث فاكتفي به ، ولم يجعل منه عدم الاخوة فيكون فيه دلالة (١) ، إشارة إلى اشتراط أن يكون الحاجب وارثاً ، لأن الأب يسقط الإخوة لو وجدوا فلا يكونون حاجبين لها حال سقوطهم . قلت : لكن لاخفاء أن ظاهر القرآن يفيد أنه لا شرط لسبب استحقاقها للسدس إلا مجرد وجود أحد النوعين ، أما الولد أو الإخوة من دون اشتراط كونهم وارثين ، فيكون سبب استحقاقها للثلث عدم الولد والإخوة مطلقاً ، وسيأتي لهذا زيادة تحقيق إن شاء تعالى . هذا ما أفاده ابن القيم في « أعلام الموقعين » ، وقد طول الكلام بما لايسعه المقام ، قال : وهو قول جمهور الصحابة فيها ، كعمر وعثمان وابن مسعود وزيد بن ثابت أن للأم ثلث ما يبقى بعد فرض أحد الزوجين .

---

(١) كان المراد بها دلالة خفية غير صريحة ، لادلالة إشارة بالمعنى المصطلح عليه . اهـ .

نعم ، والظاهر أن الثلث الذي تأخذه الأم مع الأب حيث لا وارث غيرهما ، إنما تأخذه بالفرضية لا كما يفيد كلام ابن القيم ، وقد يفهمه كلام العلامة المقبلي من أنه بالتعصّب . وبه قال السيد العلامة الجلال هرباً من لزوم عدم أخذها للثلث بلا حاجب عند عدم استيلاء الأبوين على الثلث في مثل مسألة أم وأخ ، إذ لو كان تعصّباً لما كان فرضاً لها مع غير الأب ، ولا قائل بأن ذلك ليس فرضاً مع غيره ، ولا يخفى أن أخذها للثلث حينئذ من باب الأولوية ، لأن الأب أولى العصبات بمال الميت بعد الابن ، إذ هو الأقرب إليه بعده ، ولهذا يسقط الجد والاختوة ، فإذا كان الثلث فرضاً لها معه فليكن فرضاً لها مع من هو أبعد عصبه للميت من باب الأولى . وهذا ظاهر لا يخفى ، وهو الحق الذي لا يحصى عنه ولا يحيد

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« لا يرث أخ لأم مع ولد ولا والد » .

هذا هو قول الأكثر كما حكاه الحافظ في « الفتح » . والخلاف في هذه المسألة مبني على تفسير الكلالة ما المراد به ، فذهب الأكثر إلى أنه غير الولد والوالد . وقد روي هذا مرفوعاً أخرجه الحاكم من طريق عمار بن زريق ، عن أبي إسحاق ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، ورواه ابن أبي عاصم من وجه آخر ، عن أبي إسحاق ، عن البراء . وروى البيهقي من طريق الشعبي « سئل أبو بكر عن الكلالة ، فقال : سأقول فيها برأبي ، فإن كان صواباً ، فمن الله ، وإن كان خطأ فمني ، أراه ما خلا الولد والوالد ، فلما استخلف عمر وافقه » ورجاله ثقات إلا أنه منقطع . ورواه ابن أبي حاتم في « تفسيره » والحاكم بإسناد صحيح عن ابن عباس ، عن عمر . وأخرج أبو الشيخ ، عن البراء ، قال : « سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الكلالة ، فقال : ما خلا الولد والوالد » ورواه في « الدر » عن جمع من الصحابة ، منهم ابن عباس وعمر بن شحبل وعلي عليه السلام وابن مسعود وزيد بن ثابت وآخرين . وقيل : هي ما خلا الوالد ، للاقتصار في البيان القرآني عند السؤال عنها عليه . وكان صلى الله عليه وآله وسلم كثيراً ما يسأل عن الكلالة ، فيحيل على آية الصيف التي في آخر سورة النساء ، وتارة يقرؤها حتى قال لمن

ألح عليه وكرر السؤال وهو يجيبه بتلاوة الآية : والله لا أزيدك على ما أعطيت . وقال في عمر وقد وقع منه مثل ذلك : ما أرى عمر يفهمها ، وكان عمر يميل إلى هذا الظاهر مع عدم الاطمئنان حتى أوصى عند موته : اني لم أقض في الكلالة بشيء .

ولا يخفى أن الكلالة لفظ عربي ، فلا بد من معرفة الموضوع له . قال في « النهاية » : وهو أن يموت الرجل ولا يدع والدباً ولا ولدأ يرثانه . وأصله من تكالته النسب : إذا أحاط به ، وقيل : الكلالة : الوارثون الذين ليس فيهم ولد ولا والد ، فهو واقع على الميت وعلى الوارث بهذا الشرط ... الخ . وفي « الفتح » : قال السهيلي : الكلالة من الإكليل المحيط بالرأس ، لأن الكلالة وارثة تكالمت العصبه ، أي أحاطت بالميت من الطرفين ، وهي مصدر كالقراية ، وسمي أقرباء الميت كلاله بالمصدر ، كما يقال : هم قراية ، أي ذوو قراية ، وان عنيت المصدر ، قلت : ورثوه عن كلاله ، وتطلق الكلالة على الورثة مجازاً . قال : ولا يصح قول من قال : الكلالة : المال ، ولا الميت إلا على إرادة تفسيره بالمعنى من غير نظر إلى حقيقة اللفظ ، فهو على هذا أعم بما ذكر .

ولا يخفى أن القرآن الكريم لم يبين في الآيتين جميعاً إلا أحكام الكلالة ، لا معناها اللغوي ولا الشرعي ، ولم يقل : هي كذا وكذا ، بل قال في آية الاستفتاء : « إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت ... الخ » فبين أحكام ورثة الميت بالاخوة بالفرض أو التعصيب ، وجعل ذلك مسبباً عن عدم الولد والاقتصار على ذكر هذا السبب في هذه الآية ، لا يفيد قصر الكلالة على حالة عدم الولد فقط ، إذ لا تفيد الآية انه ذو والد موجود وارث ، ولا أنه غير موجود ، ولا يتحقق النقل عن المعنى اللغوي إلا حيث قام دليل على قصر لفظ الكلالة على حالة لم يعدم فيها إلا الولد ، وأيضاً لو كان كذلك لما أهمل كيفية توريث الأب مع الأخت والأخوات وأخواتهن ، ولما لم يذكر كيفية توريثه ، وقد دل حديث ابن عباس وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « فما بقي فلأولى رجل ذكر » على أنه أولى من الإخوة والأخوات لأقربيته من الميت ، كما تقدم ان المراد بالأولى : الأقرب إلى الميت ، ظهر ان اهمال شرطية عدم الأب هنا اعتماد على فهمه من معنى الكلالة فيما تقدم في الآية التي في أول السورة .

وقد يقال: اشتراط أن يكون كلاله بمعنى لا ولد له لاذ كراً ولا انثى ولا والد، إنما هو في غير توريث المستحق الباقي بالتعصيب، وبهذا يتحقق وجه سقوط الاخوة لأم مع البنات إذ توريث الاخوة لأم أو الاخوات تسهياً مسبب عن كون الميت كلاله، وهو من لا ولد له كراً ولا انثى ولا والد. وأما الارث تعصياً فهو للاولى، كما تقدم. والمراد بالوالد الاب لا غير لكونه من عصبة قرابة الميت دون الام. وفي « مفردات الراغب » قال ابو الحسن: الولد: الابن والابنة... الخ، والأب يقال له: والد، والام والدة، ويقال لهما: والدان، قال تعالى: « ولوالدي » . اهـ. وبهذا تعرف ان الأم غير شرط في صدق الكلاله على ما مال اليه الجلال رحمه الله، إذ لا يطلق الوالد حقيقة إلا على الأب، فلا يتم ما ادعاه من اسقاط الأم للاخوة لأم، ويرده ما قاله شاعر بني أمية وهو عربي:

ورثتم قناة المجد لا عن كلاله      عن ابني مناصف عبد شمس وهاشم

ووجه الدلالة منه أنه أطلق الكلاله على عدم الآباء إذ لا يجد إلا بهم لا بالامهات، وإذ ليس مراده إلا مدحهم بتوارث المجد عن آبائهم. وأيضاً لو كان كما قال رحمه الله، للزم أن يثبت لها ما ثبت للاب من اسقاط سائر الاخوة والأخوات، وهو خلاف صريح القرآن. نعم، فإذا لم تكن الكلاله سبباً إلا لتوريث الاخوة والأخوات تسهياً، فلا ينافي تعصيب البنات للاخوات، ولا أخذ العصبة الباقي بعد ميراث البنات، كما في قصة ورثة سعد بن الربيع إذ أخذ البنات الثلثين وأمنه الثمن وعمهن الباقي، فيكون الباقي للاخوة بعد فرض البنات بالاولى، وهذا إنما هو مع البنات. وأما البنون فهم يسقطون الاخوة والأخوات، إذ هم أولى بالتعصيب كما تقدم، والمراد بالولد: عصبة البنوة وذو سهامها ما تناسلوا لصدق الولد على الذكر والانثى من أولاد البنين ما تناسلوا، والأولاد: جمع ولد، والمراد بالوالد: الأب وأب الأب وإن علا، فهذان العمودان المتصلان بالميت من أعلى وأسفل لاحظ للاخوة لام مع وجودهم في شيء من ميراث الميت، إذ شرط في توريثهم أن يكون الميت كلاله ولا كلاله مع وجود أحد العمودين (١).

(١) وقد يقال: المتيقن اطلاق الكلاله على حالة عدم الأب والولد، وجواز اطلاقه على حالة عدم الأم متوقف على نقله عن أهل اللغة، والاصل المنع. وأدلة توريث الاخوة الاخوات مع الام أعظم شاهد. اهـ. من هامش الأصل.

نعم ، وإلما قلنا: إن أب الأب أب وان علا لقيام الأدلة على ذلك ، منها انه إذا كان ابن الابن ابناً وولداً وان سفل ، فليكن أب الأب أباً ووالداً وان علا ، لنحو قوله تعالى : « يا بني آدم » يا بني اسرائيل « ولنحو قوله تعالى : « ملة أبيكم ابراهيم » . وقوله تعالى : « كما أخرج أبايكم من الجنة » وقوله تعالى : « أنتم وآباؤكم الاقدمون » وقول يوسف : « واتبعت ملة آباي ابراهيم واسحاق ويعقوب » . وفي حديث المعراج « هذا أبوك آدم » و« هذا أبوك ابراهيم » وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « ارموا بني اسماعيل ، فان أباكم كان رامياً » . فعرفت بهذا ان الكلاله لا تصدق مع وجود الجد ، كما لا تصدق مع وجود ابنه وهو أب الميت ، فيكون المسقط للاخوة لام أحد الأربعة : الولد وولد الابن ماتناسلوا ذكراً كان أو أنثى ، والاب والجد ان علا .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليه السلام « أنه كان لا يشرك ، وكان يعميل الفرائض ، وكان يحجب الام بالاخوين ، ولا يحجبها بالاختين ، وكان لا يحجبها بأخ وأخت ، وكان لا يحجب بالاخوات الا أن يكون معهن أخ لهن » .

قوله : « كان لا يشرك » يعني الاخوة لأب وأم مع الاخوة للام في المسألة التي قال فيها زيد بن ثابت : « هبوا أن أباهم كان حماراً ما زادهم الأب الا قرباً ، فأشرك بينهم في الثلث » أخرجه الحاكم عنه وصححه هو والذهبي . وقد اختلف الصحابة فيها ، فروى الحاكم عن عمر وعلي عليه السلام وابن مسعود وزيد بن ثابت في أم وزوج وإخوة لأب وأم وإخوة لأم أن الاخوة من الاب والام شركاء الاخوة من الام في ثلثهم ، وذلك انهم قالوا : هم بنو أم كلهم ولم يزد لهم الاب إلا قرباً فهم شركاء في الثلث ، ورواها عن الثلاثة غير علي عليه السلام عبد الرزاق وسعيد بن منصور والبيهقي ورواية الحاكم لها عن علي عليه السلام مخالفة لما تراه في « المجموع » ولما رواه عبد الرزاق وسعيد بن منصور عن أبي مجلز ، قال : « كان علي لا يشركهم وكان عثمان يشركهم » ولما رواه في « الجامع الكافي » من أن أمير المؤمنين علياً

عليه السلام « كان لا يشرك ، وكان يقول : للزوج النصف واللام السدس وللأخوة لام الثلث ولا شيء للأخوة لاب وام » قال فيه : وهذا بما أجمع عليه عن علي عليه السلام ، وروي فيه عن علي عليه السلام نحو ذلك . وقال : روى الخلاف لابن مسعود وزيد والوفاء لعلي عليه السلام .

ولا يخفى أن القائل بتشريك الأخوة لاب وام للأخوة لام إنما هو لا اشتراكهم في الانتساب إلى الام ، فالجميع من هذه الجهة أخوة لام ، ولم يزد انتساب إلى الاب الا قرباً من الميت ، فالأخوة لابوين أخوة لام وأخوة لاب . وقد قدمنا أن تعصيب الوارث بالمعنى الاخص ليس الا من جهة انتسابه إلى الاب ، وان توريث المنتسب إلى الام ليس الا بالتسليم ، لما أنها لا تكون إلا ساهمية ، بخلاف الاب ، فمرة يكون عصبه ، وأخرى ساهمياً ، فكذا كان المنتسب إليه ، لكن التعصيب له لا يكون إلا جهة انتساب الوارث إليه ، فلا بعد في توريث الاخ لابوين تعصياً لانتسابه إلى الاب ، وتسهما لانتسابه إلى الام . وأيضاً إذا وجب توريث الاخ لام اذا كان ابن عم لاب من جهتي التسليم لكونه أخاً لام ، والتعصيب بكونه ابن عم لاب ، فليجب توريث الاخ لابوين بالتسليم ، لكونه أخاً لام ، والتعصيب لكونه أخاً للميت من الاب والام بالاولى والأخرى لقرب درجة الاخ من الميت ، وانتسابه بالابوين وبعد ابن العم درجة لكونه لم يجتمع نسبه مع الميت إلا في الجد الذي هو أبو أبي الميت ، مع أن الغرض أنه لم يكن أخاً لاب للميت الا من جهة أبيه الذي هو جد الميت ، وان كان توريث ابن العم لابوين أولى من ابن العم لاب ، لكن المراد تقوية الاولوية ، والا فالاخ لابوين أولى منهما جميعاً . اذا عرفت هذا فالواحد من الاخوة لابوين أو لام أو الواحدة من أخواتهم يأخذ السدس ، لكونه أخاً أو اختاً لام أو يشارك في الثلث ويأخذ الباقي بالتعصيب ان كان أخاً لابوين كتوريث الاب مع البنات ، فانه يأخذ السدس والباقي بالتعصيب .

ولا مانع من هذا ، وقراءة سعد بن أبي وقاص التي أخرجهما سعيد بن منصور وعبد ابن حميد والدارمي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في « سننه » عنه أنه كان يقرأ : « وإن كان رجل يورث كلاله أو امرأة وله أخ أو أخت من أم » لا تمتنع ارث السدس أو المشاركة في الثلث ، إذ ليس فيها قصر الانتساب على الأم ، بل قوله : « من

أم ، وصف للأخ أو الأخت ، والاختوة من الأب والأم موصوفون بأنهم من أم الميت ، فهو يصدق عليهم ذلك الوصف ، كما يصدق على من لا يجتمع مع الميت إلا في الانتساب الى الأم ، وحينئذ فالظاهر أن قوله تعالى : « وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة » النسخ شامل لجميع من يشارك الميت في الانتساب الى الأم .

وبهذا يتبين لك عدم إبقاء العلامة المقبل رحمة الله النظر حقه المعتاد منه في هذا المقام ، وفي ترجيحه أن ميراث الاختوة من الأم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين ، بأن هذه الموارد مفرقة بين الإختوة لاجل الذكورة والأنوثة ، وكذلك الأولاد ، وأن الميل الى ماله مؤنس من الشارع أبعد عن الحبط من التسوية ... النسخ كلامه ، ولا يخفى أن توريث الإختوة لام إنما هو بالتسليم ، لأن ميراثهم مفروض مقدر فتوريثهم من نوع توريث البنات ، والأخوات منفردات عن المعصب لهن ، فكما ان جماعتهن يشتركن في الفرض المقدر لهن على سواء ، فكذا الإختوة لام ، وإنما يفضل الذكور على الأنثى ، فيمن كان توريثه بالتعصيب . يوضحه ما رواه ابن أبي حاتم عن ابن شهاب ، قال : قضى عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن ميراث الاختوة من الأم بينهم للذكر مثل الانثى ، قال : ولا أرى عمر بن الخطاب قضى بذلك حتى علم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولهذا الآية التي قال الله : « فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث » . اهـ .

وانظر كيف غاير بينهم وسائر الاختوة حيث قال في العصبات : « وإن كانوا إختوة رجالا ونساءً فللذكر مثل حظ الانثيين » وهنا في الاختوة لام أولاً جعل لكل من الأخ والأخت السدس فسوى بينهما منفردين في أخذ السدس ، وقال في آخر الآية : « فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث » ولم يفضل ذكورهم على اناثهم منفردين كما قد يكون مع العصبات للإشارة الى عدم التفضيل مجتمعين ، لان توريثهم إنما هو بالتسليم . هذا وقد روى عبد الرزاق ، عن الزهري أن عمر بن الخطاب قال : « إذا لم يبق إلا الثلث بين الاختوة من الأب والأم وبين الاختوة من الأم ، فهم شركاء للذكر مثل حظ الانثيين » . ولا يخفى أن قول الصحابي بمجرد ليس بدليل ، إلا أن تتم دعوى ابن رشد في « بدايته » الاجماع على مقتضى ذلك . وأما قوله : وكان يعيل الفرائض فسيأتي الكلام عليه قبيل باب الرد . وقوله : « وكان يجب الأم بالأخوين » هذا مجمع عليه ولم يرد الخلاف فيه إلا

عن ابن عباس أخذنا منه بظاهر قوله تعالى : « فإن كان له إخوة فلأمه السدس » . وقد قال زيد بن ثابت لما أنكر عليه حجبتها بالأخوين : « إن العرب تسمي الأخوين إخوة » . كما أخرجه الحاكم عنه وصححه ، وقال : هو على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وأقره الذهبي ورواه البيهقي في « سننه » . والظاهر أن استعمال الجمع في الاثنين مجاز ، ولكنه مع القرينة والبيان جائز ، وأيضاً قوله تعالى : « وإن كانوا إخوة رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ الأنثيين » يتناول الأخ الواحد والأخت الواحدة ، كما يتناول ما فوقهما . وبما يدل على ذلك قوله تعالى : « وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منها السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث » فإن ضمير « كانوا » ضمير جمع ، ثم قال تعالى : « فهم شركاء في الثلث » فذكرهم بصيغة الجمع المضمر ، وهو قوله : « فهم » والمظهر وهو قوله : « شركاء » ، ولم يذكر قبل ذلك إلا قوله : « وله أخ أو أخت » فذكر حكم الواحد وحكم اجتماعه مع غيره ، وهو يتناول الاثنين قطعاً ، فإن قوله : « أكثر من ذلك » أي أكثر من الأخ أو الأخت ، ولم يرد أكثر من مجموع الأخ والأخت ، بل أكثر من الواحد ، فدل على أن صيغة الجمع ، قد تتناول العدد الزائد على الواحد مطلقاً اثنين أو أكثر ، وقد حصل بالاستقراء التام أن كل حكم ثبت للجماعة دون الواحد اشتراك فيه الاثنان وما فوقهما ، كالإخوة لأم والبنات وبنات الابن والأخوات لابوين أو الأب ، والحجب هاهنا قد حكم به للجماعة ، فيستوي فيه الاثنان وما زاد عليهما . قوله : « ولا يحجبها بالأختين » وجه ذلك أن دليل الحجب هو قوله تعالى : « فإن كان له إخوة » . وإخوة جمع أخ ، ولكنه قد جاء التجوز به عن الأخوين ، ثم إن مفرد هذا الجمع وتثنيته موضوعان حقيقة للمذكر ، ولا تكون صيغة المثنى والمجموع له وللمؤنث إلا تغليباً ، والتغليب مجاز ، ولا يحمل عليه إلا مع القرينة الصارفة عن الحقيقة ، كما في قوله تعالى : « فإن كانوا إخوة رجالاً ونساءً » .

وأما قوله : « وكان لا يحجبها بأخ وأخت » فهو هكذا في النسخ الموجودة بأيدينا بواو الجمع ، والأظهر أن يكون هذا دفعا لما قد يتوهم من عدم جواز الحجب بالأختين ، أنه يجوز بالأخ الواحد مع الأخت الواحدة ، لأن قوله فيما سبق : « وكان يحجب الأم بالأخوين لا يمنع الحجب بالأخ والأخت » ، وإلا فإطلاق الأخوين بصيغة المثنى على الأخ



الواحد والاخت الواحدة تغليباً له عليها أولى من تغليبها على الاخوات ، كما يشير الى اعتبار ذلك في قوله : « وكان لا يحجب بالاخوات إلا أن يكون معهن أخ لهن » لان الظاهر أن مستند جواز الحجب بهن معه صدق الاخوة عليهن معه بالتغليب . وقد عرفت أن اعتبار التغليب مطلقاً مجاز محتاج الى القرينة . وقد روي في « الجامع الكافي » أن علياً وابن مسعود وزيد بن ثابت كانوا يحجبون الأم من الثلث الى السدس بالاثنتين من الاخوة والاخوات . وأخرج ابن أبي حاتم ، عن سعيد بن جبير « فان كان له إخوة » أخوان فصاعداً أو أختان أو أخ وأخت ، فلامه السدس وما بقي فللاب وليس للاخوة مع الاب شيء . ولكنهم حجبوا الام عن الثلث .

نعم ، بقي الكلام في الحجب هل من شرطه أن يكون وارثاً أم يصح وإن كان ساقطاً؟ . وهذه مسألة خلاف ، فأخرج عبد الرزاق وابن جرير والبيهقي في « سننه » عن ابن عباس قال : الذي حجبه الاخوة الأم لهم إنما حجبوا أمهم عنه ليكون لهم دون أمهم . وأخرج عبد الرزاق عن أبي صادق ، عن علي عليه السلام ، قال : « لا يحجب من لا يرث » وهذا هو القول الاول . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير « فان كان له إخوة فلامه السدس » وما بقي فللاب وليس للاخوة مع الأب شيء ، ولكنهم حجبوا الام عن الثلث ، وهذا قال به الزخشي ، والظاهر انه قول الاكثر .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم ، عن قتادة في قوله : « فان كان له إخوة فلامه السدس » قال : اضرخوا بالام ولا يرثون ، ومن تنمة كلامه : ولا يحجبها الاخ الواحد من الثلث ، ويحجبها ما فوق ذلك . وكان أهل العلم يرون أنهم إنما حجبوا أمهم من الثلث ، لان أباهم يلي نكاحهم والنفقة عليهم دون أمهم . ا هـ .

والى الاول ذهب السيد العلامة الجلال ، ورجحه بقوله : والعقل قاض بأن الاسقاط إنما كان لأولوية المسقط بالكسر وبأن الحجب إنما كان لعرض التشارك ، والساقط لا يسقط غيره ولا يحجبه . ا هـ . ويزيده قوة أن الاولاد هم الآخذون لما حجبوا الابوين عنه ، فلا يكون الاخوة حاجبين للأم من الثلث الى السدس ، إلا حيث يكونون وارثين له قياساً على الاولاد . وهذا إنما يستقيم فيما أخذ تعصياً كما في الاخوة لابوين أو لاب حيث لم تستكمل المسألة ولا عول ، وإلا رجع الاشكال . وأما الاخوة لام

فالثلث فرض جماعتهم سواء وجدت الام أم لا . وقد روى عبد الرزاق عن ابن طاووس ، عن أبيه ، عن ابن عباس : أن الاخوة يأخذون السدس الذي حجبوا عنه الام يعني مع وجود الاب . قال ابن طاووس : بلغني أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعطاهم السدس ، قال : فلقيت بعض ولد ذلك الرجل الذي أعطى اخوته السدس ، فقال : بلغنا أنها كانت وصية لهم ، وعلى هذا فلا يرد سؤال : وكيف يرثون وهم ساقطون بالاب ، وربما يتخرج هذا على مدخول الفاء الثالثة في قوله تعالى : « فان لم يكن له وورثه أبواه فلأمه الثلث فان كان له أخوة فلأمه السدس » هل هو تفريع على أخذ الام الثلث في حالة استيلاء الابوين على المال أم على حالة أخذها للثلاث بالاولوية عند عدم الأب ، كما تقدمت الإشارة الى ذلك ، فعلى التقدير الأول يصح الحجب وان كان ساقطاً ، وعلى الثاني يفيد اشتراط أن يكون الحاجب وارثاً ، واللفظ محتمل للأمرين لكن لاعلى السواء ، وقد يرجح الشالي بقياس الاخوة على الأولاد إذ لم يحجبوا الأبوين إلا حال كونهم وارثين . وقد يقال : أما الأولاد فلا يصح تقدير كونهم ساقطين بحال البتة لعدم الاولى منهم بمال الميت ، بخلاف الاخوة ، والأظهر ترجيح الأول لظهوره ، وخفاء الثاني واحتياجه الى مرجح قوي ، والحمل على الظاهر من السياق يفيد حكم الاول بالأولى ، بخلاف الحمل على الثاني . وأيضاً لا ملازمة بين منع غير الاولى من الميراث بالاولى به ، وبين أن يكون وجود الممنوع حاجباً لغيره ممن هو أبعد من الميت بالنسبة اليه ، وأيضاً لا منع أن يكون الساقط حاجباً لغيره ، كما في مسائل الاستكمال والعول مع العصة . وأيضاً لا نسلم تعقل العلة ، ولئن سلم فلا نسلم تعيينها ، ولئن سلم فلا نسلم أن ليس العلة إلا غرض التشارك ، لم لا يكون القصد بالحجب أن الأب يلي نكاح أولاده الذين هم إخوة الميت والانفاق عليهم كما تقدم ، ولعله ينال أهمهم نصيب إن كانت في عقدة نكاح الأب عطاء أو انفاقاً أو لأنه يجب عليه أن لا يترك مواساتها إن كان قد فارقها ، بخلاف الام في ذلك كله . وأيضاً التشارك منقوض بمسائل الاستكمال والعول ، وسيأتي دليل أنه الأرجح ، وبأن نصيب الحاجبين لها يأخذانه مع المشاركة والحجب لها وبدونها ، كما تراه في مثل أم وأختين لأبوين وأخ لام وأخته ، فان هؤلاء الاخوة يأخذون نصيبهم مع المشاركة للأُم والحجب لها ، وتصير المسألة عائلة وكذا مع عدم الأم ، لان فروضهم مذكورة في القرآن لم يشترط لها

إلا عدم الولد والوالد ، كما تقدم . فايش ثمرة الحجب . وأيضاً لو كانت العلة التشارك لما حجبت في مسائل الرد ، كما إذا مات الميت ولم يخلف إلا أمه وإخوته لأمه ، إذ التشارك حاصل من دون حجب ، فلو لم تحجب لاخذت مع الرد النصف ثلثاً بالفرض ، وسدساً بالرد ، ولم تأخذ مع الحجب إلا ثلثاً .

وأما القول بحجب الاب بالاخوة وان أسقطهم فيكون له سدس بالفرض وأربعة أسداس بالتعصيب ، وكان دليل ذاك قياس الاخوة على البنت الواحدة والاب على الام ، ولا يخفى أن هذا اعتبار أمر لا ثمرة له في صورة ما إلا تطويل المسافة ، أما كونه لا ثمرة له في أي صورة ، فواضح إذ لم نجد صورة لا حاجب له فيها إلا الاخوة ولم يحز فيها إلا السدس كما يكون له مع البنات حتى نقول: انه في حالة حوزة الخمسة الاسداس أشبه حالته مع البنت الواحدة ، وإذا كان كذلك فهو تطويل مستغنى عنه بما علم أن فرض العصبية ، إما الاستيلاء على جميع المال ، أو الباقي بعد فرائض ذوي السهام المنصوص عليها ، وعلى أهلها ، ومع من يكون لها الحالتان ، والقياس وان كان دليلاً فلا يعتبر إلا إذا أغتر فائدة غير مستغنى عنها . وبهذا تعلم سقوط ما أشار اليه بعض أهل التفسير . نعم ، ثم لا يخفى أن الدليل قائم على صحة الحجب ولو كان الحاجب ساقطاً ، وذلك لان الحجب الأم حكم معلق على سبب وهو مجرد وجود إخوة ، ولا دليل على اشتراط كونهم وارثين حاله ، بل ظاهر القرآن الاكتفاء في حجبتها بمجرد وجود إخوة للميت وارثين كانوا أو ساقطين ، وبعضهم وارثاً والآخر ساقطاً كما في أخ لابوين ، وقام نصاب حجبها لها من الاخوة لاب فقط ، والا لزم عدم حجبتها لعدم كون نصاب حاجبها من الوارثين ، وانه خلاف ظاهر القرآن الكريم فليستأمل .

إذا عرفت هذا ظهر لك القول بصحة الحجب مع سقوط الحاجب إذا كان للحجب ثمرة ما ، ولو في أي صورة ، ولا مانع منه ، وأما ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام على فرض صحته ، فهو محتمل أن يكون فيمنع لا مانع له من الارث إلا الكفر ، والكلام هنا في كون وجود أحد القرابة سبباً لتنقيص فرض الآخر . ويؤيد هذا الحمل ، ما رواه الشعبي أن علياً عليه السلام وزيد بن ثابت قالاً : « الاخوة المملوكون واليهود والنصارى لا يحجبون الام ولا يرثون » وقال عبدالله : يحجبون ولا يرثون روى ذلك عنهم سفيان الثوري في الفرائض وعبد الرزاق والبيهقي

وكان امير المؤمنين عليه السلام أفرد تلك المقالة لرد مقالة ابن مسعود ، وكان مراده أن من لاحق له في الميراث سواء كان أقرب الى الميت من غيره أم لا ، فوجوده كعدمه ، فكما ان المعنى الذي قام به صير وجوده كالعدم بالنظر الى الميراث وهو أقرب ، فلا يكون وجوده مؤثراً في الحجب ، فلا يكون كاسقاط الاب أو الابن للاخوة ، إذ لولا وجود الاب أو الابن مثلاً لورث الاخوة ، وهذا القدر من الفرق بين المعنيين هاهنا كاف .

حدثني زيد بن علي . عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان لا يزيد الأم على السدس مع الولد » .

أما مع الولد فيراث كل من الأبوين السدس تسهماً بنص القرآن الكريم حيث قال : « ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد » وسواء كان الولد ذكراً أو أنثى ، وقد تقدم أن أولاد البنين أولاد الذكور كالذكور والإناث كالأناث حجباً وإسقاطاً وتعصيماً ، لكن الأم تختص بأنه لايزاد لها على السدس لأمع الذكور ولا مع الاناث ، والأب كذلك مع الذكور فقط . وأما مع البنات فله الباقي بعد استيفاء ذوي الفروض سهامهم ، فان كانت واحدة ، كما لو خلف الميت بنتاً وأبوين فلكل من الأبوين السدس وللبنت النصف بنص القرآن الكريم ، والسدس الباقي للأب بالتعصيب عملاً بمجديث ابن عباس المتقدم : « ألحقوا الفرائض بأهلها ، فما أبقت الفرائض فلاولى رجل ذكر » فقد أخذ فرضه المقدر بالتسليم وأخذ الباقي بكونه أقرب وارث ، وأما مع الابنتين فصاعداً ، فقد استكملت المسألة فلا زيادة له الا مع البنت الواحدة .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « في ابني عم أحدهما أخ لأم قال : للأخ لأم السدس وما بقي بينهما نصفان » .

أخرج هذه الرواية ابن جرير ، عن قتادة ، عن زيد بن ثابت وعلي بن أبي طالب عليه السلام ، ورواها في « الجامع الكافي » . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير والبيهقي عن الحارث ، قال لعلي عليه السلام « في رجل ترك بني عمه أخذهم أخوه لأمه ، أن ابن مسعود جعل له المال كله ، فقال : رحم الله عبد الله إن كان لفقيراً لو كنت أنا

لجعلت له سهمه ، ثم شركت بينهم « ورواها في « الجامع الكافي » وأخرج زيد بن هارون والدارمي من طريق الحارث أيضا ، قال : « أتى علي في ابني عم أحدهما أخ لأم ، فقيل له : إن عبد الله كان يعطي الأخ للأُم المال كله ، فقال : رحمه الله ان كان لفقيها ، ولو كنت أنا لأعطيت الأخ من الأم السدس ، ثم قسمت ما بقي بينهما » . وأخرج ابن جرير وسعيد ابن منصور ، عن حكيم بن غفال ، قال : أتى علي في ابني عم أحدهما زوج والآخر أخ لأُم ، فأعطى الزوج النصف والأخ لام السدس ، وجعل ما بقي بينهما « ورواها في « الجامع الكافي » أيضاً ، ورواها البخاري عنه عليه السلام ، وصورتها « أن رجلاً تزوج امرأة فأنت منه بآخر ، ثم فارق الثانية فتزوجها أخوه فأنت منه ببنت ، فهي أخت الثاني لأمه وابنة عمه ، فتزوجت هذه البنت الابن الأول وهو ابن عمها ، ثم ماتت عن ابني عمها أحدهما أخ للأُم والآخر زوج ، فللزوجة النصف لكونه زوجاً ، وللأخ من الأم السدس لكونه أخاً من أم ، فيبقى بينهما الثلث نصفين بالتعصيب ، فيجوز الزوج ثلثي المال نصف بالفرض وسدس بالتعصيب ، والأخ لأُم ثلثه سدس بالفرض وسدس بالتعصيب » .

قال ابن بطال : وافق علياً زيد بن ثابت والجمهور ، وقال عمر وابن مسعود : جميع المال - أي ما بقي بعد فرض الزوج - للذي جمع القرايتين فله سدس المال بالفرض ، والباقي بالتعصيب . وهو قول الحسن وشريح وابن سيرين والنخعي والطبري وأبي ثور وأهل الظاهر . واحتجوا بالاجماع في أخوين أحدهما شقيق والآخر لأب ، أن الشقيق يستوعب المال لكونه أقرب بأم ، ولا يخفى أن الفرض استواءهما من جهة العمومة وميراثها بالتعصيب على السواء ، فان تفاضلا في جهة الانتساب الى العمومة كأن يكون أحدهما ابن عم لأبوي أبيه والآخر ابن عم لأب فقط أو لأُم فقط ، فلا اشكال أن ذا النسبين أولى بالميراث من المنتسب بنسب واحد ، فيكون ابن العم لأبوي الميت أولى من العم لاب الميت ، لحديث ابن عباس . وأما ابن العم لأُم فلا يرث إلا حيث يرث أبوه - وأبوه من ذوي الأرحام - ولا يرثون الا بعد عدم العصبات وذوي السهام كما يأتي .

فقد عرفت بهذا أن زيادة كون أحد ابني العم أخاً من الأم للميت غير كونه ابن عم لأبوي أبيه ، أو لأب أبيه ، وأن توريثه بكونه أخاً لأُم غير توريثه بكونه ابن عم ، كما

أن توريثه بكونه زوجاً غير توريثه بكونه ابن عم ، فتوريثه بكونه أخاً لأم أو زوجاً هو بالتسليم والفرض المحدود، وتوريثه بكونه ابن عم بالتعصيب ، وهو المعنى المراد من تعقيب البخاري لأثر أمير المؤمنين عليه السلام بحديث أبي هريرة ، ثم بحديث ابن عباس عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « ألقوا الفرائض بأهلها فما تركت الفرائض فلأولى رجل ذكر » فيعطى الأخ لأم والزوج سهمه المفروض له والباقي للأقرب من العصبة ، فان لم يترك أقرب إليه إلا بني العم فإله لموالي العصبة ، لقوله تعالى : « ولكل جعلنا موالى » وهم بنو العم كما أشار إليه في « الجامع الكافي » وغيره. وأما ما أشار إليه الحافظ ابن حجر في شرح حديث أبي هريرة تبعاً لاستدلال البخاري على توريثهم بقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن مات وترك مالا فإله لموالي العصبة ، ومن ترك كلاً أو ضياعاً ، فأنا وليه فلأدع له » أي فادعوني له أقوم بكله أي عياله وضياعه ، فلا يخفى أن المراد بموالي العصبة هم الورثة ، أعم من أن يكونوا عصبة أو من ذوي السهام حملاً وتفسيراً لهذه الرواية على الرواية الأخرى لاتحاد مخرج الروايتين ، كما أشرنا إليه في باب العصباء ، وعلى هذا فيكون حديث ابن عباس مبيناً لكيفية توريث النوعين ، وإليها يقدم ويستوفى .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان يعيل الفرائض ، وسأله ابن الكوى وهو يخطب على المنبر عن ابنتين وأبوين وامرأة ، فقال له : صار تمنها تسعاً » .

هذا الأثر أخرجه أبو عبيد والبيهقي وليس عندهما أن ذلك على المنبر ، وقد ذكره الطحاوي من رواية الحارث ، عن علي عليه السلام ، فذكر فيه المنبر . والعول : الرفع ، يقال : عالت الناقة بذنبها : إذا رفعتها . وفي « النهاية » : عالت الفريضة : إذا ارتفعت وزادت سهامها على أصل حسابها الموجب عن عدد وارثها ، كمن مات وخلف ابنتين وأبوين وزوجة ، فللابنتين الثلثان والأبوين السدسان وهما الثلث ، وللزوجة الثمن ، فمجموع السهام واحد والثمن واحد ، فأصلها ثمانية والسهام تسعة وهذه المسألة تسمى في الفرائض :

المنبرية ، لان علياً رضي الله عنه سئل عنها وهو على المنبر ، فقال من غير رواية : صار ثمنها تسعاً . ا هـ . والتسع هو ثلاثة من سبعة وعشرين سهماً .

وقد ذهب الى القول بالعدل أكثر علماء الأمة الحمديّة من الصحابة والتابعين وأكثر أهل البيت عليهم السلام وغيرهم ، حتى كاد أن يكون إجماعاً لولا شهرة خلاف ابن عباس ، ثم قد تابعه على ذلك جماعة منهم محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية ، وعطاء ابن أبي رباح ، وهو قول داود وأتباعه ، وروي ذلك عن جماعة من أهل البيت عليهم السلام . وأخرج الحاكم والبيهقي عن ابن عباس ، قال : « أول من أعال الفرائض عمر تدافعت عليه وركب بعضها بعضاً ، قال : والله ما أدري كيف أصنع بكم ، والله ما أدري أيكم أقدم ولا أيكم أؤخر ، ولا أجد في هذا المال شيئاً أحسن من أن أقسمه عليكم بالخصص » ثم قال ابن عباس : « وايم الله لو قدم من قدم الله وأخر من أخر الله ما عالت فريضة ، فقليل له وأيها قدم الله ؟ قال : كل فريضة لم يهبطها الله من فريضة إلا إلى فريضة فهذا ما قدم الله ، وكل فريضة إذا زالت عن فرضها لم يكن لها إلا ما بقي ، فتلك التي أخر الله ، فالذي قدم كالزوجهين والأم ، والذي أخر كالأخوات والبنات ، فاذا اجتمع من قدم الله وأخر ، بدىء بمن قدم فأعطي حقه كاملاً ، فان بقي شيء كان له من وان لم يبق شيء فلا شيء له .

وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي في « سننه » عن زيد بن ثابت أنه أول من أعال الفرائض ، وأكثر ما بلغ العول مثل ثلثي رأس الفريضة . ا هـ . ووجه الجمع بين هذه الرواية ورواية ابن عباس أن يكون زيد بن ثابت هو المشير بالقول بالعدل على عمر أو هو والعباس إن صحت الرواية عنه ، ووافق على ذلك سائر الصحابة . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عباس قال : « أتروا الذي أحصى رمل عالج عدداً جعل في المال نصفاً وثلثاً وربعا ، إنما هو نصفان وثلاثة أثلاث ، وأربعة أرباع » وأخرج سعيد بن منصور عن عطاء ، قال : قلت لابن عباس : إن الناس لا يأخذون بقولي ولا بقولك ، ولو مت أنا وأنت ما اقتسموا ميراثاً على ما تقول ، قال : فليجتمعوا فلنضع أيدينا على الركن ، ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين ، ما حكم الله بما قالوا . وقد جمع عمر الصحابة

للمشاورة أول ما حدثت مسألة العول ، فقال العباس : أرأيت لو مات رجل وترك ستة دراهم ولرجل عليه ثلاثة ولاخر أربعة ، أليس يجعل المال سبعة أجزاء ، فأخذت الصحابة بقوله ، ثم أظهر ابن عباس الخلاف بعد ذلك ، ولم يأخذ بقوله الا القليل . قال في «التلخيص» هكذا أورده ، وهو مشهور في كتب الفقه ، والذي في كتب الحديث خلاف ذلك . فقد روى البيهقي من طريق محمد بن اسحاق ، حدثني الزهري ، عن عبيد الله بن عتبة . قال : « دخلت أنا وزفر بن أوس بن الحدثان على ابن عباس بعد ما ذهب بصره ، فتذاكرنا فرائض الميراث ، فقال : أترون الذي ... الشيخ » ما أخرجه سعيد بن منصور ، ورواه الحاكم والبيهقي وأبو الشيخ في الفرائض ، وفي آخر الرواية « والأخوات لهن الثلثان والواحدة لها النصف ، فان دخل عليهن البنات كان لهن ما بقي ، فهؤلاء الذين أخر الله ، فلو أعطى من قدم الله فريضة كاملة ، ثم قسم ما بقي بين من أخر الله بالحصص ما عالت فريضة ، فقال زفر : ما منعك أن تشير بهذا الرأي على عمر ؟ قال : هبته . قال الزهري : وإيم الله لو لا أنه تقدمه إمام هدى كان أمره على الورع ما اختلف على ابن عباس اثنان من أهل العلم » . اهـ .

ولا يخفى أن صورة العول بما شملها علمه تعالى ، والعباد مكلفون فيها حينئذ بحكم قطعها وليس هو عدم التوريث مطلقاً ، فهو اما توريث بعض دون بعض ، أو التخصيص ، وكلا القولين لا يسمع إلا بدليل ، إذ يكون دليل المؤخر توريثه من ذوي الفروض على الأول . وعدم الاستيفاء على الثاني مقيداً بعدم صورة العول ، والنقيض لا يكون إلا عن دليل ، والا كان تحكما بحتاً فلا يسمع . وقد قال بذهب ابن عباس من المتأخرين السيد العلامة الجلال ، واستدل عليه بأن فرض غير الأبوين والزوجين مطلق ، والمطلق غير عام للأحوال المسماة بالأوضاع والأزمان ، لأن العام مقيد كما علم في الأصول ، ولا شيء من المطلق بمقيد ، على أنه لو كان عاماً لوجب تخصيصه بفرض الأبوين والزوجين ، لأن الأقل مقيد بوجود الولد والاكثر بعدمه ، وهو خاص في الاحوال ، والخاص مقدم على العام كما علم ، وإذا ثبت ان لا عموم للمطلق فهو صادق في ضمن مقيد ما ، وهو ما خلا حالة مزاحمة فروض الابوين والزوجين المعارضة للمطلق ، والا لزم مخالفة أصلين متفق عليهما . أحدهما : أن الاجتهاد إنما يصح في مقابلة الظواهر بتأويلها وتخصيصها وتقييدها بالقياس ونحوه ،



وأما النصوص الصرائح التي لا تحتل تخصيصاً ولا تقييداً ولا تأويلاً فلا يصح فيها الاجتهاد .  
وثانيهما: أن المقيّد هو المقدم على المطلق ، وقد عكس الامر من قال بالعول ، فأخرج  
السدس والرابع والثلث ونحوها التي هي نصوص صريحة لا تحتل غير معنى واحد عن  
معانيها ، وقدم المطلق على المقيّد ، مع أن دلالة المقيّد على مدلوله أقوى من دلالة المطلق  
على ذلك المقيّد ، ولهذا يجب تخصيص العام بالخاص ان اختلف حكمهما ، ويحمل المطلق  
على المقيّد ان اتفق حكمهما .

والقائل بالعول قد زاع عن الثبوت على جبال هذه القواعد الراسية ، وحينئذ يجب  
أن يستوفي الابوان والزوجان فروضهما في محلها ، وما بقي كان لا قرب نوع تعصياً  
لا فرضاً ، إذ لا مانع من أن يكون بعض الورثة ذا فرض على تقدير وعصبة على آخر ، كما  
في الاب والجد ، فانها ذوات فرض مع الاولاد وعصبة مع غيرهم ، فيجب أن يكون  
البنات كذلك ذوات فرض عند انفرادهن عن الابوين والزوجين وعصبات معهما ، كما  
يكن عصبات مع إخوتهن ، والاخوات أيضاً مع البنات ، وكذلك الابوان يقتسمان ما بقي  
بعد أحد الزوجين « للذكر مثل حظ الانثيين » على الأصح تعصياً لا فرضاً ، إلا أن  
ما بقي بعد فروض الزوجين والأبوين ان زاد على قدر فرض الاناث وجب أن يوقفن منه  
على قدر فرضهن ، وما بقي فلذي فرض أو عصبة غيرهن لئلا يزيد حالهن مع المزاحم عليه  
مع عدمه . اهـ . بلفظه . وقد سقناه بلفظه ليمكن الناظر من معرفة الصواب ، وان  
كان حقيقاً بافراده بالبحث خشية الاملال ، وسنلتزم اختصار المعلوم .

واعلم أن أول ما يحسن عطف النظر اليه هو ما بناه عليه هذا المحقق من قاعدتي اعمال  
الخاص والعام والمقيّد والمطلق ، وما المراد بتقديم الخاص والمقيّد كل منها على ضده ،  
فنقول: مراد الاصوليين بذلك إعمال الأدلة المتعارض ظاهرها على وجه لا يكون فيه إهدار  
لمقتضياتها بالكلية ، بل يكون الخاص مبيناً أن شمول اللفظ العام لمدلوله غير مراد على  
ما هو الحق من ان التخصيص في الواقع هو الارادة ، وهكذا نقول في الاطلاق والتقيّد:  
إن المقصود بالمطلق هو المقيّد ، وحينئذ فرادهم بتقديم الأخص فيها هو عدم اهمال شيء من  
مدلوله ، ويحمل من ظاهر العام ما تناوله الخاص ، ويحكم بأن المراد من العام ما سوى  
ذلك ، أعني ما سوى ما تناوله الخاص ، وهذا هو معنى قولهم: يعمل بالخاص فيما تناوله ،

وبالعام فيما بقي . وأما في الاطلاق والتقييد ، فالمطلق لما كان لا بد لصدقه من جزئي يوجد في الخارج ، وقد عين الشارع مقيداً محكوماً عليه بحكم المطلق ، كان حمل المطلق على المقيّد وجه جمع ، والا لزم البداء أو العبث ، لان الفرض وقوع التعارض بين الدليلين في الظاهر ، وذلك لا يكون إلا مع جهل تاريخ المتعارضين ، أو تراخي أحدهما بوقت لا يتسع للعمل أو تقارنهما . وأما مع تراخي أحدهما عن الآخر بوقت متسع للعمل فلا عبث ولا بداء ، ويكون نسخاً ، وان كان فيه مخالفة لكلام الأصوليين ، ولعله يأتي تحقيقه .

إذا عرفت هذا ظهر لك خلل ما تفهمه عبارة المحقق من تقديم الخاص وإعمال العام فيما بقي ، فانه قد حمل على أن المراد يستوفي الخاص بحكمه ، والباقي يكون بين ذوي العام على طريقه ، لحديث ابن عباس « ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى فلأولى رجل ذكر » وهذا الحمل وهم لا شك فيه ، وليس مرادهم بإعمال العام فيما بقي إلا ما ذكرناه ، وهو أن الخاص قد بين أن المراد من العام هو ما سوى ما تناوله الخاص ، وانرجع بعد هذا إلى الكلام معه . قوله : « بأن فرض غير الزوجين والأبوين مطلق غير عام الأحوال والأزمان ، يعني أن فرض البنات في قوله تعالى : « فان كن نساءً فوق اثنتين » . وقوله تعالى : « وإن كانت واحدة فلها النصف » لم يقيد بوجود أحد ولا بعدمه ، بخلاف فرض الأبوين والزوجين ، فالقليل منه مقيد بوجود الولد والكثير بعدمه ، فيكون استحقاق البنات للثلثين والواحدة للنصف مقيداً بعدم المشارك من نوعي الأبوة والزوجية . ولا يخفى أن الميت لو ترك ابنته وأبويه وزوجته فلا عول فيها ، بل يبقى سهم من أربعة وعشرين يأخذه الأب بالتعصيب ، فقد أمكن الاستيفاء من دون إنقاص للبنت عن فرضها ، ومقتضى دليله وجوب ان لا تستوفي البنت فرضها لوجوب تقييد استيفائها بعدم مشاركة الأبوين وأحد الزوجين مطلقاً . وأيضاً فرض البنت والبنات الأقل منه مقيد بوجود البنين ، كما يفيدته سياق الآية ، وهي قوله تعالى : « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » والأكثر منه بعدمهم كما يفيدته قوله تعالى : « فان كن نساءً فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك » يعني منفردات عن الذكر ، إذ ليس فرض الواحدة نصف المال معه ، ولا البنات الثلثين معه ، بل يعصهن في الباقي . وهذه معارضة إن لم تكن بالأقوى كما يأتي فبالمثل فلا أخصية .

وبذلك يتبين أن سبيل ذوي الفروض تقييداً متساوية ، فإن الاخوة لأم والأخت الواحدة والأخوات فرض كل منهم مقيد بعدم الاب والولد والمعصب بشهادة آتية الكلالة، فإذا عرفت أن هذه الفروض مقيدة بما ذكر، ظهر لك أنه لا يتم دعوى كون فرض غير الابوين والزوجين مطلقاً ، بل جميع الفروض مقيدة بقيد ما ، وإن اختلف نوع المقيد لها ولا يتم دعوى كون فرض غير الابوين والزوجين عاماً وفرضها خاصاً ، لاستواء الجميع فيما كانت به أخضية فرضي نوعي الابوة والزوجية ، وهي التقييد، وحينئذ فلا مزية توجب أن يستوفي الابوان والزوجان فروضها دون غيرهم .

وأيضاً للبنات خصوصية بما لا أبيهن لا توجد في النوعين ، وهي تقديم ذكر فرضهن في القرآن على الابوين والزوجين، وما نزل القرآن إلا بالحكمة ، ولهذا يستوفين الثلثين في حال انتقاص النوعين فروضها لحجبهما بهن ، فانظر هذه المزية وأمعن فيها تجددها فائقة على ما أبداه بالمرّة . إذا عرفت هذا ظهر لك أن تقييد فرض الابوين والزوجين بعدم البنات كان هو الاولى من تقييد فرض البنات بعدم النوعين ، بيان ذلك أن البنات يستوفين الثلثين في حال وجود الابوين والزوجين وحال عدمهم ، وإذا كان كذلك ففرضهن مقيد بعموم الاحوال والاضاع والازمان ، وقد يقال: إن فرض البنات والاخوات والاخوة لا يمكن بلفظ يعم كل حالة حتى يشمل صورة العول ، فيكون مقيداً بالشمول ، وإذا لم يكن كذلك فهو مطلق ، وهذا حق ، لكنه يقال: وكذلك فرض الابوين والزوجين لم يكن بصيغة تعم حالة صورة العول بلا شك ، ولا ريب فلا فرق ، وبهذا يسقط فرض العموم والخصوص بالنظر إلى صورة العول أيضاً . وتحقيقه ان عموم الاحوال والازمنة والامكنة إذا لم يكن منصوفاً عليه إنما يستفاد من لزوم المحافظة على عموم الاشخاص، والا فهو مطلق فيها ، وكل مطلق يصح تقييده ، وهذه الفروض كذلك ليس عمومها للاحوال والازمنة منصوفاً حتى تكون عامة لصورة العول ، فهي مطلقة بالنظر اليها ، فيصح أن تكون أدلة اثبات العول الآتية مقيدة لاطلاقها .

فإذا عرفت أن توريث الأبوين والزوجين مقيد قلة وكثرة بوجود الولد وعدمه ، والبنات بعدم المعصب، وبنات الابن بعدم الاستكمال ، والاخوة بعدم المسقط، والأخوات

بعده وعدم المعصب والحاجب للأخوات لأب بصريح الكتاب والسنة ، والقياس في الأخوات لأب على بنات الابن ، وكل هذه المقيدات ليس بعضها أخص من بعض ، بل هذه التقييدات جعلت المقيدات أنواعاً متباينة بعد أن كانت مشتركة في ملحق سبب التوريث . ولذلك اختلفت كيفية توريثهم ، ظهر لك أن التقييد بصورة اجتماع "سهم العائلة غير تقييد استيفاء الزوجين لفروضها بوجود الولد أو غدمه ، كما تقيده دعواه ، كما أنه غير تقييد توريث البنات والأخوات بعدم المعصب لهن والأخوات لأم والأخوات بعدم الولد والولد ، ولعل مغزاه أن حوز الأبوين والزوجين للأقل بوجود الولد ولأكثر بعده ، هو أن هذا التقييد غير موجود في غير نوعي الأبوة والزوجية من ذوي الفروض ، وأن الحاجب لهما أقوى الحاجبين والمسقطين ، ولهذا يسقط الاخوة لأم وأخواتهم بالواحدة من البنات وجميع الاخوة والأخوات بالواحد من البنين والاختوة من الحاجبين للأم ، وأنه إذا كان النوعان يرثان ولو محجوبين مع من يسقط من جعل وجوده حاجباً للأم ، فليكونا أولى بالاستيفاء ممن لا يرث إلا عند عدم أقوى حاجب نوعي الأبوة والزوجية ، كما في مثل اخوة لأم وأخوات لأبوين أو لأب وأم وزوج ، فهو مغزى جيد إلا أنه لا يخفى أن هذا الدليل ينقض نفسه بنفسه ، وذلك لأن كلا من الأبوين والزوجين يجب بالبنات ، أما الأبوان فبقوله تعالى : « ولا يويه لكل واحد منها السدس مما ترك إن كان له ولد » وأما الزوجان فبقوله تعالى : « ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ولهن الربع مما تركن إن لم يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركن » والولد يعم الذكر والأنثى ، والحاجب أقوى استحقاقاً من المحجوب حيث لا مسقط له كما هنا ، وفي البداية بالأولاد في آية الموارث إيماء إلى ذلك ، وقد وجدت صورة العول فيما لو ترك ثلاث بنات وزوجاً وأماً ، وكونهن يصرن عصبات مع إخوتهن لا يلزم منه جواز إنقاصهن عن فرضهن المحدود بنص القرآن بغير المعصب لهن ، وإنقاصهن حينئذ كانقص الأبوين والزوجين بغير الحاجب لهما ، وكما أن إنقاص أي النوعين عند عدم الحاجب لا يصح لكونه إنقاصاً لغير دليل ، فكذا إنقاص البنات ، والفرق تحكم ، بل البنات أولى بأن لا ينقصن لانهن يستوفين فروضهن مع كل منهما ، والأبوان والزوجان يجب كل منهم معهن بنص القرآن ، كما تقدم . فالحق أن جميع الفرائض متساوية

الأقدام في كونها مطلقة عن التقييد بحالة صورة العول ، وجميعها نصوص ، فلا يحرم مستحقوها بغير الأولى بالميراث .

قوله : « لأن العام مقيد » . قال العلامة البدر الأمير رحمه الله : أقول : يريد أن ألفاظ العموم من قسم المقيد لا من قسم المطلق ، لأن حقيقة المطلق الدال على شائع في جنسه كرجل ، وحقيقة المقيد الدال على مدلول معين كما في الفصول ، والشارح في شرحه عليه اعترضه ، وقد جعلوا من المقيد ألفاظ العموم لأنها دالة على مدلول معين ، وهو الاستغراق . وقوله : لان العام مقيد صغرى القياس و كبراه . قوله : « ولاشي من المطلق بمقيد » ينتج لاشيء من العام بمطلق ، وهو المراد .

واعلم أن المقيد في عرف الاصوليين يطلق على معنيين : الاول : ما ذكرناه وأراد به هنا الشارح ، والثاني : إطلاقه على ما أخرج من شائع في جنسه كرقبة مؤمنة ، فالرقبة المؤمنة ، وإن كانت شائعة في جنسها من حيث هي رقبة مؤمنة فهي مقيدة بالنسبة إلى مطلق الرقبة . وهذا القسم الثاني هو الذي يبحث عنه الاصوليون ، والاول لا يبحثون عنه من حيث إنه مقيد ، فاذا عرفت هذا عرفت أن الشارح ركب قياساً مغلطياً ، لان قوله : « العام مقيد » أراد به القسم الاول من المقيد ، وقوله « ولا شيء من المطلق » بمقيد أراد به المقيد بالمعنى الثاني ، وذلك لان هذا الذي سماه مطلقاً هو مقيد بالمعنى الاول ، فانه من ألفاظ العموم ، فان قوله تعالى : « فان كن نساءً فوق اثنتين » وقوله : « وإن كانت واحدة » من صيغ العموم كما عرفت في الاصول ، ولذا بادر إلى قوله : « على أنه لو كان عاماً » أي ماسماً مطلقاً وهو الدال على فرض غير الزوجين والابوين ... الخ . ا هـ .

ولا يخفأك أن كلية كبرى القياس الذي أشار إليه ممنوعة على كلا الاصطلاحين ، أما على الاصطلاح الشائع في باب المطلق والمقيد فظاهر ، إذ بعض المقيد مطلق ، وأما على الاصطلاح الآخر فلأن مقابل التقييد بالشمول هو الخاص ، والخاص مقيد لا مطلق ، فكما أن العام مقيد بالشمول فالخاص مقيد بالخصوص ، إذ هو الذي يقابل العام لا المطلق ، فان كان مراده وهو الاظهر أنه مطلق عن قيد الشمول ، أي أن العام غير الخاص ، فيعارض بأن الخاص مقيد بالخصوص ، فيلزم أن يكون العام مطلقاً ، وهو خلاف ما صرح به . إذا عرفت هذا فلا يتم ما قاله .

نعم ، ولا يخفاك أيضاً أن كلامه في عموم الاوضاع لا في عموم الاشخاص ، وهو غير العموم الذي أشار إليه البدر الامير رحمه الله تعالى من أن النكحة في سياق الشرط تفيد العموم ، وهي نساء وواحدة في الآية المذكورة ، فليتأمل قوله ، وقد عكس الامرين من قال بالعول ... الخ . يقال عليه : لا إخراج لتلك النصوص عن معانيها الصريحة بل كثرة المزاحم بالفروض المستحقة أوجب تقسيط التركة بين جميع المستحقين كل على قدر سهمه ، كما تقسط بين أهل الدين ولو سلم ، فانما ذلك في مسائل العول وإنه أهون من إحرام بعض المنصوص على استحقاقهم بالكلية ، كما هو مقتضى مذهب نفاة العول . قوله : وقدم المطلق ، قد عرفت استواء جميع الفروض في التقييد ، وإن اختلف نوعه ، وأن كلاً من القسمين من قبيل المطلق عن صورة العول ، وأن تقييد إرث النوعين بالولد وعدمه لا يفيد تقديمها بالتوريث ولا تقييدها حتى بتلك الحالة حتى يكون وجوب استيفائها مقيداً بكل حالة وزمان إذ تقييد إرثها بها كتقييد إرث غيرهما بها وبغيرهما ، فاقدام كل المقيدات بالنظر الى تلك الحال متساوية الاطلاق ، وشمولها لها شمول بدلي لاستغراقي ، ومراده بتقديم المطلق هاهنا هو ما قدمناه ، وهو اعمال المطلق ، واعمال المقيد ، ولكنه أراد بالتقييد هاهنا التقييد بوجود الولد وعدمه . وقد عرفت أنه لا يلزم من ذلك نفي العول ، ثم ان هذه القاعدة غير منطبقة على هذه الدعوى . بيان ذلك أن حمل المطلق على المقيد انما هو حيث يرد الحكم مطلقاً مرة ومقيداً بقيد أخرى ، كما تراه في مثل : اعتق رقبة ، فهذا مطلق يصدق برقبة مؤمنة وغيرها ، فلو قال : اعتق رقبة مؤمنة ، كان هذا مقيداً ، فيحمل ذلك المطلق على مقيده . وما نحن فيه لو وردت فروض الابوين والزوجين الاقل منها والاكثر ، مطلقاً مرة ، ومقيداً بوجود الولد وعدمه أخرى لكان كذلك ، ولكن لا يخفى أن آية الموارث ذات أحكام وأسباب مختلفة ، أما كونها ذات أحكام مختلفة فلاختلاف الفرائض الست ، وأما كونها ذات أسباب مختلفة ، فلأن التوارث بالبنوة غير التوارث بالابوة والزوجية والاخوة ، وإذا كان كذلك فلا معنى لحمل المطلق على المقيد ، ولذا كان عدم الحمل فيما هذا حاله متفقاً عليه بين الاصوليين ، وهذا من ذاك ، ومن الواضح بكان علي والله الحمد . وأيضاً فالقول قول الجمهور من الصحابة وأعرض الامة - وباب مدينة العلم - كما تقدم ، فدر مع الحق حيث دار ولا تذهب بك الفيا في والفقار ، وهذا غاية ما في وسعنا في معرفة مراد من أحصى رمل عاليج عدد في صورة

اجتماع السهام ، اذا عرفت هذا وأحطت به خبراً فقد أمنت أن يستفزك ذلك التمويل ، وعرفت صحة ما عليه التعويل ، واستغنيت عن الكلام على بقية كلام السيد العلامة الجلال ، ورد ما تكلم عليه في مسائل أصول العول ، وقد تجاوز البحث واستطال تبعاً لما أبداه ذلك المحقق المفضل رضي الله عنا وعنه وأرضى .



## باب الجَدَات

حدثني زيد بن علي ، عن ، أبيه عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« لا ترث جدة مع أم ، وللجدات السدس لا يزدن عليه ، ولا ترث الجدة مع الام  
شيئاً » حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام  
« في رجل هلك وترك جدتي أبيه وجدتي أمه فورث جدتي الأب وإحدى  
جدتي الام التي من قبل أمها ، وأسقط التي من قبل أبيها فلم يورثها شيئاً » حدثني  
زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان لا يورث  
الجدة مع ابنها ولا مع ابنتها شيئاً » .

هذا الباب عقده لميراث الجدات جمع الجدة ، وهي أم الام ، أو أم الاب ، وكلتاها  
وارثة ، والجمع لا يتحقق صدقه الا بوجود جدات الابوين ، ففي أول درجة من جدات  
الاب : أم أبيه ، وأم أمه ، وفي أول درجة من جدات الأم : أم أمها ، وأم أبيها ، والوارث منهن  
بنفسه في هذه الدرجة ثلاث : أم أب الأب ، وأم أم الأب ، وأم أم الام . وأما أم أبي  
الام ، فابنها من ذوي الارحام ، فكذا من أدلى به ، وهي أمه . اذا عرفت هذا ، فكان  
مقتضى قول من يجعل الجد أبا ويورثه ميراثه أن الجدات أمهات ، اذ هو الوضع اللغوي .  
والاطلاق الشرعي في نحو قوله تعالى : « حرمت عليكم أمهاتكم » ولكنه ورد عن قبيصة  
ابن ذؤيب ، قال : « جاءث الجدة الى أبي بكر فسأله ميراثها ، فقال : مالك في كتاب  
الله شيء ، وما علمت لك في سنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً ، فارجعي حتى  
أسأل الناس ، فسأل الناس ، فقال المغيرة بن شعبة : حضرت رسول الله صلى الله عليه وآله



وسلم أعطاهما السدس ، فقال : هل معك غيرك ؟.. فقام محمد بن مسلمة الانصاري فقال : مثل ما قال المغيرة بن شعبة ، فأنفذه لها أبو بكر ، قال : ثم جاءت الجدة الاخرى الى عمر فسألته ميراثها ، فقال : مالك في كتاب الله شيء ، ولكن هو ذاك السدس ، فان اجتمعتم فهو بينكما وأيتكما خلت به فهو لها « رواه التمهة الا النسائي ، وصححه الترمذي هكذا في « المتقى » . وفي « التلخيص » : أخرجه مالك وأحمد وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم من هذا الوجه ، واسناده صحيح لثقة رجاله ، الا أن صورته مرسل ، فان قيصة لم يصح له سماع من الصديق ولا يمكن شهوده للقصة . قال ابن عبد البر بمعناه . وقد اختلف في مولده ، والصحيح أنه ولد عام الفتح ، فبعد شهوده القصة ، وقد أعله عبد الحق تبعاً لابن حزم بالانقطاع . وقال الدارقطني في « العلل » : بعد أن ذكر الاختلاف فيه عن الزهري : يشبه أن يكون الصواب قول مالك ومن تابعه ، ثم قال :

**تنبيه :** ذكر القاضي حسين أن التي جاءت إلى الصديق أم الأم ، والتي جاءت إلى عمر أم الأب ، ثم قال : وفي رواية ابن ماجة ما يدل له ، ثم قال : وسيأتي فيما بعد أنها معاً أتيتا أبا بكر ، وعني به ماروي عن القاسم بن محمد ، قال : جاءت الجدتان إلى أبي بكر ، فأعطى أم الأم الميراث دون أم الأب ، فقال له بعض الأنصار : أعطيت التي لو ماتت لم يرثها ، ومنعت التي لو ماتت ورثها ، فجعل أبو بكر السدس بينهما « أخرجه مالك في « الموطأ » عن يحيى بن سعيد ، عن القاسم ، وهو منقطع لأن القاسم لم يدرك جده ، ورواه الدارقطني من حديث ابن عينة . وبين أن الأنصاري هو عبد الرحمن بن سهل بن حارثة . اهـ . وقال : قد ذكر أبو القاسم بن منده في « المستخرج » من كتب الناس للتذكرة انه روي أيضاً يعني حديث المغيرة من حديث معقل بن يسار وبريدة وعمران بن حصين كلهم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . اهـ .

وعن عبادة بن الصامت « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى للجدتين من الميراث بالسدس بينهما » رواه عبد الله بن أحمد في « المسند » وأبو القاسم بن منده في « مستخرجه » والطبراني في « الكبير » بأسناد منقطع ، لان إسحاق بن يحيى لم يسمع من عبادة . وعن بريدة « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم جعل للجدة السدس إذا لم يكن دونها أم » رواه

أبو داود والنسائي ، وفي إسناده عبيد الله العتيكي مختلف فيه ، وصححه ابن السكن وابن خزيمة وابن الجارود ، وقواه ابن عدي . وعن عبد الرحمن بن يزيد قال : « أعطى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث جدات السدس اثنتين من قبل الأب ، وواحدة من قبل الأم » رواه الدارقطني هكذا مرسلًا ، ورواه أبو داود في « المراسيل » بسند آخر عن إبراهيم النخعي ، ورواه الدارقطني والبيهقي من مرسل الحسن أيضاً . وأخرج نحوه الدارقطني من طريق أبي الزناد عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه « أنه كانت يورث ثلاث جدات إذا استوين ، اثنتان من قبل الأب ، وواحدة من قبل الأم » ورواه البيهقي من طرق عن زيد بن ثابت . وروى الدارقطني من حديث قتادة ، عن سعيد بن المسيب عن زيد بلفظ حديث عبد الرحمن المذكور ، قال الحافظ في « التلخيص » : وكلها منقطعة ومجموع الأحاديث المذكورة في الباب تدل على أن فرض الجدة أو الجدتين أو الثلاث السدس سواء كن من قبل الأب أو من قبل الأم . وقد حكى البيهقي عن محمد بن نصر من أصحاب الشافعي الاتفاق على ذلك من الصحابة والتابعين .

بقي الكلام في أنه هل توث الجدة مع أبوي الميت ، فقله عليه السلام : « لا توث جدة مع أم » يدل بعمومه أن الأم تسقط الجدات مطلقاً ، سواء كن من قبلها أم من قبل الأب ، وسواء كان الأب حياً أم لا ، وهو ظاهر حديث بريدة المتقدم ، وحكم البعدى منهن مع القربى كذلك ، لصدق اسم الأم عليها كما قدمناه . وهو معنى ما رواه البيهقي عن الشعبي قال : « كان علي وزيد يطعمان الجدة أو الثنتين أو الثلاث السدس لا ينقصن منه ولا يزيدن عليه ، إذا كانت قرابتهن إلى الميت سواء ، فإن كانت إحداهن أقرب فالسدس لها دونهن » . اهـ . وإنما قلنا : وهو ظاهر حديث بريدة لاحتمال أن يراد بقوله : دونها أي تحتها ، وليست حينئذ تحت التي من قبل الأب وبقياسها على الأب إذ هو لا يسقط عند أمير المؤمنين وزيد ، إلا من كان قبله ، فإن صح لفظ « إذا لم يكن معها أم » فهو أظهر من اللفظ المصدر مع إمكان تخصيصه بالقياس . ولعل ترجيح العموم بما تقدم أظهر ، وقد ورث عليه السلام الجدتين من قبل الأب ، وهما جدتا أبيه أم أب الأب وأم أم الأب ، وجدة أمه وهي أم أم الأم ، وأسقط جدة الأم من قبل أبيها ، وهي أم أب الأم كما أخرجه البيهقي ، عن

الشعبي ، عن علي عليه السلام وزيد بن ثابت قال : « كانا يورثان ثلاث جدات اثنتين من قبل الأب ، وواحدة من قبل الأم » وأخرج سعيد بن منصور عن الشعبي ، قال : « كان عبد الله يورث ثلاث جدات اثنتين من قبل الأب وواحدة من قبل الأم فكان يجعل السدس بينهما<sup>(١)</sup> مالم ترث واحدة منهن أخرى التي من قبل الأب » وأخرج سعيد بن منصور عن إبراهيم « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أطعم ثلاث جدات السدس أم أبيه وأم أمه وأم أم الأم » . اهـ .

وليتأمل هذا التصوير للثلاث الجدات ، إذ أم الأم لاتسقط أمها كما يأتي . والحديث مرسل ولاندرجي ماصحة سنده قوله عليه السلام « كان لا يورث الجدة مع ابنها ولا مع ابنتها شيئاً » هذه مسألة خلاف بينه عليه السلام وبين ابن مسعود ، فأخرج أبو نعيم في « الحلية » وابن ماجه عن الشعبي « أن علياً وزيداً كانا لا يورثان الجدة وابنها حي ، وأن ابن مسعود كان يورثها ، ويقول : ان أول جدة في الاسلام أطعمت وابنها حي » وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن ماجه عن الشعبي أيضاً قال : « كان علي وزيد لا يورثان الجدة مع ابنها ويورثان القربى من الجدات من قبل الأب أو من قبل الأم ، وكان عبد الله يورث الجدة مع ابنها ، وما قرب من الجدات وما بعد منهن ، جعل لمن السدس إذا كن من مكان شتى ، وإذا كن من مكان واحد ورث القربى » وأخرج سعيد بن منصور ، عن ابن مسعود « أن أول جدة أطعمت السدس أم أب مع ابنها » . وأخرج سعيد بن منصور عن أبي عمرو الشيباني ، قال : ورث ابن مسعود جدة مع ابنها . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود ، قال : « إن أول جدة ورثت في الاسلام مع ابنها » . اهـ .

**قلت :** وكان دليل أمير المؤمنين وزيد بن ثابت هو قياسها معه على بنت الابن مع الابن ، فكما أن بنت الابن تسقط مع الابن ، فكذلك الجدة مع ابنها ، ولأن اختلاف

---

(١) الأثر هكذا في « كنز العمال » كما صدر في الشرح ، والظاهر أن مراده أن العليا منهن من قبل الأب تسقط بالسفل من قبله ، فيكون قوله : « مالم ترث » قيداً لتوريث الجدتين من قبل الاب ، يعني فلا نورثهما معاً بل نورث السفلى ، ولكنهما سقط على الناسخ لفظ « أخرى » زاد الكلام اشكالا ، ولا نورثهما معاً إذا كان من قبل الأب ، إلا إذا كانتا في درجة واحدة . هكذا بخط المؤلف . اهـ . من هامش الأصل .

عمودي الميت بالعلو والسفل في الاسقاط طردي، لكنه يقال :إن صحت أحاديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فالأخذ بها أولى ، حتى يتحقق نسخ توريث الجدة مع ابنها ، لأن القياس المصادم للنص مردود .

وقد يقال: فائدة القياس الترجيح بينه وبين النص المعارض له كما اشار إليه العلامة المقبل رحمه الله تعالى ، ولعل الأرجح هاهنا الأخذ بهذا القياس لصحة حكم المقيس عليه عن الشارع ولترجيح القائلين به لما تقدم ، ولعدم الوثوق بتحقيق مخالفة ابن مسعود ، فضلاً عن صحة حديثه ، فان صح فلا كلام . وأما عدم توريثها مع ابنتها ، فحديث بريدة وما في معناه قاض بذلك ، وكأنه مما لاخلاف فيه ، وكان مقتضى مذهب ابن مسعود ودليله توريثها قياساً على توريث أم الأب معه ، وإذا كانت أسانيد أحاديث الباب ليلا ماله فجر ، فالرجوع إلى القياس الواضح أو أقوال الصحابة إن لم يظهر مرجح أولى وأقرب، هكذا كان تقرير بعضهم لهذا البحث وللناظر نظرة .



## باب الجدة

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان يجعل الجد بمنزلة أخ إلى السدس . وكان يعطي الأخت النصف ، وما بقي فللجد ، وكان يعطي الأختين فأكثر من ذلك الثلثين ، وما بقي فللجد ، وكان لا يزيد الجد مع الولد على السدس ، إلا أن يفضل من المال شيء ، فيكون له ، وكان يقول : في أخت لأب ولأم ، وأخت لأب وجد ، للأخت من الأب والأم النصف ، وللأخت من الأب السدس ، تكلمة الثلثين وما بقي فللجد » .

ومثل هذا روي عنه في « الجامع السكافي » هذا الباب من أهم أبواب الفرائض خطراً ، ولذا اختلف الصحابة فيه اختلافاً شديداً . فذهب أبو بكر وابن عباس وابن الزبير ومعاذ وأبو الدرداء وأبو موسى وأبي بن كعب وعائشة وأبو هريرة إلى أن الجد أب ويرث ما يرث الأب ، ويسقط من يسقط ، فيسقط الأخوة والأخوات أجمع ، كما يسقطون مع الأب . قال في « الفتح » : ونقل ذلك أيضاً عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود على اختلاف عنهم ، ومن التابعين عطاء وطاووس وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبو الشعثاء وشريح والشعبي ، ومن فقهاء الأمصار عثمان التيمي وأبو حنيفة وإسحاق بن راهويه وأبو داود وأبو ثور والمزني وابن سريج . وذهب عمر وعلي وزيد بن ثابت وابن مسعود إلى تورث الأخوة لابوين أو لأب وأخواتهم مع الجد ، وإن اختلفوا في كيفية ذلك .

احتج أهل المذهب الأول بأدلة منها - قوله تعالى : « يا بني آدم » وبينه وبيننا آباء . وقوله تعالى : « يا بني إسرائيل » ونوقش بأن هذا في مقام النسبة والتعريف . وبأن الابن يقال

للرضيع وللمتبنى ، ولهذا قيده في اية التحريم في قوله تعالى : « وحلائل أبنائكم » بقوله : « الذين من أصلابكم » لاجراجها ، ولو قال : يا أولاد آدم لكان فيه متعلق ، ولعلها ترد هذه المناقشة بقوله تعالى : « كما أخرج أبويكم من الجنة » فقد سماهما أبوين ، والأصل في الاطلاق الحقيقة ، وأيضاً إذا صح إطلاق البنين على بني البنين مع غاية التباعد في درجات النزول ، صح إطلاق الاباء مع غايته في الصعود ، لان الأبوة والبنوة من قبيل النسب الاضافية ، فيمتنع ثبوت البنوة إلا مع ثبوت الابوة لأب الأب ، وقد جمع بينها في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « ارموا بني إسماعيل فان أباكم كان رامياً » .

ومنها - قوله تعالى : « ملة أبيكم إبراهيم » وقوله : « أنتم وآباؤكم الاقدمون » وقول يوسف : « واتبعت ملة آبائي إبراهيم واسحاق ويعقوب » وفي حديث المعراج « هذا أبوك إبراهيم » ، « هذا أبوك آدم » وهو حديث صحيح .

وحاصل هذا الدليل أن القرآن والسنة قد أطلقا الاب على الجد ، والأصل أن هذا الاطلاق وارد على مقتضى الحقيقة اللغوية ، فيكون حقيقة لغوية من قسم المتواطىء والتفاوت بأولوية أب الصاب بالاطلاق هو من اختلاف المشكك ، وتسمية الاعلى بالجد تتميزه لا يوجب كون ذلك الاطلاق مجازاً ، وإلا لزم في كل مشكك . نعم ، وأما من جهة القياس ، فكما أن الجد لو مات ورثه بنو بنه دون اخوته ، فكذا لو مات بنو البنين يرثهم هو دون اخوتهم . وأيضاً قد تقدم اعتبار عدمه في صحة صدق الكلالة ، ولذا سقط الاخوة لام عند وجوده اتفاقاً ، فليعتبر في آية الكلالة الصيفية ، فيسقط الاخوة والاخوات مطلقاً عند وجوده .

احتج أهل المذهب الثاني بأن توريثهم معه مذهب عمر بن الخطاب وعلي عليه السلام وابن مسعود وزيد بن ثابت ، ولكل منهم مزية . فأما عمر فحديث : « إن الله جعل الحق على قلبه ولسانه » أخرجه أحمد والترمذي عن ابن عمر ، وأحمد وأبو داود والحاكم عن أبي ذر ، وأبو يعلى والحاكم عن أبي هريرة ، والطبراني عن بلال ، وصححه السيوطي . أما علي عليه السلام ، فالأحاديث متواترة معني بأنه لا يزبغ عن الحق ولا يفارقه في دواوين الاسلام . وقد أفردت في عدة من الحوافل ، وقد سرد منها ابن الامام في « شرح الغاية » ما يغني ويقنع ، وأما ابن مسعود ، فحديث « رضيت لأمتي ما رضي لها ابن أم عبد » ، قال

الحافظ ابن حجر : وهو حديث حسن ، أخرجه أحمد وأصحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم من رواية أبي قلابة عن أنس ، وأعله بالارسال ، ورجحه الدارقطني والخطيب وغيرهما ، وله متابعات وشواهد . وأما زيد بن ثابت فله فضيلة الأخصية بالفرائض للحديث المتقدم تخريجه « أفرضكم زيد » .

ويجاء بأن الرواية عن الأربعة في توريث الجد مضطربة كما سمعت . وأيضاً رواية القول بالمقاسمة في هذا الباب عن أمير المؤمنين عليه السلام تنافي الرواية عنه في « باب العصابات » اذ ظاهرها أن الجد يسقط الاخوة لترتيبه ارث الاخ على ارث الجد بـ«ثم» ، ورواية الباب هذه مؤيدة لرواية « الجامع السكافي » التي نقلناها هنالك عنه ، فان صحت الروايتان عن أمير المؤمنين عليه السلام حملت ثم في كلامه على غير بابها ، وأيضاً الروايات في كيفية مقاسمته وإلى أي حد وإن صحت فهي مختلفة اختلافاً شديداً ، فاما عمر بن الخطاب فهو أعظم اضطراباً في الجد ، حتى قال عبيدة بن عمرو لما سأله محمد بن سيرين عن الجد : لقد حفظت عن عمر فيه مائة قضية يخالف بعضها بعضاً ، روى ذلك الخطابي في « الغريب » . قال الحافظ في « الفتح » : باسناد صحيح عن محمد بن سيرين . ورواها أيضاً يزيد بن هارون في « كتاب الفرائض » عن هشام بن حسان ، عن محمد بن سيرين ، عن عبيدة بن عمرو بلفظ : إني لأحفظ عن عمر في الجد مائة قضية كلها ينقض بعضها بعضاً ، وقد سرد منها في « الفتح » عدة قضايا .

وقد أخرج عبد الرزاق عن ابن سيرين أن عمر ، قال : « أشهدكم أنني لم أقض في الجد قضاءً » . وأخرج عبد الرزاق والبيهقي وأبو الشيخ في الفرائض ، عن سعيد بن المسيب ، عن عمر ، قال : « سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف قسم الجد ؟ ... قال : ما سؤالك عن ذلك يا عمر إني أظنك تموت قبل أن تعلم ذلك ، قال سعيد بن المسيب : فمات عمر قبل أن يعلم ذلك . وأما علي عليه السلام ، فأخرج ابن أبي شيبة ومحمد ابن نصر ، قال الحافظ : بسند صحيح عن الشعبي : « كتب ابن عباس إلى علي عليه السلام يسأله عن ستة إخوة وجد ، فكتب اليه أن اجعله كأحدهم وامح كتابي » . وأخرج الدارمي بسند قوي عن الشعبي ، قال : « كتب ابن عباس إلى علي - وابن عباس في البصرة - إني أتيت بجد وستة إخوة ، فكتب اليه أن أعط الجد سبعة ولا تعطه أحداً

بعده » قال : وبسند صحيح الى عبد الله بن مسلمة « أن عليا كان يجعل الجد أخا حتى يكون سادساً . ومن طريق الحسن البصري ، وأخرى من طريق عن ابراهيم النخعي كلاهما عن علي نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة من وجه آخر عن الشعبي ، عن علي « أنه أتني في جد وستة إخوة ، فأعطى الجد السدس » وأخرج يزيد بن هارون في الفرائض عن محمد بن سالم ، عن الشعبي ، عن علي عليه السلام نحوه . ومحمد بن سالم هذا ، قال الحافظ : فيه ضعف . وعنه أقوال آخر

وأما ابن مسعود ، فأخرج الدارمي ، قال الحافظ ، بسند صحيح إلى أبي اسحاق السبيعي ، قال : دخلت على شريح وعنده عامر - يعني الشعبي - وعبد الرحمن بن عبد الله ابن مسعود في فريضة امرأة منا تسمى العالية تركت زوجها وأما وأخاها لأبيها وجدها فذكر قصة فيها ، قال : فأقبت عبيدة بن عمرو ، وكان يقال : ليس بالكوفة أعلم بفريضة من عبيدة والحارث الأعور ، فسألته ، فقال : إن شئتم نباتكم بفريضة عبد الله بن مسعود في هذا ، فجعل للزوج ثلاثة أسهم النصف ، وللأم ثلث ما بقي وهو السدس من رأس المال ، وللأخ سهم ، وللجد سهم .

وروي في كتاب الفرائض لسفيان الثوري من طريق النخعي ، قال : « كان عمر وعبد الله بن مسعود يكرهان أن يفضلأ أما علي جد » .

وأخرج سعيد بن منصور وأبو بكر بن أبي شيبة بسند واحد صحيح إلى عبيد بن نضيلة ، قال : « كان عمر وابن مسعود يقاسمان الجد مع الاخوة ما بينه وبين أن يكون السدس خيرا له من مقاسمة الاخوة » . وأخرج محمد بن نصر مثله سواء . وزاد : « ثم إن عمر كتب إلى عبد الله : ما أرانا إلا قد أجحفنا بالجد ، فإذا جاءك كتابي هذا فقامم به مع الاخوة ما بينه وبين أن يكون الثلث خيرا له من مقاسمتهم ، فأخذ بذلك عبد الله » . وأخرج محمد بن نصر بسند صحيح إلى عبيدة بن عمرو ، قال : كان يعطى الجد مع الاخوة الثلث ، وكان عمر يعطيه السدس ، ثم كتب عمر إلى عبد الله : إنا نخاف أن نكون قد أجحفنا بالجد ، فأعطه الثلث ، ثم قدم علي هاهنا - يعني الكوفة - فأعطاه السدس ، قال عبيدة : فرأبها في الجماعة أحب إلي من رأي أحدهما في الفرقة ، ومن طريق عبيد بن نضيلة « أن عليا كان يعطي الجد الثلث ، ثم تحول إلى السدس ، وأن عبد الله كان يعطي



الجد السدس ، ثم تحول إلى الثالث . وأما زيد بن ثابت ، فأخرج الدارمي من طريق الحسن البصري قال : « كان زيد يشرك الجد مع الاخوة إلى الثالث » . وأخرج البيهقي من طريق ابن وهب أخبرني عبد الرحمن بن أبي الزناد ، قال : أخذ أبو الزناد هذه الرسالة من خارجة بن زيد بن ثابت ومن كبراء آل زيد بن ، ثابت فذكر قصة فيها ، قال زيد بن ثابت : وكان رأيي أن الاخوة أولى بميراث أخيه من الجد . وكان عمر يرى أن الجد أولى بميراث ابن ابنه من إخوته . وأخرجه ابن حزم من طريق اسماعيل القاضي عن اسماعيل بن أبي أويس ، عن ابن أبي الزناد ، عن أبيه ، عن خارجة ابن زيد ، عن أبيه ، قال : كان رأيي أن الاخوة أحق بميراث أخيه من الجد . وكان أمير المؤمنين - يعني عمر - يعطيهم بالوجه الذي يراه على قدر كثرة الاخوة وقتهم ، قال الحافظ : قلت : فاختلف النقل عن زيد .

وأخرج عبد الرزاق من طريق ابراهيم ، قال : كان زيد بن ثابت يشرك الجد مع الاخوة إلى الثالث ، فإذا بلغ الثالث أعطاه إياه ، والاخوة ما بقي ، ويقاسم الأخ لأب ثم يرد على أخيه ، ويقاسم بالاخوة من الأب مع الاخوة الاشقاء ، ولا يرث الاخوة لأب شيئاً ، ولا يعطي أخاً لأب مع الجد شيئاً ، قال ابن عبد البر : تفرد زيد من بين الصحابة في معادلته الجد بالاخوة بالاب مع الاخوة الاشقاء ، وخالفه كثير من الفقهاء القائلين بقوله في الفرائض في ذلك ، لان الاخوة من الاب لا يرثون مع الاشقاء فلامعنى لادخالهم معهم ، لانه حيف على الجد في المقاسمة ، وقد سأل ابن عباس زيداً عن ذلك ، فقال : إنما أقول في ذلك برأيي كما تقول أنت برأيك .

وقال الطحاوي : ذهب مالك والشافعي وأبو يوسف إلى قول زيد بن ثابت في الجد ان كان معه اخوة أشقاء قاسمتهم ما دامت المقاسمة خيراً له من الثالث ، وان كانت الثالث خيراً له أعطاه إياه ، ولا يرث الاخوة من الاب مع الجد شيئاً ، ولا بنو الاخوة ولو كانوا أشقاء ، وإذا كان مع الجد والاخوة أحد من أصحاب الفروض بدأ بهم ، ثم أعطى الجد خير الثلاثة : من المقاسمة ، ومن ثلث ما بقي ، ومن السدس ، ولا ينقصه من السدس إلا في « الاكدرية » . والاكدرية تسمى : مربعة الجماعة ، لانهم أجمعوا على أنها أربعة ، ولكن اختلفوا في قسمها ، وهي زوج وأم وأخت وجد ، فلزوج النصف ، وللأم الثلث ،

وللجد السدس، وللأخت النصف . وتصح من سبعة وعشرين: للزوج تسعة ، وللأم ستة ، وللأخت أربعة ، وللجد ثمانية .

فهؤلاء الصحابة قد اختلفوا في كيفية توريث الجد مع الاخوة هذا الاختلاف ، وكلهم لم يقرن مقالته بدليل يدفع حجة من جعل الجد أبا ، بل صرح زيد بن ثابت بان مقالته عن رأيه ، فأخرج ابن أبي شيبة من طريق عبد الرحمن بن غنم ، عن الشعبي « أن عمر لما أراد أن يحتاز مال ابن ابنه دون إخوته ، قلت له : يا أمير المؤمنين انهم شجرة دونك - يعني بني ابنه - » وأخرج الدارقطني ، قال الحافظ : بسند قوي عن زيد بن ثابت « أن عمر أتاه » فذكر قصة ، فيها : « ان مثل الجد كمثل شجرة تثبت على ساق واحد ، يخرج منها غصن ، ثم خرج من الغصن غصن ، فان قطعت الغصن رجع الماء الى الساق ، وان قطعت الثاني رجع الماء الى الاول ، فيخطب عمر الناس ، فقال : إن زيدا قال في الجد قولاً وقد أمضيته . » ا هـ .

ولا يخفى عد بمثابة هذا التصوير للجد مع الاخوة ، فلو قال : ثم خرج من الساق غصن ثم من الغصن غصنان . لكان تصويراً كاملاً وهو بعد ذلك غير صحيح ، إذ لم يرجع ما قد صار في المقطوع من الماء لا إلى الساق ولا إلى الغصن الآخر ، وإنما الراجع ما لم يكن قد داخل المقطوع ، فأين هذا من الممثل له ، وهكذا نقول فيما روى البيهقي أنه شبه الجد بالبحر والنهر الكبير ، والاب بالخليج المأخوذ منه ، والميت واخوته كالساقيتين الممتدتين من الخليج والساقية إلى الساقية أقرب منها إلى البحر ، ألا ترى إذا سدت إحداها اخذت الاخرى ماءها ولم يرجع إلى البحر . ا هـ .

وقد يقال : المراد اقتطاع ما كان يستحقه الغصن المقطوع ، والساقية التي سدت من اجتار الماء فكأنه قد داخلها ، كما تفهمه عبارة « التلخيص » ، ولكنه يرد على ذلك ان هذا التصوير لو صح وتم للزم أن يكون الاخ أولى من الجد ومن الاب ، وهذا لا قائل به ، كيف وهو مدفوع بدلالة النصوص على خلافه بالمطابقة . وقد روى عبد الرزاق وسعيد بن منصور والبيهقي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام « من سره أن يقتحم جراثيم جهنم فليقض بين الجد والاخوة » وأخرجه عبد الرزاق عن عمر . وأخرج سعيد بن منصور عن سعيد بن المسيب ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أجرؤكم على قسم الجد أجرؤكم على النار . »

وقد عرفت أن أقوال الصحابة مضطربة ولو كانت مقالة أحد منهم حجة لما ساغ الاختلاف بينهم ، بل لا يدعي هذه المقالة احد منهم لنفسه ولا لغيره ، وقد وقعت المخالفة لأمر المؤمنين علي عليه السلام من ولده الحسن السبط عليه السلام في كيفية قتل ابن ملجم الحبيث . بعد تعيينه لها عليه السلام في وصيته اجتهداً من مولانا الحسن والعهد القريب .

وتقدم أيضاً نقل خلاف محمد بن علي بن الحنفية وجماعة من أهل البيت عليهم السلام لعلي عليه السلام في العول ، وذلك واقع كثيراً في كثير من المسائل ، والقصد من نقل وقائع المخالفة في الأهم من المسائل وإطرادها التنبيه على قوة ما مال إليه ابن الامام في بحث تعادل الأدلة وترجيحها في «الغاية» و«شرحها» . إذا عرفت هذا فالنزاي التي اختصوا بها إنما تقتضي ان تكون أقوالهم مرجحة عند تعارض الأدلة من كل وجه ، وحيث يكون الدليل مجملاً لمعرفتهم بالأسباب ، وما تختص به قضية الخطاب ، أو كانت أدلة المسألة المذكورة لحكمها لا يصح الاعتماد عليها، واما إذا كان ثمة دليل يمكن التمسك به فالرجوع إليه هو المتعين، وهامنا كذلك، فان اسم الاب يطلق على الجد لغة وشرعاً. غايته ان يكون مشتركاً معنويًا ، كإطلاق اسم الحيوان على الانسان والفرس ونحوه ، والانسان على الرجل والمرأة ، والتفاوت بالعلو والسفل غير مانع من المشترك المعنوي ، إذا المشترك المعنوي يتفاوت ، إذا عرفت هذا فقد سقط عنك مؤونة الكلام على ما شمله قوله .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليه السلام «أنه كان يقول في أم وامرأة وإخوة وأخوات وجد: للمرأة الربع ، وللأم السدس ، ويجعل ما بقي بين الاخوات والاخوة والجد، للذكر مثل حظ الانثيين ، وهو بمنزلة أخ، إلا أن يكون سدس جميع المال خير له، فيعطيه سدس جميع المال » .

ولا يخلو نقل هذه الرواية عنه عليه السلام من اشكال بسبب جمع الاخوة والاخوات، إذ أقل الجمع ثلاثة ، فالجد والاخوة بعد بسط الجميع ثمانية ، وبضم الاخوات يصير

الجميع إحدى عشر ، والباقي بعد إخراج فرضي الزوجة والأم سبعة سهام ، فلا يكون له فيها سدس . وعبرة « الجامع الكافي » قال محمد : كان علي عليه السلام يقاسم الجد بالاخوة والاخوات للاب والأم ما لم ينقص حظه بالمقاسمة من السدس ، فان نقصته المقاسمة من السدس اكمل له السدس ، وجعل الباقي للاخوة والاخوات ، وهو عصة مع الاخوات إذا لم يكن معهن أخ . فهذه المسألة من صور ما يكون السدس خيرا له من المقاسمة ، فصورة المقاسمة غير مذكورة ، اللهم إلا أن يقال : اراد بقوله : ويجعل ما بقي .. الخ يعني فيما يمكن ، استقام إن اراد بالاخوة والاخوات الجنس الصادق على الجمع وغيره . قوله :

وكان عليه السلام لا يورث ابن أخ مع جد ، ولا أختا لأم مع جد .

وهذا خلاف ما أخرجه الطحاوي عنه عليه السلام من طريق اسماعيل بن ابي خالد ، عن الشعبي ، قال : حدثت أن عليا كان ينزل بني الاخوة مع الجد منزلة آبائهم ، ولم يكن احد من الصحابة يفعل غيره . ومن طريق السري بن يحيى ، عن الشعبي ، عن علي عليه السلام كقول الجماعة . وقال في « الجامع الكافي » وكان - يعني عليا عليه السلام - لا يورث بني الاخوة مع الجد في حال من الاحوال . هذا هو الصحيح عنه وقد روي عنه انه كان ينزل بني الاخوة مع الجد منازل آبائهم ولا يصح عنه .

قوله : « ولا يورث أختا لأم مع جد » أخرجه الدارمي في « مسنده » باسناده إلى إبراهيم ، قال : « كان علي عليه السلام يشرك الجد إلى ستة مع الاخوة ، يعطي كل صاحب فريضة فريضته ، ولا يورث اخا لأم مع جد ، ولا اختا لأم ، ولا يزيد الجد مع الولد على السدس ، إلا ان يكون معه غيره ، ولا يقاسم باخ لاب مع أخ لأب وأم ، وإذا كانت اختا لأب وأم واخا لاب ، أعطى الاخت النصف ، والنصف الآخر بين الجد والأخ نصفين ، وإذا كانوا اخوة واخوات شركهم مع الجد إلى السدس . ا هـ . قوله :

وكان يقول : في أم وزوج وأخت وجد : للزوج النصف ثلاثة ، وللأم

الثالث سهمان ، وللجد السدس سهم ، وللاخت ثلاثة ، فصارت من تسعة ، وكذلك كان يعيل الفرائض .

هذه المسألة وقع فيها اختلاف بين امير المؤمنين عليه السلام وابن مسعود وزيد بن ثابت ، حكاه في « الجامع الكافي » وسفيان الثوري في الفرائض وعبدالرزاق وسعيد ابن منصور والبيهقي ، وقوله عليه السلام فيها : هو ما سمعت . وقال ابن مسعود : للزوج النصف ثلاثة ، وللأخت النصف ثلاثة ، وللجد سهم ، وللأم سهم ، وأعالمها إلى ثمانية . وقال زيد بن ثابت : للزوج النصف ، وللأخت النصف ، وللأم الثلث ، وللجد السدس ، وأعالمها إلى تسعة ، ثم جمع نصف الأخت وسدس الجد ، فجعله بينهما للذكر مثل حظ الإناثين .

قلت : فتصح عنده من تسعة وعشرين لانكسار الأربعة بين الأخت والجد ، ورؤوسها بعد البسط ثلاثة مضروبة في تسعة ، فيحوز الزوج تسعة ، والأم ستة ، والباقي اثنا عشر بين الجد والأخت أثلاثاً ، للذكر مثل حظ الإناثين . وكان قياس مذهبه ان يجعل للزوج النصف ، وللأم الثلث ، وللجد السدس . وتسقط الأخت لأب ، لان الجد بمنزلة الاب عنده ، فلا يفرض لها معه شيئاً ، ولا يعيل مسألة فيها جد ، وها هنا فرض لها معه وأعالمها ، فلهذا سميت « الاكدرية » لانها كدرت على زيد بن ثابت أصله . وقيل : إنما سميت « الأكدرية » لأنه سأل عنها رجل يقال له : أكدر . وتسمى « الغراء » عند اهل الشام لاشتهارها ، وقال ابن عباس : للأم الثلث ، وللزوج النصف ، وما بقي فللجد ولا شي للأخت .

## باب الرد وذوي الأرحام

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان يرد ما أبقت السهام على كل وارث بقدر سهمه ، إلا الزوج والمرأة » .

أخرج سفيان الثوري وعبد الرزاق وسعيد بن منصور ، عن الشعبي ، قال : كان علي عليه السلام يرد على كل ذي سهم قدر سهمه ، إلا الزوج والمرأة ، وكان عبد الله لا يرد على على الأخت لأُم مع الأم ، ولا على بنت ابن مع بنت الصلب ، ولا على أخت لأب مع أخت لأب وأم ، ولا على جدة ولا على امرأة ، ولا على زوج ، زاد في « الجامع الكافي » : وكان زيد بن ثابت لا يرد على أحد من ذوي السهام ، ويقضي بما بقي لبيت مال المسلمين إن لم تكن عصة . ١ هـ . وأخرج الدارقطني وعبد الرزاق عن الشعبي ، قال : ما رد زيد بن ثابت على ذوي القربايات شيئاً . الرد لغة : العطف ، يقال : رد بعض الثوب على بعض : إذا عطفه . وفي الاصطلاح : قسمة ما بقي من المال بعد فرائض ذوي السهام بينهم لكل بقدر سهمه حيث لا أولى به . والدليل عليه من الكتاب قوله تعالى : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » كما يأتي تقريره ، وذوو الفروض وهم الوارثون بأنفسهم أولى بفروضهم ، وبما بقي بعدها ، كما أن ذوي الأرحام الوارثين بأسباب من انتسبوا إليه من الوارثين بأنفسهم أولى بمال الميت عند عدمهم بعموم هذه الآية ، وكل ما دل على توريث ذوي الأرحام دل على الرد ، لأن الله جعل علة استحقاق الرحمة لترتيبه حكم الأولوية عليها . وهذه العلة مشروطة بأقربية القريب ، كما تفيد ذلك آية الوصية ، وهذا هو الذي تقتضيه قواعد الفرائض وقواعد الاستدلال . وبهذا تعرف وجه أولوية ذوي السهام في مسائل الرد بما بقي ، وأولوية ذوي الأرحام بالمال عند عدم من هو أولى به منهم ، اذ يصيرون حينئذ أقرب قريب للميت ، والقول بالرد هو الأرجح ، وهو قول علي عليه السلام وعمر وعثمان وابن عباس وجابر وابن مسعود

وبه قال أبو حنيفة وصاحباؤه وجميع أهل العراق والأكثر من أهل البيت عليهم السلام .  
والذين نفوه: زيد بن ثابت وأبو بكر وابن الزبير والقاسم بن إبراهيم والامام يحيى بن حمزة  
ومالك والشافعي وأبو ثور وداود والزهري وأهل الحجاز ، فهؤلاء قالوا : لا يرد على الورثة  
شيء بل الباقي لبيت المال . وقد روي عن بعض متأخري الشافعية القول بالرد .

واختلف المثبتون له على من يرد ، فالهادوية وهو قول أكثر مثبتيه أنه يرد على جميع  
ذوي السهام ، إلا الزوجين ، لما تقدم من ترتيب الأولوية على الرحامة ولا رحامة بين الزوجين من جهة  
الزوجية ، إذ فرضها بهما لا بالرحامة . وأيضاً لو جاز الرد على الزوجين للزم عدم توريث  
ذوي الأرحام عند وجود أحدهما ، وانه وصل للأبعد بالزائد على ما فرضه الله تعالى له  
وإحرام الأقرب ، مع أن المقصود بالاصالة من شرعية الموارث ، وهو وصل من أوجب  
الله تعالى وصله ، كما يفيد وجه شرعية الوصية ، وسبب نزول قوله تعالى : « وأولو الأرحام  
بعضهم أولى ببعض » ولا يخفى أن ذوي الأرحام عند عدم العصباء وذوي السهام  
يصيرون أقرب قريب إلى الميت من غيرهم قطعاً ، فكيف يكون الأبعد عن الميت أحق  
بجميع ماله من ذوي أرحامه ؟ وانه لمخالف لمحاسن الشريعة الغراء التي جاءت بتأكيد حق  
صلة الرحم أتم التأكيد ، كيف وقد قال تعالى : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض »  
إذا عرفت هذا ظهر لك أنه إذا لم يكن مع أحد الزوجين من يرث الميت بنفسه من ذوي  
القربة القربى ، فذوو القربة البعدى أولى بالباقي بعد ميراث أحدهما جمعاً بين دليلي توريث  
أحدهما وتوريث ذوي الأرحام وعمومات أولويتهم بمال الميت ، وبذلك كله تعرف أنه لاحظ  
لأحد الزوجين فيما فضل عن فروضها في مسائل الرد وذوي الأرحام ، بل يكون ميراث  
أحدهما كالذين يخرج من مخرج فرضه ، والباقي مردوداً على ذوي السهام في مسائل الرد ، أو  
ميراثاً لذوي الأرحام ، لا يقال : فليأخذ كل من ذوي سهام القربة القربى سهمه ، والباقي  
يكون لذوي القربة البعدى ، وهم ذوو الأرحام جمعاً بين دليل توريث كل من القربتين ،  
لأننا نقول : آية الموارث بيان لما كانت أوجبه آية البقرة من الوصية للموالدين والأقربين  
وقوله تعالى : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون » وقوله تعالى : « ولكل جعلنا  
موالي مما ترك الوالدان والأقربون » فيكون الأقرب أولى من القريب ، وإلا لزم توريث

الساقط مع المسقط ، وإنه باطل ، وليس المراد من جعل ميراث الزوجين كالدين هاهنا ، إلابيان كيفية توريثها مع من هو أولى بالزائد على الفروض المنصوصة ، لا أن ذلك على جهة الاستدلال ، فان الدال على ذلك هو الرحمة ، فليتأمل ذلك كله .

نعم ، وقال عثمان البتي وجابر بن زيد : بل يرد على جميع ذوي السهام حتى الزوجين قياساً على موالى العتاق ، فانهم يأخذون مابقي بعد الفرائض حيث لاعصبة مع عدم كونهم من ذوي الارحام ، ورد بأن موالى العتاق أشبهوا الاصول حيث صار العتيق باعتاقهم مطلقاً عن ربة التملك ، فكأنهم أصوله وكأنه من نسلهم ، ولا كذلك الزوجان . ولا يصح الرد إلا بعد استيفاء ذوي الفروض فروضهم ، وبعد عدم عصبات النسب والمتق وعصبته ، هذا هو مقتضى الجمع بين أدلة التوارث بالنسب والسبب ، فيكون نحو قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « الولاء لجهة كاحمة النسب » وتوريث ابنة حمزة من مولاهما مع توريث ابنة المولى مخصصاً أو مقيداً لنحو قوله تعالى : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » .

وهذا هو الموافق لما رواه البيهقي عن أمير المؤمنين وزيد بن ثابت من أنها كانوا يقولان : إذا كان ذو رحم ذا سهم فله سهمه ، وما بقي فللموالى هم كلاله . وخالفها ابن مسعود ، فكان لا يورث موالى مع ذي رحم شيئاً . وروى البيهقي عن سويد بن غفلة في ابنة وامرأة ومولى ، قال : كان علي يعطي الابنة النصف والمرأة الثمن ، ويرد مابقي على الابنة ، وهذه الرواية تخالف تلك الرواية كما ترى . وقد يقال : هذه الرواية بعد صحتها حكاية فعل ، وتلك قولية ، والقول أرجح ، والرد يكون مع الزوجين ومع غيرهما ، فالذي مع غيرهما واضح ، والذي مع الزوجين يجعل ميراث أحدهما كالدين ، كما بينا فيما سبق . ويعطى من مخرج فرضه ما يستحقه ، والباقي هو ما يستحقه أهل الرد من ذوي الفروض . فاذا أريد تصحيح المسألة ، نظر في الباقي بعد إخراج ميراث أحدهما من مخرج فرضه ، هل يوافق مسألة المردود عليهم أو ينقسم أو يباين ؟ . فيعمل بمقتضاه كما ذلك كله مبسوط في كتب الفن . وأقرب طريق لمعرفة كون المسألة ذات رد أو لا أن ينظر إلى مآلها ، فلا يكون مع ذلك غلط البتة ، وليس هذا موضع إستيفاء الكلام على أصول الرد ولا العول ، ولا مسائلها ولا تصحيحها ، والاحالة ان شاء الله كافية والحوافل كافية .



حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان يجعل الخالة بمنزلة الأم ، والعمة بمنزلة العم ، وبنت الأخ بمنزلة الأخ ، وبنت الأخت بمنزلة الأخت »

ذوو الأرحام : هم كل من يرث المال كله أو بعضه بواسطة سبب غيره من أهل النسب ، فتخرج العصباء وذوو السهام لأنهم يرثون بأسباب أنفسهم لا بواسطة أسباب غيرهم . وقوله : « من أهل النسب » لاخراج من يرث بغيره من قرابة المولى . أخرج ابن أبي حاتم ، عن سعيد ابن جبير في قوله تعالى : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » . قال : نسخت هذه الآية ما كان قبلها من موارث العقد والحلف والموارث بالهجرة ، وصارت لذوي الأرحام . قال : والابن أولى من أخ ، والأخ أولى من الأخت ، والأخت أولى من ابن الأخ ، وابن الأخ أولى من العم ، والعم أولى من ابن العم ، وابن العم أولى من الخال ، وليس للعم ولا لخال ولا للعمة ولا للخالة من الميراث نصيب في قول زيد . وكان عمر بن الخطاب يعطي ثلثي المال للعمة ، والثلث للخالة ، إذا لم يكن له وارث . وكان علي وابن مسعود يردان مافضل من الميراث على ذوي الأرحام على قدر سهامهم غير الزوج والمرأة . اهـ .

وأخرج الدارقطني والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم آخى بين الصحابة ، فكانوا يتوارثون بذلك حتى تزلت : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » فتوارثوا بالنسب » . وأخرجه أبو داود بلفظ : « كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب ، فيرث أحدهما من الآخر ، فنسخ ذلك الانفعال فقال : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » وفي إسناده علي بن الحسين بن واقد وفيه مقال . وأخرج نحوه ابن سعد ، عن عروة بن الزبير ، وفيه : « فصارت الموارث بعد للأرحام والقرابة ، وانقطعت تلك الموارث بالمؤاخاة » ذكره السيوطي في « أسباب النزول » ، ومعناه في « الدر المنثور » ، ومثله عن الزبير وسعيد بن جبير وقتادة .

قال في « المنار » : وطرقه عن ابن عباس متعددة ، وبيان أن سبب نزولها نسخ التوارث بغير القرابة يتضح بطلان تأويل من جوز تأويل الأولوية في الآية بغير الميراث ، ولكنه

يقال : الرحامة هي القرابة ، وهي أعم من العصبات وذوي السهام وذوي الارحام بالمعنى المصطلح عليه ، وهو الذي أريد البحث عنه في هذا الباب ، فكيف يستدل بعمومها على خصوص توريثهم بعد بيان أن نزولها لنسخ التوارث بغير القرابة ، على أن الأولوية مقيدة بقوله : « في كتاب الله » وحينئذ فالمراد منها من في آيات المواريث وهي واردة في توريث ذوي السهام والعصبات ، ثم راجعت « الفتح » فرأيت أنه قد أشار إلى نحو هذا ، فقال : واحتج الآخرون بأن المراد بها من له سهم في كتاب الله ، لان آية « الانفال » مجملة وآية المواريث مفسرة . اهـ .

وقد يقال : إن هذه الآية واردة على نحو ورود العام على سبب وليس هو به ، وإن التوارث بغير القرابة هو السبب الباعث على إنزال هذه الآية ، فيلزم قصر أولوية ذوي الأرحام بعضهم ببعض على التوارث المذكور في آية المواريث ، وليس هو إلا التفريض أو التعصيب . ولهذا قال أبو بكر : بما جرت به الرحم من العصبية ، والمراد بالعصبية : العصبية بالمعنى الأعم وهم الورثة ، كما تقدم في أول الكتاب ، لا بالمعنى الأخص ، فتكون الآية غير شاملة لذوي الأرحام ، لكنه يقال : نسخها للتوارث بغير القرابة ، إنما هو لأجل التوارث بها ، بل هو هو ، فيكون التوارث بالقرابة هو السبب الباعث في التحقيق على نزول الآية ، والعام لا يقصر على سببه . وبهذا تعرف أنه لا ينافي عمومها لأولوية القرابة بعضهم ببعض ورودها في التوارث بالقرابة القربى ، وعلى هذا فالمراد بالتقييد بقوله تعالى : « في كتاب الله » هو ما كتبه علينا ، والذي كتبه علينا : هو ما بينه الكتاب والسنة من مواريث ذوي السهام والعصبات وذوي الأرحام ، نحو دلالة حديث ابن مسعود « أن الأخوات مع البنات عصبية » ، وحديث « أن للجدة أو الجدات السدس » ونحو حديث : « الحال وارث من لا وارث له » ونحو قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « هل له من نسب أو ذي رحم » وتوريثه صلى الله عليه وآله وسلم لابن أخت ثابت بن الدحداحة كما يأتي أيضاً . ولا شك أن توريث ذوي الرحامة البعدي إنما هو للرحامة ، كما يعرف ذلك من أدلة توريثهم . وأيضاً التوريث نوع من الصلة ، وأدلة صلة الرحم دالة بعمومها على أنهم أولى بمال قريبهم من غيرهم . وذلك كله مما يمنع القصر على النوعين ، إذ الرحامة موجودة في الثلاثة الأنواع فيتم الاستدلال بعموم الآية وهو المطلوب .

وقد ذهب إلى القول بتوريث ذوي الأرحام من الصحابة: علي عليه السلام وعمر بن الخطاب وابن مسعود والعباس وأبو الدرداء وأبو موسى وطائفة من التابعين وهم: علقمة ومسروق وإبراهيم وعطاء وطاووس والشعبي ، وطائفة من أئمة أهل البيت عليهم السلام وهم: الهادي يحيى بن الحسين والناصر والمؤيد بالله ، وعامة أهل البيت عليهم السلام غير القاسم والإمام يحيى بن حمزة ، وطائفة من الفقهاء وهم الحنفية وابن أبي ليلى وسفيان والحسن بن صالح وغيره ، وحكاه ابن بطلال عن الكوفيين وأحمد وإسحاق . وذهب طائفة من الصحابة منهم : أبو بكر وابن عباس وابن الزبير وزيد بن ثابت ، وطائفة من التابعين وهم : الأوزاعي وابن المسيب ، ومن الأئمة : القاسم بن إبراهيم والإمام يحيى بن حمزة عليهم السلام ، ومن الفقهاء مالك والشافعي ، ومن متأخري أئمتنا الإمام شرف الدين عليه السلام ومن تابعه : إلى انه لا ميراث لذوي الأرحام . قال ابن بطلال : وهو قول أهل الحجاز والشام ، فيكون الميراث لبيت المال عند هؤلاء الجميع .

احتج النافون أولاً بقولهم : « عصبه الميت لا تنقطع » وإن لم تعلم فيكون المال لبيت المال . ومجيب أولاً - بأن تكليفنا بإيصال كل ذي حق حقه مشروط بالجزم الشرعي بالاستحقاق ، ولا تكليف علينا بعلم ما في الواقع مما يجعل الشرع لنا إليه سبيلاً ، فحيث لا جزم شرعي ، يكون حكم تلك العصبه حكم ذوي العلل المانعة من الإرث ، فكما أنه يصير المال للأبعد مع وجودهم ، فكذا هنا ، إذا المانع من التوريث هو الشرع في كلا الطرفين ، بل الأولى ان يقال : حكم تلك العصبه مع اليأس من معرفة المستحق حكم الأموات لليأس عن معرفة الاستحقاق في كل ، بخلاف ذوي العلل فقد صار ذوو الأرحام أولى بالمال من المأبوس عن معرفة استحقاقه ، ومن بيت المال بالاولى والآخرى ، فلا يتم ما أبدوه نقضاً للاستدلال بعموم الآية .

احتجوا ثانياً - بحديث أبي هريرة عند البخاري وفيه « فن مات وترك مالا فماله لموالي العصبه » ... الحديث .. والمراد بمولى العصبه : بنو العم كما تقدم نقلا عن «الفتح» وتقدم أن المراد بموالي العصبه : أولياء العصبه . وقال الداودي : المراد بالعصبه هنا الورثة لا من يرث بالتعصيب ... الخ فهم الذين يرثون بسببها أي بسبب كونهم كعصابة رأسه ، فيكون الحديث عاماً لكل العصبات وذوي السهام ، وإطلاق المولى على ابن العم لا ينافي صحة

إطلاقه على غيره من العصابات ، وإنما أوقعهم في ذلك الذي خاف منهم زكريا عليه الصلاة والسلام هم بنو عمه ، ولو كان المراد بالموالي بني العم فقط لما احتاج نبينا عليه الصلاة والسلام إلى ذكر العصة مضافاً إليها الموالى . إذا عرفت هذا فحق الاستدلال به أن يقال : إنه لم يذكر فيه سوى العصة وذوي السهام ، ولعله يجاب عنه بأن المراد بموالي العصة : الورثة وهم أعم من ذوي الرحامة القربى للتصريح به في الرواية الأخرى ، وعدم إرث ذوي الرحامة البعدي مع القربى لأولوية القربى بمال الموروث كما تقدم تقريباً . وعلى تسليم أن المراد هنا بموالي العصة في الحديث العصة وذوي السهام فقط ، فلا تعرض فيه لنفي ميراث ذوي الأرحام ، ومع قيام الدليل عليه فلا وجه لنفيه .

واحتجوا ثالثاً - بحديث أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « سألت الله عز وجل عن ميراث العممة والحالة ، فسارني جبريل أن لا ميراث لهما » أخرجه أبو داود في «المراسيل» والدارقطني من طريق الدراوردي عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار به مرسلًا . وأخرجه النسائي من مرسل زيد بن أسلم ، ووصله الحاكم في «المستدرک» من حديث أبي سعيد ، وفي إسناده ضعف . ووصله الطبراني في «الصغير» أيضاً من حديث أبي سعيد في ترجمة محمد بن الحارث المخزومي شيخه . قال في «التلخيص» : وليس في الإسناد من ينظر في حاله غيره . ورواه الدارقطني من حديث أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، وضعفه بمسندة بن اليسع الباهلي رواية عن محمد بن عمرو . ورواه الحاكم من حديث عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر وصححه . قال الحافظ : وفي إسناده عبد الله بن جعفر المدني وهو ضعيف . وروى له الحاكم شاهداً من حديث شريك بن عبد الله بن أبي غر أن الحارث بن عبد ، أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن ميراث العممة والحالة فذكره . وفيه سليمان بن داود الشاذكوني وهو متروك . وأخرجه الدارقطني من وجه آخر عن شريك مرسلًا ، فجميع طرق هذا الحديث لا تقوم به حجة ، ولئن سلم تقوية بعضها لبعض وصلاحيه مجموعها للاحتجاج ، فهو معارض بحديث المقدم بن معدي كرب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من ترك مالا فلورثته وأنا وارث من لا وارث له ، أعقل عنه وأرثه ، والحال وارث من لا وارث له يعقل عنه ويرثه » رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والنسائي والحاكم وصححه ، وابن حبان ، وحكى ابن أبي حاتم عن أبي زرعة أنه حديث حسن وأعله البيهقي

بالاضطراب . ونقل عن يحيى بن معين انه كان يقول : ليس فيه حديث قوي ، وعن أبي أمامة بن سهل « أن رجلاً رمى رجلاً بسهم فقتله وليس له وارث إلا خال ، فكتب في ذلك أبو عبيدة بن الجراح إلى عمر ، فكتب عمر : إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الله ورسوله مولى من لا مولى له ، والخال وارث من لا وارث له » رواه أحمد وابن ماجه ، والترمذي منه المرفوع ، وقال : حديث حسن . وفي الباب عن عائشة رواه الترمذي وقال : حسن غريب ، والنسائي والدارقطني في حديث طاووس عنها ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الخال وارث من لا وارث له » قال الترمذي : حسن غريب ، وأعله النسائي بالاضطراب ، ورجح الدارقطني والبيهقي وقفه . وقال الترمذي : وقد أرسله بعضهم ولم يذكر فيه عائشة . وقال البزار : أحسن إسناد فيه حديث أبي أمامة بن سهل . وأخرجه عبد الرزاق عن رجل من أهل المدينة ، والعقيلي وابن عساكر عن أبي الدرداء ، وابن النجار عن أبي هريرة كلها مرفوعة .

نعم ، ولا يخفك أن الاضطراب علة قاذحة في صحة الحديث لإشعاره بعدم الضبط المأخوذ في حقيقة الحديث المحتج به ، حيث لا شاهد له ينجز به ضعف ضبط راويه ، ولا يخفى أن هذا الحديث قد تعدد مخرجه كما عرفت ، فلا يتم القدح بالاضطراب فيه ، وخصوصاً مع تحسين أبي زرعة وتصحيح الحاكم وابن حبان لحديث المقدم ، وتحسين الترمذي لحديثي عمر وعائشة . وأيضاً فقد حسن الحديث الحافظ ابن حجر في « الفتح » . وقد روى حديثي عمر والمقدم الامام أحمد . وقد قرر غير واحد من أئمة هذا الشأن أن ما أخرجه في مسنده لا يقصر عن درجة الحسن ، وبهذا تعرف أنه لا يكون إعلال البيهقي لحديث المقدم ، والنسائي لحديث عائشة بالاضطراب قاذحاً . وأما ترجيح الدارقطني والبيهقي لوقف حديث عائشة فهو معارض يجزم غيرهما برفعه . وأيضاً فجزم غيرهما برفع حديثي عمر والمقدم مرجح لرفعه لاتفاق ثلاثهم على متن الحديث لقبول الزيادة غير المصادمة . وبذلك كله يدفع قول يحيى بن معين : إنه ليس فيه حديث قوي .

نعم ، وإذا كان حديث العمة والخال نصاً على أنه لا ميراث لهما ، وأنه يؤخذ من ذلك دلالة إشارة على عدم توريث غيرهما من ذوي الارحام ففي حديث : « الخال وارث من لا وارث له » النصوية على توريثه ، ودلالة الإشارة على توريث غيره من ذوي الارحام

مع كونه أصح ، فيكون القول بتوريثها أرجح لعدم تساويها سنداً ، ولو سلم التساوي لكان المصير إلى تأويل الحديث النافي لتوريثها بأن المراد لاميراث لهما ، يعني مع من يرث بنفسه من العصبات وذوي السهام هو الاولى ، ويشهد لهذا التأويل عطف ذوي الرحم في عدة من الاحاديث على الوارث ، فيعلم أن المراد بذوي الارحام من يدلي في إرثه بسبب غيره ، كما أن المراد بالوارث من يرث بنفسه من العصبات وذوي السهام ، أشار إلى نحو هذا التأويل العلامة المقبلي ، وهو تأويل قريب .

وقد يقال : القاعدة أنه إذا تعارض تخصيص العام وتأويل الخاص قدم تخصيص العام لكثرة ، والمراد بالعام هاهنا ما في قوله تعالى : « وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض » والخاص هو ما في حديث « العمة والحالة لاميراث لهما » على فرض صحته ، ولا يخفى أن قوله : « لاميراث لهما » عام لكل حال من الأحوال ، يعني حال وجود الوارث بنفسه وحال عدمه . وقد أفادتنا أحاديث عطف ذوي الرحم على الوارث ثبوت إرث ذي الرحم عند عدم الوارث بنفسه فيخص من عموم تلك الأحوال التي أفادها حديث نفي توريث العمة والحالة حالة عدم الوارث بنفسه وهو المطلوب من ذلك التأويل ، فتسلم الآية عن التخصيص ، إما لعدم صلاحية الحديث للتخصيص لضعف سنده ، وإما لقبوله للتأويل القريب ، وإما لقيام الدليل على قصر عموم أحواله على حالة وجود الوارث بنفسه . وقد عرفت بهذا أن المراد من قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « الحال وارث من لا وارث له » هو إثبات توريثه عند عدم الوارث بنفسه ، فيكون الحديث مقيداً بذلك ، فالتقدير حينئذ : الحال وارث من لا وارث له بنفسه ، يعني من ذوي السهام والعصبات ، ولا يصدق عمومهم إلا حيث عدم الوارث بنفسه ، وغير الحال من الوارثين بأسباب غيرهم ، إذ ذلك هو وجه الجمع بين دليل توريثه وأدلة توريث غيره من ذوي الارحام .

نعم ، وعند عدم غيره لا يستولي على جميع الميراث إلا لأن سببه وهي الأم تستولي عليه فرضاً ورداً ، فلا يرد أنه لا يرث إلا عند عدم جميع من يرث بنفسه ، وبسبب غيره من ذوي الأرحام ، كما يفيد ظاهر الحديث .

ومن الأدلة على توريث ذوي الأرحام قوله تعالى : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ، وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون » لعموم لفظ الرجال والنساء ، والأقربون غايته أن توريثهم إنما يكون عند عدم من هو أولى منهم ، وهذا لا يتنافى المدعى ،

بل هو المعروف من أدلة قواعد الفرائض الشاملة لتوريث ذوي الرحمة القربى والرحمة البعدى كما عرفت . ويزيدها إيضاحاً أن بني البنين إنما يرثون عند عدم البنين هذا في التعصيب وبنات البنين إنما يرثن تسهياً عند عدم استكمال البنات الثلثين ، وقس الأبوة والأخوة على ذلك ، ولا يخرج منها إلا الزوجان لأن توارثهما بالزوجية والكلام في الوارث بالرحمة . ومن الأدلة على توريثهم أيضاً ما سياتي في « باب ميراث ابن الملائنة » من جعله صلى الله عليه وآله وسلم ميراثه لأمه ولورثتها من بعدها ، وهم أرحام له لا غير ، أما أمه فلا تحوزه جميعاً إلا بالفرض والرد . وقد عرفت أن إثبات الرد فرع القول بتوريث ذوي الأرحام ، ووجه الفرع هو وجه الأصل وهو الرحمة ، وتوريث ورثتها إنما يكون بعد عدمها وعدم أمهاتها ، وإلا كانت إحداهن أولى بماله من ذوي أرحامه منها . ولعله يأتي لهذا زيادة بسط - إن شاء الله تعالى - .

ومن الأدلة على توريثهم أيضاً حديث عائشة « أن مولى للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خمر من عذق نخلة فمات ، فأتي به النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : « هل له من نسب أو رحم ؟ » قالوا : لا ، قال : « أعطوا ميراثه بعض أهل قريته » : قال في « المنتقى » : رواه الخمسة إلا النسائي . وعن بريدة ، قال : « مات رجل من خزاعة ، فأتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بميراثه ، فقال : « التمسوا له وارثاً أو ذا رحم » . فلم يجدوا له وارثاً ولا ذا رحم ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : « أعطوه الكبير من خزاعة » . قال يحيى بن آدم : قد سمعته - يعني شريكاً - مرة يقول في هذا الحديث : انظروا أكبر رجل من خزاعة ، سكت عنه أبو داود ، وفي إسناده جبريل بن أحر الجمل أبو بكر مشهور بكنته وثقه ابن معين ، وقال النسائي : ليس بالقوي . وفيها دليل على ما أشرنا إليه من الفرق بين الوارث بنفسه والوارث بغيره والرحمة القربى والبعدى ، وإلا لم يبق لعطف الرحم على الوارث فائدة .

ومن الأدلة على توريثهم أيضاً ما رواه سعيد بن منصور ، قال : وسنده صحيح عن محمد ابن حبان ، عن عمه واسع بن حبان ، قال : توفي ثابت بن الدحداح هكذا في « كنز العمال » والظاهر أنه ثابت بن الدحداح فينظر ويصحح ، ولم يدع وارثاً ولا عصة ، فرفع

شأنه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأل عنه عاصم بن عدي هل ترك من أحد؟.. فقال : يا رسول الله ماترك أحداً ، فدفع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ماله الى ابن أخته أبي لبابة بن عبد المنذر ، فدفع صلى الله عليه وآله وسلم المال الى ابن أخت ثابت . وتنصيبه على توريث الحال وكلاهما من افراد ذوي الأرحام يدل على توريث غيرهما قياساً ، أو بتخريج المناط أو الإشارة ، ولئن سلم فيها من باب التنصيص على بعض أفراد العام ، وهو لا يخص لما عرفت من وجوب تقييد حديث الحال بما يساوي به غيره من ذوي الأرحام ، فلا يتم ما قاله بعض العلماء من أنه لا وارث من ذوي الارحام إلى الحال .

نعم ، وهذه الأحاديث الواردة في توريث ذوي الأرحام إذا ضم بعضها إلى بعض اكتسب المجموع قوة بالغة في التعاضد على ذلك للجزم باشتراك الجميع في العلة المقتضية للتوريث ، كيف وهم الجميع ممن تشملهم آية « الأنفال » ، كما تقدم تقريره ، وبذلك تعرف ضعف ما نقله في « الفتح » من التأويلات التي حكاه ابن العربي بحديث : « الحال وارث من لا وارث له » فانه لا يلحظ إلى مجموع هذه الأدلة أحد فيجسر بعد ذلك على دفعها إلا مكابر . قيل : ومن الأدلة على توريثهم أيضاً ما أخرجه أبو داود من حديث أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ابن أخت القوم منهم » . وأخرجه النسائي من حديث أنس بلفظ : « من أنفسهم » . قال المنذري في « مختصر السنن » : قد أخرج البخاري ومسلم والنسائي والترمذي قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « ابن أخت القوم منهم » مختصراً ومطولاً . وأخرج الشافعي وأحمد بن حنبل عن رفاع بن رافع الزرقي مرفوعاً : « ابن أختكم منكم ، وحليفكم منكم ، ومولاكم منكم إن قريشاً أهل صدق وأمانة ، فمن بغاها الغوائل كبه الله تعالى في النار على وجهه » ولا يخفى أن الحديث لم يسق لبيان استحقاقه لليراث ، بل سياق الحديث مناد على أنه منهم أو من أنفسهم في الغيرة عليهم والمعاونة والنصرة والبر والشفقة لمكان قرب نسبه إليهم ، لكون أمه منهم ، وإلا فهو من آبائه ، وهو مع ذلك من ذوي أرحام قرابة أمه ، وهو من جملة من قد دلت آية « الأنفال » وغيرها على توريثه . ومن ذلك حديث : « الحالة بمنزلة الأم » أخرجه ابن ماجه وأبو داود والترمذي عن البراء ، وأبو داود عن علي بن عليه السلام . وعن علي بن محمد مرسلأ : « الحالة والدة » أخرجه ابن سعد ، إذ



سياقه في الحضانة بوجود الحنو والشفقة التي يقارب شبهها به من الأم ، وإلا لزم أن تكون أولى من الحال ، وهو خلاف ظاهر حديث توريثه .

وأما جملة أصناف ذوي الأرحام فهي عشرة ، وهم أولاد البنات ، وأولاد الأخوات وبنات الاخوة وبنات الأعمام ، والأخوال ، والحالات ، والأعمام من الأم ، والعجات ، والجد أب الأم ، وأولاد الاخوة من الأم . ومن أدلى بواحد منهم فهو بمنزلة . وقد اختلف المثبتون لتوريث ذوي الأرحام على العموم في كيفية توريثهم ، هل هو بالقرب أو بالتزليل ؟ . فظاهر مارواه البيهقي عن جرير ، عن المغيرة ، عن أصحابه ، قال : كان علي وأصحابه إذا لم يجدوا ذا سهم أعطوا القرابة ، أعطوا بنت بنت المال كله ، والحال المال كله ، وكذلك ابنة الأخ ، وابنة الأخت لأم أو لأب وأم ، أو لأب ، والعمة ، وابن العمة ، وابنة بنت الابن ، والجد من قبل الأم ، وما قرب أو بعد ، إذا كان رحماً فله المال إذا لم يوجد غيره ، فان وجد ابنة بنت وابنة أخت فالنصف والنصف ، وإن كانت عمة وخالة فالثلث والثلثان وابنة الحالة وابنة الحالة الثلث والثلثان .

قال في « الجامع الكافي » : وروى محمد بإسناده عن الشعبي ، عن جنادة بن سعد ، قال : « شهدت علياً أتى في عمة وخالة فجعل الحالة بمنزلة الام ، وجعل العمة بمنزلة العم ، ومارواه سعيد بن منصور وابن أبي شيبة عن ابراهيم ، قال : « كان عمر وعبد الله يورثان العمة والحالة ، إذا لم يكن غيرهما وارث » ومارواه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبيهقي عن الحسن « أن عمر بن الخطاب ورث العمة والحالة ، جعل للعمة الثلثين وللخالة الثلث » وحكاها في « الخالدي » عن أمير المؤمنين علي عليه السلام وابن مسعود وعلقمة ومسروق والشعبي والنخعي وحماد وابن أبي ليلى وسفيان الثوري وإبي نعيم وضرار ابن مردويه ويحيى بن آدم والحسن بن زياد والحسن بن صالح والقاسم بن سلام واسحاق بن راهويه أن ميراثهم يكون بالتزليل ، يعني ينزلون درجة درجة ، فمن سبق إلى سببه أخذ المال ، وإلا كان لكل واحد ما كان لسببه .

وذهب أبو حنيفة وأصحابه غير ابن زياد إلى أنه يعتبر فيهم ما يعتبر في العصابات ، فيكون أولاهم من كانت من ولد الميت وإن سفل ، لا يرث بنو أب أبعد مع وجود بني أب أقرب منهم .

قال في « الجامع الكافي » رداً على ماذهب إليه أبو حنيفة ومتابعوه ، واختياراً لما ذهب إليه أمير المؤمنين ومن معه : قال محمد : وأحسن القولين وأثبتته عندنا قول من جعل ميراث ذوي الارحام بمنزلة من يدلون به من العصبه أو ذوي السهام ، وحكم الله أحق أن يؤتم به ويحتذى ، وكيف ينكر أن ترث بنت الاخ مع بنت البنت ؟ . . وقد يرث ابن الاخ دون ابن البنت ، وكيف يجوز لأحد أن يقول : الميراث الأقرب فالأقرب وهو يعلم أن ابن العم وان سفل أحق بالميراث من ولد البنت ؟ . . فهذا دليل على صحة الاصل الذي رويناه عن علي عليه السلام ، انه جعل العم من الام بمنزلة العم والحال بمنزلة الام ، فورث كل واحد منها بقربته التي يدلي بها الى الميت . والفرائض لم تقع على الاقرب فالأقرب بأرحامهم التي يدلون بها ، لان في القرآن والسنة المجمع عليهما : أن بنت الصلب ترث معها مثل ميراثها الاخت لاب أو من هو أبعد من الاخت من العصبه ، وان ابن العم وان بعدت قرابته أحق بالمال من ابن بنت الصلب ، وان كان الميت قد ولده . وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه أعطى البنت النصف ، وابنة الابن السدس تكملة الثلثين ، وجعل ما بقي للأخت . وقد علم أن ابنة الابن أقرب رحماً من الاخت ، وقد ورثت أكثر من ميراثها ، فهذا مما يدل على أن الموارث لم تقع من الاقرب فالأقرب من ذوي الارحام . ١٠١ .

ولا يخفى قوة هذا الكلام ولكنه قد يقال : إما كون ابنة الابن لا ترث مع البنت الواحدة الا السدس ، فلما قدمناه أن ليس للبنات تسهماً مطلقاً سواء كن بنات الصلب أم بنات الابن الا الثلثان ، لانهن كالبنين وبني البنين من قسم المشترك المعنوي . وقد بينا أن الاختلاف بالقرب والبعد ليس الا من باب الاختلاف بالاولية والاولوية ، وذلك هو شأن المشكك من المعنوي . وأما أولاد البنات وأولاد الاخوات وأولاد العمات من ذوي الارحام ، فلا يخفى أنهم لما ينتسبون الى الميت بواسطة قرابته القربى ، والا فهم أبناء الرجال الاباعد . وأما الاخوة والاخوات من الام ، فهم وان كانوا أولاد الرجال الاباعد لكن لما كانوا قد ركدوا في بطن أم الميت ثبتت لهم كلية المساواة لهم في الانتساب الى الام ، فلذلك جعلهم الشرع من جملة الوارثين بأنفسهم في الكلاله خاصة ، ولذلك لم يجعل غيرهم ممن لم ينتسب الى الميت الا بواسطة أمه ، كالاخوال والحالات وأب الام وأولاد

الاخوة لأُم وارثاً بنفسه ، كما جعل الأكثر من ينتسب اليه بواسطة أبيه وارثاً بنفسه . وأما الاعمام لأُم وأخواتهم فليس انتسابهم الى الميت الا بواسطة أنهم إخوة لأب من أمه ، والا فهم أولاد الرجال الاباعد ، وسبب توريثهم ليس الا كونهم إخوة الاب من أمه . وأما بنات الاخوة لابوين ، أو لاب ، والعمات لابوين ، أو لاب ، وأولادهن ، وبنات الاعمام لابوين ، أو لاب ، فهؤلاء وان كن من ينتسب الى الميت بواسطة أبيه ، لكن لبعدهن عن درجة أولاد البنت لم يجعلهن الشرع حظاً من الميراث ، الا عند عدم من يرث بنفسه وهم العصبات وذوو السهام ، وجميع ذوي الارحام ليسوا بعصبات للميت ولا ذوي سهام له ، فلا يرثون الا بواسطة تسبب من انتسبوا الى الميت به .

وبهذا تعرف وجه قرب القرابة القربى وبعد البعدى ، وقد قدمنا لك أن آية «الانفال» شاملة للجميع ، وانما استحق ذوو الرحمة القربى من ذوي السهام والعصبات الاولوية بال الميت دون البعدى ، كما قدمناه من أن آية الموارث بيان لما كانت أوجبه آية «البقرة» من الوصية للوالدين والاقربين . ولا دليل على نقصان قدر الاولوية فيهم على بيت المال عن قدرها في القربى .

نعم ، وبالاستقراء أن الشرع لم يجعل أحداً من القرابة وارثاً بنفسه إلا وهو ذو سهم أو عصبة فيكون للميتسب إلى الميت بواسطة من ذوي الأرحام ميراث تلك الوسطة لكل منهم بقدر ما يستحقه سببه منها قياماً لكيفية توريث القرابة البعدى على كيفية توريث القربى ، كما لو كانت الوسطة هي الميتة لعدم التمكن من معرفة القدر الذي يستحقه غير ذوي سهام الميت وعصبته إلا بذلك . وبهذا تعرف أن توريثهم إنما هو بأسبابهم ، إن مقداراً فمقدار ، وإن غيره فغيره ، وأن العبرة بقرب كل منهم إلى درجة سببه لا إلى الميت نفسه ، وإلا لما كان ابن ابن العم وإن بعد أولى من العمات ، وابن ابن الأخ لأبوين أو لأب وإن سفل أولى من بنت الأخ . والحديث وإن دل على أن الحال قد يحوز جميع المال فهو كدلالة فعله عليه السلام على حوز ابن الأخت له ، كما في تركه ثابت بن الدحداح ، وقد نهناك أن ذلك إنما هو عند عدم غيرهما من ذوي الأرحام ، وهذا أولى وأقرب إلى مراد الشارع مما مال إليه العلامة المقبلي رحمه الله تعالى .

بقي الكلام فيما إذا كان الصنف الواحد من ذوي الأرحام رجالاً ونساءً فهل يفضل ذكورهم على إناثهم أم لا ؟ . فذهب أكثر القائلين بتوريثهم إلى عدم التفضيل . وذهب أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد وجميع أهل العراق والناصر والمهدي أحمد بن الحسين إلى التفضيل إلا فيمن أدلى بالاخوة لأم . وزاد الناصر استثناء من يدلي بالأم والجدات فلا تفضل فيمن يدلي بهؤلاء ، ولعلك إذا نظرت إلى كون ذوي الأرحام إنما يرث كل صنف منهم ما ورث سببه لاح لك أن توريثهم بالناسخة أشبه ، وإن لم يحصل ترتيب موت مورثهم لا اعتبار توريثهم بأسبابهم ، وحينئذ فالأظهر تنزيل ما يجوزونه بسببهم منزلة ما لو ترك سببهم ميراثاً لهم فيعصب فيه من له التعصيب ، ويجب من يكمل فيه شرط حجبه ، ويسقط من له إسقاطه كما لو كانوا من ذوي القرابة القربى ، وسواء كان إدلاؤهم بسبب لا يفضل فيه ذكر على أنثى أم لا ، وهذا غير اعتبار كون السبب المدلى به يعصب أو يجب أو يسقط ، فليتأمل ، والله أعلم وأحكم بالصواب .



## باب الولاء

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « في بنت ومولى عتاقة . قال : للبنت النصف وما بقي فرد عليها ، وكان لا يورث المولى مع ذي سهم إلا مع الزوج والمرأة » . حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان يورث مولى العتاقة دون الخالة والعمة وغيرهما من ذوي الأرحام » . حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام أنه قال : « لا ولاء إلا لذي نعمة ، ولا ترث النساء من الولاء شيئاً ، إلا ما أعتقن ، وكان يقضي بالولاء للكبر » .

قوله « باب الولاء » أي باب التوارث بالولاء . والولاء في أصل اللغة : القرب ، يقال : بينها ولاء ، أي قرب في النسب ، ويقال أيضاً للمال المأخوذ من المعتق إذا مات ولا وارث له من قرابته . واصطلاحاً : هو الإنعام بالحرية أو الهداية إلى الإسلام على وجه ينجو به من القتل أو الاسترقاق . واحتراز بالقيد الأخير عن هداية الذمي والمعاهد ، فإنها لم يحصل بها النجاة من القتل والاسترقاق لحصولها بغير الهداية . وهذا الباب معقود للتوارث بولاء العتاق ، والمروي عن أمير المؤمنين عليه السلام صريح في سببية الولاء للميراث ، وهو مقتضى المتفق عليه من حديث عائشة والجماعة عن ابن عمر عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « الولاء لمن أعتق » . وفي لفظ من حديثها : « الولاء لمن أعطى الورق وولي النعمة » عند البخاري . وهل يرث المولى وعصبته مع ذوي سهم المعتق أم لا ؟ يرونه إلا عند عدمهم ، فظاهر قوله عليه الصلاة والسلام : « الولاء لحة كلحمة النسب » أخرجه الشافعي والحاكم

والبيهقي وأبو يعلى في « مسنده » وأخرجه ابن حبان في « صحيحه » عن أبي يعلى أن سيد العبد كأنه باعته أذخه في لمة نسبه وصار له بمنزلة أبيه لا تنسأه إليه وإلى عصبته بالولاء ، يقال : مولى فلان ومولى بني فلان ، فإذا مات ولا وارث له إلا ذوو سهامه ، كان الفاضل عن فروضهم لمعتقه أو عصبته جمعاً بينه وبين حديث توريث ابنة حمزة ، على أنها المعتقة كما يأتي نقل تصحيحه مع ابنة مولاها وبين نحو قوله تعالى : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » من أدلة التوارث بالنسب . وحديث أبي يعلى المذكور وقد أخرجه أيضاً أبو نعيم من طريق عبد الله بن جعفر بن أعين ، عن بشر . وزاد في المتن : « لا يباع ولا يوهب » ومن طريق عبد الله بن نافع عن عبد الله بن دينار « إنما الولاء نسب لا يصح بيعه ولا هبته » .

قال الحافظ ابن حجر : والمحفوظ في هذا ما أخرجه عبد الرزاق عن الثوري ، عن أبي هند ، عن سعيد بن المسيب موقوفاً عليه « الولاء لمة كلحمة النسب » ، وكذا ما أخرجه البزار والطبراني من طريق سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس ، عن أبيه ، عن جده رفعه « الولاء ليس بمنقل ولا متحول » وفي سننه المغيرة بن جميل وهو مجهول . نعم ، عن ابن عباس من قوله : « الولاء لمن أعتق لا يجوز بيعه ولا هبته » . اهـ .

قال ابن العربي : معنى كون الولاء لمة كلحمة النسب ، أن السيد أخرجه بالحرية إلى النسب حكماً ، كما أن الأب أخرجه بالنطفة إلى الوجود حساً ، لأن العبد كان كالمعدوم في بعض الأحكام ، فلا يقضي ولا يلي ولا يشهد ، فأخرجه سيده بالحرية إلى وجود هذه الأحكام من عدمها ، فلما شابه حكم النسب أنيط بالمعتق ، فلذلك جاء : « إنما الولاء لمن أعتق » أخرجه الشيخان وأهل السنن الأربع من حديث عائشة ، وألحق برتبة النسب فنهى عن بيعه وهبته . وجعله القرطبي كالأبوة والجدوة لما سمعت ، ولعدم صحة انفكاك نسبته عن معتقه . وهذا أقرب شيء إلى توريث المولى المعتق وعصبته مع ذوي سهام المعتق بالفتح . وقد اختلف هل يرث ذوو سهام مولاة مع ذوي سهام أم لا ؟ على قولين استدلت القائل بتوريثهم معهم بما رواه إبراهيم النخعي ، قال : توفي مولى لحنة بن عبد المطلب ، فأعطى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابنة حمزة النصف طعمة . قال البيهقي : وهو غلط .

قال في « التلخيص » : قلت : قد روى الدارقطني من حديث جابر بن زيد ، عن ابن

عباس « أن مولى حمزة توفي وترك ابنته وابنة حمزة ، فأعطى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابنته النصف وابنة حمزة النصف » وهذه الرواية مشككة لأنه قدم ذوي سهام المعتق على عصبة الذكور ، فإن العباس أخاه موجود مع ما سيأتي من حديث « الولاء للأكبر من الذكور » ، ومعارضة بما رواه أحمد من طريق قتادة عن سلمى ابنة حمزة ، أنه صلى الله عليه وآله وسلم ورث ابنة حمزة من مولى لها . قال البيهقي : اتفق الرواة على أن ابنة حمزة هي المعتقة . وأخرجه النسائي وابن ماجه من حديثها أيضاً وفي إسناده ابن أبي ليلى القاضي ، وأعله النسائي بالإرسال ، وصحح هو والدارقطني الطريق المرسلة . وفي الباب عن ابن عباس أخرجه الدارقطني كذا في « التلخيص » مع تصرف . وقد روي أنه كان لابنة حمزة ، فروى محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن الحكم عن عبد الله بن شداد ، عن ابنة حمزة — وهي أخت ابن شداد لأمه — ، قالت : « مات مولاي وترك ابنته ، فقسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ماله بيني وبين ابنته فجعل لي النصف ، ولها النصف » رواه ابن ماجه والنسائي من حديث ابنة حمزة أيضاً . وفي إسناده ابن أبي ليلى وهو القاضي وهو ضعيف ، وأعله النسائي بالإرسال ، وصحح هو والدارقطني الطريق المرسلة ، وأخرجه الحاكم في « المستدرک » . وصرح في هذا الحديث بأن اسمها أمامة ، وهو يخالف ما رواه أحمد عن قتادة بأن اسمها سلمى . قال الخافظ : وجاء في « مصنف ابن أبي شيبة » أنها فاطمة ، وأخرجه الطبراني في « الكبير » أيضاً . وقال البيهقي : اتفق الرواة على أن ابنة حمزة هي المعتقة .

**قلت :** ولا يبعد أنه كان عبداً لحمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه فورثته ابنته فأعتقته فورثت منه بالولاء ، وهو مولى لها حقيقة ولأبيها مجازاً ، أي مولى لابنة حمزة لاستدعاء المقام للمحذوف ، أو أنه قد اشتهر بكونه مولى لأبيها ولو تفاؤلاً ولم يعتقه هو ، بل ابنته ، وهذا الجمع أولى من الجزم بكونه كان مولى للحمزة مع اتفاق الرواة على كون ابنته هي المعتقة ، ولا سبب مسوغ لاطلاق كونه مولى لأبيها .

وأيضاً إنما الولاء لمن أعتق ، فلا يكون حقيقة إلا لها أو أنه أوصى إليها باعتاقه ، أو أنها أقرت على أبيها باعتاقه ، أو أن القضية متعددة ، فإن تم تعدد بنات حمزة بروايات صحيحة فلا مجال من الحمل على كونها هي المعتقة ، وبذلك يكون الجمع من غير تغليب إلا أنه يرد

على تعدد قضية الاعتاق من الحمزة ومن ابنته وتعدد بناته اشكالان ، أحدهما - توريث ذوي سهام المولى مع وجود عصبة الذكور ، وهو مخالف لما يأتي ، فان العباس ابن عبدالمطلب أخو الحمزة كان على قيد الحياة . والثاني - عدم ظهور وجه اختصاص إحدى بنات الحمزة بالنصف دون سائر بناته ، ودفع هذا بان إضافة ابنة حمزة اليه يفيد العموم خلاف الظاهر ، فهو محل مستبعد ، وخصوصاً مع رواية قول ابنة حمزة: فجعل لي النصف، وهذا كله مما يقوي كون ابنة حمزة هي المعتقة من دون تعدد حتى يقوم دليل دفع الاضطراب ومقويه المسقط للاحتجاج . إذا عرفت هذا ، فالمثبت لتوريثهم معهم محتاج إلى دليل ، والمانع لتوريث ذوي سهام المولى مع ذوي سهام المعتق يكفيه البقاء على سنن التوارث الذي أفاده قوله تعالى : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » فيكون رداً على ذوي سهام المعتق حتى يقوم دليل قاهر على تخصيص هذا الدليل .

وقد ورد ما يؤيد هذا الأصل ، فأخرج ابن أبي شيبة من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « ميراث الولاء للأكبر من الذكور » . وأخرج البيهقي عن علي وعمر وزيد بن ثابت أنهم كانوا لا يورثون النساء من الولاء إلا ولأولادهن ، وإذا لم يرث ذوو سهام المولى مع ذوي سهام المعتق فبالأولى ذوو أرحامهم معهم ، ولا يخفأك أن توريث ابنة حمزة من مولاها إذا كانت هي المعتقة هو من باب قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « الولاء لمن أعتق » ، فانه شامل لأي معتق سواء كان ذكراً أو أنثى ، وأن المراد بقوله : « الولاء للأكبر من الذكور » في حديث عمرو ابن شعيب هم عصبة المولى ، فلا تعارض بين حديث ابنة حمزة وحديث عمرو بن شعيب ، وحديث مولى ابنة حمزة يفيد تقديم مولى العتاق على ذوي أرحام الميت لأخذه الباقي بعد ذوي السهام ، وإلا لكان المال لها فرضاً ورداً . ويسقط مولى العتاق مع عصبة الميت . وروي عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس وزيد بن علي والناصر : أن مولى العتاق لا يرث إلا بعد ذوي أرحام الميت .

وقوله عليه السلام : « وكان لا يرث مولى العتاقة مع ذوي السهام الخ ... » ويشهد له ما رواه البيهقي عن سويد بن غفلة في ابنة وامرأة ومولى ، قال : كان علي يعطي الابنة النصف والمرأة الثمن ، ويرد ما بقي على الابنة . وما رواه عن سفيان الثوري في الفرائض ،



وعبد الرزاق وابن أبي شبة وسعيد بن منصور وابن ماجه عن ابراهيم ، قال : كان عمر وعلي وابن مسعود يورثون ذوي الأرحام دون الموالى ، وذلك كله مخالف لما يفيد حديث مولى ابنة حمزة ، ولما روي أنه كان علي وزيد بن ثابت يقولان : إذا كان ذو رحم ذا سهم فله سهمه ، وما بقي فللموالى هم كلاله . ولما رواه أيضاً عن سلمة بن كهيل ، قال : رأيت المرأة التي ورثها علي فأعطى البنت النصف والموالى النصف . ولما رواه أبو الشيخ في الفرائض عن محمد بن الحنفية ، عن أبيه علي في رجل مات وترك ابنته ومولاه ، فللابنة النصف وللمولى النصف ، قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفعله . ولما رواه بإسناده في « الجامع الكافي » عن محمد ، قال : كان احمد - يعني ابن عيسى - يورث الموالى مع ذي سهم . بإسناده إلى جعفر بن محمد عليها السلام في ابنة ومولى ، قال : للبنت النصف وما بقي فللمولى . اسناد ذلك أيضاً عن محمد بن عبد الله بن الحسن عليهم السلام . إذا عرفت هذا اتضح لك اضطراب الرواية عن امير المؤمنين عليه السلام وفي مخالفة اولاده عليهم السلام لرواية « المجموع » إلى ما يوافق المرفوع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من طريق ابنه محمد بن الحنفية عنه عليه السلام والمرفوع من غير طريقه ما يزيدك ثباتاً وبصيرة في كيفية الترجيح ، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء .

قوله : « لا ولاء إلا لذي نعمة » النعمة ، إما الهداية الى الإسلام وهذا في ولاء الموالاة ، أو الاعتاق من الرقبة فلا ولاء لغيرهما ، من بائع مشروط للولاء أو مشتر له أو متهب له لما جاء في الاعتاق عن ابن عمر عند الحاكم وابن حبان وصحاحه والبيهقي وأعله ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الولاء لحة كلحمة النسب لا لباع ولا يوهب » وعنه أيضاً عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أنه نهى عن بيع الولاء وهبته » رواه الجماعة . ولحديث عائشة عند الشيخين وأهل السنن الأربع عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما الولاء لمن أعتق » . وهذا الحديث يفيد أن الاعتاق سبب لثبوت الولاء للمعتق . والحديث في تقدير لا ولاء إلا للمعتق ، وتركيب هذا اللفظ الجبري يفيد أن الاعتاق شرط لصحة ثبوت الولاء ، كما أفاد أن الإعتاق سبب لثبوت الولاء ، فيكون هذا التركيب مفيداً كون العتق سبباً لثبوت الولاء وشرطاً لصحته ، كما حققناه في أبحاث المقدمة ، فلا يصح إثباته باشتراطه أو بيعه أو هبته أو بتولي العتق لغير مواليه ، لأنه قد صار باعتاقه كالنسب .

ولهذا جاء التشديد بالوعيد على موالاته العتيق لغير مواليه ، ففي حديث أمير المؤمنين عليه السلام ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من وإلى قوماً بغير إذن مواليه ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً » متفق عليه ، وليس لمسلم فيه « بغير إذن مواليه » لكن له مثله بهذه الزيادة من حديث أبي هريرة ، ومعنى التقييد بقوله : « بغير إذن مواليه » أنها لا تجوز منه النصرة والإعانة لغير مواليه بغير إذنهم ، لوجوب تبعيتها لذي منه الاعتناق بتبعية الميراث . ويزيده وضوحاً ما في حديث ابن عمر من « النهي عن بيع الولاء وهبته » وقد جعله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه الأول « لحمة كلحمة النسب » ، وأكدته ببيان وجه شبهه بالنسب بالوصف للكاشف للمعنى الذي شاركه فيه ، من كونه لا يباع ولا يوهب . وبهذا تعرف أنه لا يصح التماثل على إثباته لغير المعتق ، وذلك هو المعنى الذي أفاده حديث عائشة المفيد أنه لا سبب لثبوته إلا الاعتناق ، وإذا لم يكن له سبب غيره كان الإعتناق شرطاً لصحة ثبوته ، فلا يصح إثباته بغيره . أخرجه أحمد وابن ماجه وصححه ابن حبان عن ابن عباس بلفظ المتفق عليه ، ولأبي داود نحوه عن أنس . وأخرج أحمد والطبراني من طريق سهيل بن معاذ بن أنس ، عن أبيه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إن الله عباداً لا يكلمهم الله تعالى » . . . الحديث ، وفيه : « ورجل أنعم عليه قوم فكفر نعمتهم وتبرأ منهم » في حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده رفعه عند أحمد « كفر بالله : تبرؤ من نسب وإن دق » وله شاهد عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وفي معنى حديث علي عليه السلام حديث عائشة مرفوعاً بلفظ : « من تولى إلى غير مواليه فليتبوأ مقعده من النار » صححه ابن حبان . وعن هزيل ابن شر حبل ، قال : « جاء رجل إلى عبد الله فقال : إني أعتقت عبداً لي وجعلته سائبة ، فمات وترك مالاً ولم يدع وارثاً ، فقال عبد الله : إن أهل الإسلام لا يسيبون ، وإنما كان أهل الجاهلية يسيبون ، وأنت ولي نعمته ولك ميراثه ، وإن تأثمت ونحرجت في شيء ، فنحن نقبله ونجعله في بيت المال » . رواه البرقاني على شرط الصحيح ، وللبخاري منه « إن أهل الاسلام لا يسيبون ، وإن أهل الجاهلية كانوا يسيبون » .

وحكى الامام المهدي عليه السلام في « البحر » جواز بيع الولاء عن مالك . وقال ابن بطال وغيره : جاء عن عثمان جواز بيعه ، وعن عروة ، وجاء عن ميمونة جواز هبته ،

قال الحافظ : قد أنكر ذلك ابن مسعود في زمن عثمان ، فأخرج عبد الرزاق عنه أنه كان يقول : «أيبيع أحدكم نسبه ؟.. ومن طريق علي عليه السلام «الولاء شعبة من النسب » ومن طريق جابر « أنه أنكر بيع الولاء وهبته » ومن طريق ابن عمر وابن عباس أنها كانا ينكران ، وسنده صحيح ، وكان عثمان وعروة وميمونة ومالك لم يبلغهم حديث ابن عمر الذي رواه الجماعة . وقد جمع طرقه أبو نعيم فرواه عن خمسة وثلاثين نفساً من أصحاب عبد الله بن دينار عنه ، وإنما لم يصح بيعه ولا هبته لأنه معنى نسي بين المعتق والمعتق ، فلا يتأني انتقاله .

قال ابن بطال : أجمع العلماء على أنه لا يجوز تحويل النسب ، وحكم الولاء حكمه ، لحديث : «الولاء لمة كلحمة النسب » وإذا كان كذلك فلا يكون لغير ذي النعمة ولا يورث هو ، فلا تجري فيه أحكام الموارث ، بل تختص به عصابات المعتق ، لحديث عمر بن الخطاب : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « ما أحرز الوالد أو الولد فهو لعصبته من كان » رواه ابن ماجه وابو داود بمعناه وأحمد والنسائي مسنداً ومرسلًا ، وصححه ابن المديني وابن عبد البر . وفي الحديث قصة . وأخرج عبد الرزاق والبيهقي وسعيد بن منصور ، عن عمر وعثمان وعلي وزيد وابن مسعود أنهم قالوا : الولاء للكبر ، وهو قول الجمهور ، وتقدم ما أخرجه ابن أبي شيبه من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ميراث الولاء للأكبر من الذكور ، ولا ترث النساء من الولاء ، إلا ولأه من أعتقن ، أو أعتقه من أعتقن » . وأخرج البيهقي عن علي وعمر وزيد بن ثابت أنهم لا يورثون النساء من الولاء إلا ولأه من أعتقن .

وأما ولأه الموالاة وقد عرفته ، فالدليل على التوارث به ما رواه قبيصة عن تميم الداري قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ما السنة في الرجل من أهل الشرك يسلم على يد رجل من المسلمين ؟ فقال « هو أولى الناس بحياه ومماته » رواه الخمسة ، لكن قال الترمذي : لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن موهب ، ويقال : ابن وهب ، عن تميم الداري ، وقد أدخل بعضهم بين عبد الله بن موهب وتمام الداري قبيصة بن ذؤيب وهو عندي ليس بمتصل . اهـ . وقال الشافعي : هذا الحديث ليس بثابت ، إنما يرويه عبد العزيز بن عمر عن ابن موهب ، وابن موهب ليس بالمعروف ولا نعلمه ، لقي تميمًا ، ومثل هذا لا يثبت . وقال

الخطابي : ضعف أحمد هذا الحديث ، أخرجه أحمد والدارمي والترمذي والنسائي من رواية وكيع وغيره عن عبد العزيز عن ابن موهب عن تميم . وصرح بعضهم بسامع ابن موهب من تميم ، وقال ابن المنذر : هذا الحديث مضطرب ، هل هو عن ابن موهب عن تميم أو بينها قبيصة ، وصححه أبو زرعة الدمشقي وقال : هو حديث حسن المخرج متصل ، وإلى ذلك أشار البخاري في « صحيحه » بقوله : واختلفوا في صحة هذا الخبر . وقال أبو مسهر عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز : ضعيف الحديث . وقد احتج بعبد العزيز المذكور البخاري في « صحيحه » وأخرج له هو ومسلم . وقال يحيى بن معين : عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز ثقة . وقال ابن عمار : ثقة ليس بين الناس فيه اختلاف . وقد جزم البخاري في « تاريخه » بعدم صحة الحديث لمعارضته للحديث الذي أخرجه الجماعة « إنما الولاء لمن أعتق » قالوا : لأن العتق يقتضي سبق الملك ، وهذا غير موجود في ولاء الموالاة ، فيكون ولاؤه لبيت المال ، وبه قال الناصر والشافعي ومالك والأوزاعي .

وقالت الحنفية والقاسمية وزيد بن علي وإسحاق : العلة في ذلك انقاده عن مظنة الاسترقاق . وأجيب أنها إنقاذه عن مثنته ، وهي غير موجودة في غير المستعبد ، وبنقض العلة في ولاء الموالاة لو قيل بأنها الانقاذ من النار بوجودها في غير من يصح تملكه ، وهو المعاهد والذمي .

وقد يقال : المنة بما تكون سبباً للخلاص من النار ، وهي الهداية إلى الاسلام حيث قبلها أتم منها في مجرد التخليص من ربة التملك ، فان نعمة الاسلام أعظم النعم ، إذ هو سبب للعتق من النار . وانظر إلى الأحاديث الواردة في عتقاء شهر الصيام ، وآخر ليلة منه وليلة القدر وليلة النصف من شعبان ، يتبين لك أن لفظ العتق قد استعمل شرعاً في التخليص من النار كثيراً ، ومن ربة التملك ، والمعنى الأخير هو الحقيقة العرفية العامة لغة ، والأول وان كان مجازاً ولا يكون إلا بقرينة ، فهو مجاز مشهور قريب من الحقيقة . إذا عرف هذا ، فالارشاد الى الخلاص من النار مع القبول له أعظم منة من فك الرقة من ربة التملك ، فان قيل : الاخلاص من النار فعل الله سبحانه وتعالى لا فعل المرشد ، قلنا : نعم لكن الكلام فيما يتعلق بأفعال المكلفين من الأحكام الدنيوية ، وقد ثبت له بهديته الموصلة له الى مقام جواز التفضل الرباني بالاخلاص من النار منة تتضاءل وتقتصر دونها

كل نعمة وكل منة ، وحينئذ فما دل على ثبوت ولاء العتاق يدل على ثبوت ولاء الموالاة من باب الأولى والأحرى ، وقد جعلوا من شروط ثبوت ولاء الموالاة كون الداعي مكلفاً ذكراً حراً مسلماً ليس بامام ... الخ ، أخذاً لذلك من مناسبة كون وجوب الجهاد وثوابه لا يكون الا على من ذكر ، والامام لنيابته عن المسلمين ، والظاهر أن المنّة تثبت على المهتدي باهتدائه بدعاء أي داع من المسلمين ، وما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم جواباً عن قضايا عينية وقع السؤال عنها ، فلا يدل على شرطية ولا وجوب ، فلا يكون ذكر الرجل في حديث تميم الداري ونحوه دليلاً على أيها ، فتأمل ، والله أعلم بالصواب وأحكم .



## باب فرائض أهل الكتاب والمجوس

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام :  
« أنه كان يورث المجوس بالقرابة من وجهين ، ولا يورثهم بنكاح لا يحل  
في الاسلام » .

أخرج البيهقي بإسناده إلى الحكم بن عتيبة ، عن يحيى بن الجزار « أن علياً عليه السلام  
كان يورث المجوس من وجهين : إذا كانت أمه امرأته أو أخته أو ابنته » وقال الحسن بن  
عمارة : متروك وهو راويه عن الحكم ، وأما يحيى بن الجزار ، فأخرج له مسلم والأربعة  
روي عن علي عليه السلام . قال في « الميزان » : صدوق وثق . وقال الحكم بن عتيبة :  
كان يغلو في التشيع . اهـ . وأخرج أيضاً عن الشعبي عن رجل عن علي عليه السلام وابن  
مسعود أنها قالت : « في المجوس يورث من مكانين » . وفي « الجامع الكافي » قال محمد :  
روى يحيى بن الجزار والشعبي ، عن علي عليه السلام « أنه كان يورث المجوس من الوجهين  
جميعاً » وروي عن ابن مسعود مثل ذلك ، وأجمعوا أنه لا يورث المجوس بالزوجة التي لا تحل  
في الاسلام ، كما إذا تزوج مجوسي أمه فأولدها ابنة ، ثم مات المجوسي ، فلأمه السدس ، ولبنته  
النصف ، وما بقي رد عليها على أربعة ، للأم رבעه ، وللبنت ثلاثة أرباعه ، ولا ترث البنت  
بأنها أخت لأنها أخت لأم ، ولا ترث مع الولد . ولا ترث الأم بالزوجة لأنه نكاح لا يحل  
في الاسلام ، فان ماتت الأم بعده وخلفت بنتها وهي بنت ابنها ، وأخاها ، فللبنت النصف  
ولها السدس أيضاً تكملة الثلثين ، وما بقي فللأخ . اهـ .

فقد ورثت هذه البنت من جهتين ، وأنت خير بأنهم إذا كانوا يتناسلون بنكاح لا يصح  
في الاسلام ، ولا في ملتي الكتابيين فلا قرابة بينهم ، لا من جهة الأبوة وهو ظاهر ، ولا من  
جهة الأمومة لا ابتناء كون القريب قريباً على لحوق النسب ، وإذا لم يصح النكاح فلا افتراض

شرعي لا لفارش ولا لمفروش ، فلا نسب . وعلى هذا فلا توارث بالقرابة لامن وجه ولا من وجهين .

نعم والظاهر أن مرادهم بالقرابتين هما اللتان يكون عليهما الوارث ، وهو مشكل جداً كما عرفت ، وسيأتي . وأما رواية توريثهم بجميع قراباتهم عن أمير المؤمنين عليه السلام فهي مع مخالفتها لما سمعت من المروي عنه أشد إشكالاً . وقد أخرج الدارمي بإسناده أن علياً عليه السلام وابن مسعود قالا : « في المجوس إذا أسلموا يرثون من القرابتين جميعاً » . اهـ . نعم وهذا كله حيث أسلموا أو تنازعوا إلينا لقوله تعالى : « وأن أحكم بينهم بما أنزل الله » وإلا كان تقريرهم على ما هم عليه للحديث المتقدم تخريباً : « سنوا بهم سنة أهل الكتاب » فان قلت : لم يستثن الحديث إلا أمرين ، وهما تحريم أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم . قلت : التوارث فرع الجزم بكون المدعى لقريباً للميت ، وهو فرع الجزم بصحة الانتساب ، ولا صحة مع التنازل بنكاح ، لا يصح في الاسلام ولا وثوق بدعوى تقرير هذا من الشارع بدون معرفة ذلك منه بطريق شرعية ، فلا تثبت أحكام الموارث إلا فيمن أمكن الجزم بصحة انتسابه إلى الميت ، وهذا الحكم عام لهم ولأهل الكتابين والمسلمين ، وإلا لزم أن تكون سنة توريثهم مخالفة لسنة توريث أهل الكتاب ، وهو خلاف مدلول الحديث ، هكذا قرر البحث بعض المتأخرين ، وهو بعد محل نظر .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يتوارث أهل ملتين » .

هذا الحديث أخرجه الترمذي عن جابر ، واستغربه ، وفي إسناده ابن أبي ليلى ، وأخرجه النسائي والحاكم عن اسامة بن زيد . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي أمامة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يتوارث أهل ملتين ، ولا يرث مسلم كافراً ولا كافر مسلماً » ثم قرأ : « والذين كفروا بعضهم أولى ببعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير » . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن عمر مرفوعاً : « لا يتوارث أهل ملتين شتى » وأخرجه الدارقطني وابن السكن قال

الحافظ في « الفتح » : وسند أبي داود إلى عمرو بن شعيب صحيح . وأخرج الجماعة والطبراني عن اسامة بن زيد قال : « لا يرث الكافر المسلم ولا المسلم الكافر » . وأخرج ابن أبي شيبة عن اسامة بن زيد « لا يوارث المثلثان المختلفان » وأخرج عبد الرزاق عن أبي سلمة بن عبد الرحمن مرسل « لا يرث ملة ملة ، ولا تجوز شهادة ملة على ملة ، إلا أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، فان شهادتهم تجوز على من سواهم » .

وأحاديث الباب قاضية بأن اختلاف القرابة بالاسلام والكفر من غير فرق بين أن يكون الكافر حربياً أو ذمياً أو مرتدّاً مانع من التوارث ، وكذا الاختلاف في الملل الكفرية ، فلا يرث أهل ملة كفرية من ملة أخرى كفرية ، وبه قال الأوزاعي ومالك وأحمد والهادوية ، وحمله الجمهور على أن المراد بأحدى المثلثين الإسلام والأخرى الكفر ، وهو خلاف الظاهر من الأحاديث من قوله : « شتى » وشهد لذلك قوله : « لا يجوز شهادة ملة على ملة إلا ملة محمد صلى الله عليه وآله وسلم » اذ لو كان الكفر ملة واحدة لكفى أن يقول : لا تجوز شهادة ملة الكفر على ملة الإسلام . وأيضاً الأصل أن العطف في حديث أبي امامة يقتضي التغاير ولو بوجه ، فيكون من عطف الخاص على العام . وأيضاً اختلاف الكفر في الملل هو الذي يشهد به القرآن في عدة آيات لا تخفى . والواقع أن كل ملة منهم تدعي أنها على الحق وتضل من سواها بلا شك ولا ريب . وأيضاً لاموالاة بين أهل الملل ولا إيجاب موالاة بعضهم بعضاً من تكليفنا ، وحينئذ فقراءته صلى الله عليه وآله وسلم الآية إلهامية بالنظر الى المسلم والكافر لا بالنظر إلى ما بين ملل الكفر ، فتكون آية « الأنفال » نسبية ، يعني بالنظر إلى الإسلام والكفر أو كفار مخصوصين ، فيبقى الحديث على عمومته وفائدته لو ترفعوا إلينا حكمنا بعدم إرث بعضهم من بعض .

نعم . أما حديث أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يرث المسلم النصراني إلا أن يكون عبده أو أمته » رواه الدارقطني عن جابر ، وقال : موقوف وهو المحفوظ ، وأخرجه الحاكم وابن ماجه وابن أبي شيبة من حديثه ، وأخرجه أبو داود عن أمير المؤمنين علي عليه السلام موقوفاً ، فلا يخفى أنه لا يقوى على معارضة تلك الأحاديث الصحيحة ، فلا يتم إرث المسلم لعبده النصراني وأمته على أنه إن صح الحديث حمل على صحة تملك العبد لما في يده فيما تصرف فيه مدة حياته ، بمعنى أنه ليس للسيد منعه ولا نقض تصرفاته ، هذا فيما



اكتسبه . وأما ما كان من مال سيده ولم يملكه إياه ولا أباحه له فهو ورقبة العبد ملك سيده ، وكذا ما زاد على ما أثلفه مدة حياته حقيقة أو حكماً بما اكتسبه هو لسيده ، لقضاء الأحاديث بأن لسيد العبد نصيباً من خراج عبده ، وهو ما زاد على نفقته ، كما في حديث أبي طيبة وغيره ، هذا عند من يثبت للعبد ملكاً ، وأما من لا يثبت له فقد قيل : المراد به المعتق ، وروي عن عمر بن عبد العزيز والليث والشافعي . قال العلامة المقبلي رحمه الله تعالى مستدلاً على إثبات الملك للعبد بقوله : ويدل له من الكتاب قوله تعالى : « عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء » لأن الأصل في الصفة التقييد ، فحقق التمثيل بأن هذا العبد قد بلغ من العجز غايته لأن العبيد في الأغلب عجزه ، سيما من لا يحظى بملك شيء . وقد احتج ابن المنذر بهذه الآية لمذهب مالك ، وقال : كفى بها معتصماً ، وكذلك قوله تعالى : « وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله » والضميران للأيامى والعبيد ، بل هم أقرب المذكورين . وحديث « إذا أعتق الرجل العبد أتبعه ماله إلا أن يكون شرطه » أخرجه الدارقطني في « الأفراد » والبيهقي عن ابن عمر . ومن أوضح الأدلة على صحة ملكه ثبوت باب الكتابة بالنصوص ، وهي مبنية على الملك ، واعتذارهم بقولهم : خلاف القياس لا يسمع لأنها لا تكون خلاف القياس حتى يبطل ملك العبد ، ولا يبطل إلا يجعلهم الصفة التي في الآية التي تلونها موضحة لاختصاصه ، وهو خلاف الظاهر لكثرة المحصنة ، ولأنها مقيدة معنى ، فهي من باب التأسيس ، والموضحة من باب التأكيد لعدم استقلالها بإفادة معنى . اهـ .

وأما ما أخرجه الشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث سالم ، عن ابن عمر عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من باع عبداً وله مال فماله للبائع إلا أن يشترط المبتاع » وما أخرجه الشيخان أيضاً وابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله مرفوعاً « من باع عبداً وله مال ، فماله للبائع إلا أن يشترط المبتاع » وما رواه الجماعة عن ابن عمر مرفوعاً « من ابتاع نخلاً بعد أن يؤثر فثمراتها للذي باعها ، ومن ابتاع عبداً فماله للذي باعه ، إلا أن يشترط المبتاع » وما رواه الجماعة أيضاً من حديث عبادة بن الصامت « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قضى أن مال المملوك للذي باعه إلا أن يشترط المبتاع » فلا يخفى أن هذه الأحاديث قد قضت بأن للعبد مالاً ، ولكنه لما كان اكتساب العبد له في ملك البائع

كان أولى به . ومن جملة الاكتساب ماملكه سيده إياه ، وإنما للعبد فيه تصرف المالك مادام في ملكه ، فإذا مات العبد أو بيع من غير نفسه ، فماله لسيده ، اذ هو من خراج ملكه الا أن يشترط المشتري وأما ما كان على وجه الاباحة ولم يستهلكه فهو باق على ملك سيده . نعم ، وأما إذا أعتق فقد جعل الشارع تبعية ماله له لئلا يتكفف الناس ، كما يأتي في الكتابة ، لكنه اذا شرطه المعتق صار العتق حينئذ بالكتابة أشبه ، وبهذا يجتمع شمل الأدلة ويتبين وجه معاوضة الكتابة ، ووجه كون اضافة ماله اليه حقيقة ، ولا يصار الى مجازيتها الا عند تعذر الحقيقة ، على أن تأويل قوله تعالى : « يغنهم الله من فضله » مع وضوح دلالة وتضافر الأدلة على ذلك بعيد كل البعد ، فلا يحسن المصير الى ذلك ولا التعويل عليه فلا يتم ما أبداه البدر الأمير رحمه الله تعالى .

نعم ، لم يذكر عليه السلام في متن « المجموع » الا اختلاف الملتين دون القتل والرق ، فأما الرق فستأتي اشارة ما اليه في « باب الكتابة » . وأما القتل فقد أخرج الترمذي وابن ماجه والدارقطني عن أبي هريرة رفعه « القاتل لا يرث » قال الحافظ : في إسناده إسحاق ابن عبد الله بن أبي فروة تركه أحمد بن حنبل وغيره ، وأخرجه النسائي في « السنن الكبرى » وقال إسحاق : متروك ، والبيهقي عن ابن عمرو « ليس للقاتل من الميراث شيء » وأبو داود عن ابن عمر « ليس للقاتل شيء وإن لم يكن له وارث ، فوارثه أقرب الناس اليه ، ولا يرث القاتل شيئاً » وأخرجه ابن ماجه عن ابن عمرو عن رجل « ليس للقاتل ميراث » وأبو داود والبيهقي عن ابن عباس . وأخرجه الدارقطني عنه بلفظ : « لا يرث القاتل شيئاً » وفي إسناده كثير بن سليم وهو ضعيف ، وعبد الرزاق عن عمرو بن شعيب مرسل « من قتل قتيلاً فإنه لا يرث ، وإن لم يكن له وارث غيره ، وإن كان ولده أو والده » ومن طريق عبد الرزاق عن معمر عن رجل عن عكرمة ، عن ابن عباس مرفوعاً . قال الحافظ : والرجل المذكور هو عمرو بن برق ، قاله عبد الرزاق راوي الحديث وهو ضعيف عندهم . وأخرج أحمد بن حنبل والدارقطني وابن ماجه عن عمر « ليس للقاتل شيء » وأبو داود في مراسيله والبيهقي عن سعيد بن المسيب مرسل « لا يرث قاتل من دية قتل » وعن عمرو بن شعيب عن عمر رفعه « ليس للقاتل ميراث » أخرجه النسائي . قال الحافظ : وهو منقطع ورواه ابن ماجه و« الموطأ » والشافعي وعبد الرزاق والبيهقي ، ورواه محمد بن راشد عن

سليمان بن موسى ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده مرفوعاً . قال ابن عبد البر :  
إسناده صحيح . وقال في « التناقيح » : هو حديث حسن . اهـ . ورواه البغوي في  
« المصابيح » في حسان الأحاديث من حديث أبي هريرة بلفظ : « القاتل لا يرث » . اهـ .  
من تخريج الفرائض لابن جفاف . قال الحافظ : قلت : وكذا أخرجه النسائي من وجه  
آخر عن عمرو ، وقال : انه خطأ . وأخرجه ابن ماجه والداوقطي من وجه آخر عن عمرو  
في اثناء حديث . وفي الباب عن عمر بن شبة ابن أبي كثير الأشجعي أخرجه الطبراني في  
قصة ، وانه قتل امرأته خطأ ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « اعقلها ولا ترثها » .  
وعن عدي الجذامي نحوه أخرجه الخطابي .

**قلت :** فالظاهر أن مجموع طرق الحديث لا تقصر عن الحجية ولظهور العمل بها في  
الصحابة فمن بعدهم .

قال في « الجامع السكافي » : قال القاسم والحسن فيما روى ابن صباح عنه ، وهو قول  
محمد : وإذا قتل رجل أباه أو ابنه أو زوجته أو ذا محرمه فلا يرث القاتل من المقتول شيئاً  
من ماله ، ولا من دينه ، سواء كان القتل عمداً أو خطأ ، والميراث والدية لورثة المقتول  
سوى القاتل ، قال القاسم ومحمد : روي ذلك عن علي عليه السلام ، قال محمد : وكذلك  
روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعن جماعة من الصحابة ، وهو قول أهل الكوفة ،  
وهو المعمول عليه . وروي عن علي عليه السلام أيضاً أنه قال : « إن كان القتل عمداً لم يرث  
وان كان خطأ ورث » وقال أهل الحجاز : يرث القاتل خطأ من المال ولا يرث من الدية  
شيئاً . وروي ذلك عن عبد الله بن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وروى محمد  
باسناده عن أبي عمر العبدى ، عن علي عليه السلام ، قال : « لا يرث القاتل من المال ولا من  
الدية » . وعن ابن عبيد بن عمير الليثي عن علي عليه السلام ، قال : « من قتل حميمه عمداً أو  
خطأ فليس له من ميراثه ولا من دينه شيء » . وعن خلاص عن علي عليه السلام نحوه ذلك ،  
وعن عمر مثل ذلك . وعن عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « ليس  
للقاتل شيء » أو قال : « ميراث » . اهـ .

إذا عرفت هذا عرفت ظهور القول بمنع توريث القاتل مطلقاً عملاً بعموم : « ليس للقاتل  
ميراث » و « لا يرث القاتل شيئاً » فان ظاهرهما عدم الفرق بين أن يكون القتل عمداً أو

خطأ ، واليه ذهب الشافعي وأبو حنيفة وأصحابه ، وكثير من أهل العلم كما سمعته ، قالوا : ولا يرث من المال ولا من الدية ، وقال مالك والنخعي والهادوية : إن قاتل الخطأ يرث من المال دون الدية ، ولا يخفى أن التخصيص لا يقبل إلا بدليل ، كيف وحديث عمر بن شبة ابن أبي كثير الأشجعي قد قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما قتل امرأته خطأ : « اعقلها ولا ترثها » وكذلك حديث عدي الجذامي عند البيهقي « أن عدياً كانت له امرأتان اقتلتا فرمى إحداهما فماتت ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتاه فذكر له ذلك فقال : « اعقلها ولا ترثها » . وأخرج البيهقي أيضاً عن خلاص « أن رجلاً رمى بحجر فأصاب أمه فماتت من ذلك ، فأراد نصيبه من ميراثها ، فقال له أخوه : لاحق لك ، فارتفعوا إلى علي رضي الله عنه ، فقال : له حقه من ميراثها الحجر وغرمه الدية ، ولم يعطه من ميراثها شيئاً » .

وأخرج أيضاً عن جابر بن زيد أنه قال : إما رجل قتل رجلاً أو امرأة عمداً أو خطأ فلا ميراث له منها ، وإما امرأة قتلت رجلاً أو امرأة عمداً أو خطأ فلا ميراث لها منها . وإن كان القتل عمداً فالقود إلا أن يعفو أولياء المقتول ، فإن عفوا فلا ميراث له من عقله ، ولا من ماله ، وقال : قضى بذلك عمر بن الخطاب وعلي وشريح وغيرهم من قضاة المسلمين ، هكذا قالوه . وعندي أن الأدلة لم تتوارد على محل النزاع ، وإن مراد القاتل بتوريث القاتل خطأ ، لم يرد بالخطأ ما أراده المانع به ، وذلك أن الخطأ كما قال في « الجامع الكافي » على وجهين : قتل خطأ يجب على القاتل فيه كفارة ، وقتل خطأ لا يجب على القاتل فيه كفارة ، فإذا كان قتل الخطأ يجب فيه كفارة لم يرث القاتل من مال المقتول ولا من دية شيئاً ، ولم يجب أحداً عن الميراث ، نحو أن يرمي رجل وارثاً له بحجر لا يقتل مثله ، أو يلكره أو يضربه بعضى وليس له ضربه أو يوطئه دابة وهو سائر عليها فقتلته ، وما أشبه ذلك ، فهذا لا يرث وعليه كفارة ، وإن كان قتل الخطأ لا تجب فيه كفارة ورث القاتل من مال المقتول ومن دية وحجب عن الميراث ، نحو أن يقود رجل دابة أو يسوقها فتطأ وارثاً له فيقتل ، أو يخرج حجراً في حائط أو يضع حجراً في طريق المسلمين ، أو تروث دابته أو تبول في طريق المسلمين ، أو ينضح بابه بماء فيعطب في ذلك وارث له ، أو يؤدب ولده أو يطبه من جرح به أو يميل حائطه إلى طريق المسلمين فيتقدم إليه في هدمه فيتوانى في هدمه حتى وقع على وارث

له فقتله ، ففاعل هذا كله يرث المقتول ولا كفارة عليه ، والدية على العاقلة في الوجهين جميعاً ... الخ

والوجه الأول - الذي تجب فيه الكفارة هو من الخطأ شبه العمد المصرح به في حديث « ألا إن قتيلاً الخطأ شبه العمد ما كان بالسوط والعصى ، والحجر دية مغلظة مائة من الإبل ، منها أربعون في بطونها وأولادها » إلا أنه حديث مضطرب عند أهل الحديث ، ولا يثبت من جهة الإسناد . وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ألا إن قتيلاً الخطأ شبه العمد قتل السوط والعصى ، فيه مائة من الإبل ، منها أربعون في بطونها وأولادها » رواه الحمزة إلا الترمذي وصححه ابن القطان وابن حبان ، ولهم من حديث عبد الله بن عمر مثله . وعن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من قتل في عمية أو رميا بجحر أو سوط أو عصى فعقله عقل الخطأ ، ومن قتل عمداً فهو قود ومن يحال دونه فعليه لعنة الله » أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه بإسناد قوي . قال في « النهاية » : العميا بالكسر والتشديد والقصر فعيل من العمى ، كالرميا من الرمي ، والمراد إن وجد بينهم فعمي أمره ولا يتبين ، فحكمه حكم قتيلاً الخطأ تجب فيه الدية ، وإمّا كان خطأ لعدم قصد القتل ، وإن كان قد قصد مطلق الفعل بالموروث .

وأما الوجه الثاني - فلم يقصد فعلاً بالموروث ، إذا عرفت هذا فالأدلة التي ساقوها إنما هي في الخطأ شبه العمد للتصريح فيها بالرمي بالحجر ، وهي لا تمنع التوارث بما لم يقصد فعلاً بالموروث ، وحديث « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » يمنع من إلحاق مالم يقصد أيّ فعل بالموروث بما قد اختار فيه فعلاً أفضى إلى القتل ، وحينئذ فالظاهر هو القول بتوريث من لم يقصد أيّ فعل بمورثه من المال والدية لآمن المال فقط ، لعدم المانع من ذلك ، كما لا يخفى ، ويمنع توريث القاتل عمداً عدواناً أو حيث كان القتل من الخطأ شبه العمد ، لأن الأصل في القتل كونه عمداً عدواناً حسماً لمادة التجاري على دعوى الخطأ شبه العمد طلباً للتوريث وإسقاطاً للقود .

نعم ، وإطلاق الخطأ على شبه العمد إنما هو من حيث عدم قصد قتل المقتول وإن قصده بفعل أفضى إلى القتل ، كما يطلق على مالم يقصده بفعل أصلاً ، ووجوب الكفارة في الأول

لتغطية ذنب قصد الفعل المفضي إلى القتل ، وإن لم يقصد قتله أو لم يقصد المقتول ، أو قصده ظاناً كونه غيره من المستحقين للقتل لوجود فعل منه غير جائز ، وهذا هو الذي ينبغي حمل كلام الامام الشافعي عليه ، وعليه فيكون التكفير في عمد القتل أولى ، وتعجب من تعجب من فرقه بين الخطأ والعمد في سجود السهو ، وعدم فرقه هنا في الكفارة هو بالتعجب أولى ، وقد استطرنا هذا البحث تكميلاً للفائدة .

نعم ، وأما كون الزوجة ترث من دية زوجها إذا قتله غيرها أو العكس ، فلأن لكل منها حقاً فوته القاتل ، كما لسائر القرابة ، والدية عوض عن ذلك الحق ، وبهذا تعرف عدم الاحتياج إلى القول بالترتيب الذهني بين موت المقتول واستحقاقه للدية . وقد روى أحمد وأبو داود والنسائي ، وقال : حسن صحيح ، عن سعيد بن المسيب أن عمر قال : « الدية للعاقلة لا ترث المرأة من دية زوجها ، حتى أخبره الضحاك بن سفيان الكلبي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كتب إليّ أن أورث امرأة أشيم الضبابي من دية زوجها » زاد أبو داود « فرجع عمر » وفي رواية له « وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم استعمله على الأعراب » ورواه مالك من رواية ابن شهاب عن عمر وزاد : قال ابن شهاب « وكان قتلهم أشيم خطأ » . وعن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى أن العقل ميراث بين ورثة القتل على فرائضهم » رواه الحنفية إلا التومني ، وهو حديث طويل ساقه أبو داود بطوله في « باب ديات الأعضاء » وفي إسناده محمد بن راشد الدمشقي المكحولي وقد تكلم فيه غير واحد ، ووثقه غير واحد ، والزوجة من جملة ورثة القتل ، فتوث من ديته كما ترث من ماله ، والأمر في ذلك واضح .

## باب الفرقى والهدمى

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان يورث الفرقى والهدمى والقتلى الذين لا يعلم أيهم مات أولاً ، بعضهم من بعض ، ولا يورث أحداً منهم مما ورث من صاحبه شيئاً . »

أخرج عبد الرزاق عن الشعبي « أن عمر وعلياً رضي الله عنهما قضا في القوم يموتون جميعاً لا يدرى أيهم مات قبل ، أن بعضهم يرث بعضاً . » وعن الشعبي أيضاً « أن عمر ورث بعضهم من بعض من تلاد أموالهم ، ولا يورثهم بما يرث بعضهم من بعض شيئاً . » وأخرج ابن أبي شيبة عن عمر « أنه ورث قوماً غرقوا بعضهم من بعض . » وأخرج سعيد بن منصور ، ومسدد عن الحارث الأعور « أن قوماً غرقوا في سفينة فورث علي عليه السلام بعضهم من بعض . » وأخرج عبد الرزاق أيضاً عن ابن أبي ليلى « أن عمر وعلياً قالا : في قوم غرقوا جميعاً لا يدرى أيهم مات قبل كأنهم كانوا إخوة ثلاثة ماتوا جميعاً ، لكل رجل منهم ألف درهم ، وأمهم حية يرث هذا أمه وأخوه ويرث هذا أمه وأخوه ، فيكون للأُم من كل رجل منهم سدس ما ترك ، وللأخوة ما بقي كلهم كذلك ، ثم تعود الأم فتورث سوى السدس الذي ورث فيه أول مرة من كل رجل مما ورث من أخيه الثلث . » وفي « الجامع الكافي » قال محمد بن منصور : أجمع أهل العلم على أن علياً عليه السلام كان يورث الفرقى بعضهم من بعض . - يعني من صلب أموالهم التي خلفوها - ولم يورث أحداً منهم مما ورث من صاحبه شيئاً ، قال : وقد قال بذلك جماعة من الصحابة منهم إياس بن عبد ، وجماعة من التابعين منهم الحارث وعبيدة وإبراهيم والشعبي . وروي عن الحسن بن علي وابن عباس وزيد بن ثابت أنهم لم يورثوا بعضهم من بعض ، ولم يجزوا بهم وجعلوا مال كل ميت للأحياء من ورثته . قال محمد :

وإذا انجلت الحرب وبعضهم يرث بعضاً لا يدري أيهم قتل أولاً ، فإنهم يرثون على موارث الغرقى ، بلغنا أن أخوين قتلا مع علي عليه السلام بصفين لا يدري أيهم قتل أولاً ، فورث كل واحد منها من صاحبه من موارث الغرقى .

قال محمد : قال يحيى بن آدم : وتورث الغرقى بعضهم من بعض أثبت القولين عندنا ، ألا ترى أن من لا يرث بعضهم من بعض يبطل ميراث آخرهم موتاً ثم يجعلهم مانواً جميعاً ، وهو يعلم غير ذلك . ألا ترى الأخوين لأب لو مات أحدهما قبل الآخر بساعة أو بأقل أو أكثر ، وأحدهما قد أعتقه رجل أسدي والآخر تميمي ، أفلا ترى في قول من لا يرث بعضهم من بعض أنه يبطل ميراث أحدهما من صاحبه ، وهو على يقين أن أحدهما قد ورث صاحبه ، فلما لم يعرفه أبطل ميراثه ، فإذا كان هذا يدخل على من قال هذا القول ، فإنما يحتج على من خالفه بأن يقول له لما ورث كل واحد من صاحبه ورثه الميت من الحي ، فيقال له : وأنت لم تورث الحي منها من الميت ، فإن كان حجته أنه لا يعرف الحي منها من الميت فجعلها ماثلاً ، فإن حجبتنا أنا ورثنا الذي يرث والذي لم يرث حين لم نعرفه للشبهة ، واتبعنا في ذلك أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم والتابعين بعدهم ، وكذلك القول في العتق والميراث حين جاءت الشبهة وعلم أنه قد أعتق أحدهما ولم يعلم أيها جعلت قيمة واحد منها نصفين ، وأعتقا جميعاً ، ونحن على يقين أنه لم يعتقها جميعاً ، فجعل لأحدهما ما ليس له ، وأخذ من الآخر ما ليس عليه ، ولكن لما وقعت الشبهة أعتقا جميعاً وضمنا قيمة المملوك منها ، فلما لم يعرفوه بعينه قسموا القيمة عليهما . وقد ذكر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه ودى الحثعميين نصف الدية لأنهم إن كانوا كفاراً فلا دية لهم ، وإن كانوا مسلمين فلهم الدية ، وكذلك أشياء من الفقه لا اختلاف فيها بين الفقهاء مثل الحنثى ، له نصف نصيب الذكر ونصف نصيب الأنثى لما وقعت الشبهة ، ومثله الرجل يطلق إحدى امرأته ولم يدخل بها ثم يموت ولم يبين أيها هي ، فلهما صداق ونصف بينهما نصفان ، ولهما ميراث امرأة واحدة بينهما ، فكذا يقال في فرائض الغرقى ، وما روي فيها . اهـ .

وعارض الرواية المتقدمة عن علي عليه السلام ما روي عنه عليه السلام أنه لم يرث قتلى الجمل وصفين . وقد أجيب بأن المشهور عنه التورث ، وقد أخرج عبد الرزاق عن خارجة ابن زيد أن أبا بكر قضى في أهل اليمامة مثل قول زيد بن ثابت ، ورث الأحياء من الأموات ،



ولم يورث الأموات بعضهم من بعض . وأخرج البيهقي عن زيد بن ثابت قال : أمرني أبو بكر حين قتل أهل اليمامة أن أورث الأحياء من الأموات ولا أورث بعضهم من بعض . وأخرج البيهقي أيضاً عن زيد بن ثابت ، قال : أمر لي عمر بن الخطاب ليالي طاعوت عمواس ، وكانت القبيلة تموت بأسرها ، فأمرني أن أورث الأحياء من الأموات ، ولا أورث الأموات بعضهم من بعض . وأخرج عبد الرزاق عن زيد بن ثابت أنه ورث الأحياء من الأموات ولم يورث الموتى بعضهم من بعض ، وكان ذلك يوم الحرة . وأخرج عبد الرزاق ، عن الزهري ، قال : قضت السنة بأن يرث كل ميت وارثه الحي ولا يرث الموتى بعضهم من بعض . اهـ .

نعم ، ولا يخفالك أن التوريث تحويلاً وإنما يكون على فرض تأخر كل من المتوارثين عن الآخر لتجوز تأخر موت كل منها عن الآخر في الواقع ، ويرد على هذا أن التحويل يرجع ويؤول إلى كون الأحياء من ورثة كل منهم وارثين من مال الآخر ، على فرض تأخر موت مورثهم عن الآخر ، مع تجوز استحقاق ورثته لجميع ماله على فرض تقدم موته أو تقاربت الموتين ، وهكذا العكس في العكس ، وإذا كان توريث كل من الأحياء من مال غير مورثهم إنما هو على جهة تجوز الاستحقاق ، فكيف يجزم باستحقاق من لم يظن استحقاقه لمال من يستحقه على حالين وورثة الغريق الآخر على حال واحد ، وبهذا تعرف أن توريث الأحياء من ورثة كل من الغرقى ونحوهم أرجح من توريث بعضهم من بعض ، فيكون الأحياء من ورثة كل منهم أولى وأحق بمال مورثهم ، ولا ترتفع هذه الأحقية المقتضاة عن مقتضياتها إلا بدليل شرعي أو أمانة شرعية على تأخر من لم يجزم بتأخر موته عن الآخر ، ألا ترى أن من لم يثبت تدريج نسبه إلى من إذا اجتمع نسبه ونسب الميت فيه وجب توريثه لم يورث ، وإن كان في الواقع ثابت النسب إليه وصار غيره أولى منه ، فكذا فيمن لم يجزم بتأخر موت بعضهم عن البعض الآخر ، إذ لا تكليف علينا بما في الواقع ، وإذا لم تقم لنا أمانة الاستحقاق ، فلا قدرة لنا على الاطلاع بما في نفس الأمر ، فكيف نجزم باستحقاق كل منهم لما يستحقه ورثة الآخر على حالين ، وورثة الفريق الآخر على حال واحد من دون دليل ، ولا أمانة على الاستحقاق ، وبهذا يبطل القول بالتحويل .

نعم ، وأما الذين قتلهم خالد فهم بنو جذيمة ، كما رواه أحمد والبخاري والمشهور أنه

وداهم دية كاملة كما يفيد ما قدمنا نقله عن « فتح الباري » .

هذا وأما القياس على الخنثى الملبسة فغير صحيح، لأنه قد تحقق فيه وجود ما يقتضي إلحاقه بكل من الذكر والأنثى، فساغ لذلك أن يكون له نصف نصيب كل منها، وهاهنا لم يحصل في كل من الغرقى والهدمى شرط التوارث، وهو الجزم بحصول مقتضى التوريث، وهو تأخر حياة الوارث عن الموروث، لأنها إما متقارنان موتاً أو لا، الأول لا تأخر فلا مقتضى للتوريث، والثاني إما أن يجزم بالتقدم والتأخر مستمراً من دون القياس أو لا، الأول غير محل النزاع، والثاني لا تكليف به، إذ أقل شرطه ظن تحقق المقتضي، ولا ظن به مع طرد اللبس. وأما توريث الحمل فلا يخفى أنه ليس بتوريث حقيقة من حينه، بل هو توقيف لقدر ما يجوز استحقاقه له حتى يستهل، فإذا استهل فقد حصل الجزم بتأخر حياته، كما هو مفاد قوله عليه وعلى آله الصلاة والسلام: « إذا استهل المولود ورث ... » الحديث ... وإلا وجب تقسيط المال الموقوف بين الورثة على حسب موارثهم. وأما القياس على المفقود فاستدلال بمحل النزاع، إذ الدعوى والمسألة واحدة بالنظر إلى الميراث، وسيأتي الكلام على ذلك.

نعم، وأما القياس على المعتق فغير صحيح أيضاً لإمكان الخروج عن عهدة العتق بالإقراع بين العبدین، كما في حديث الستة إلا عند الذين أعتقهم من لا يجد غيرهم، ولوسلم فسبب العتق من المالك، وله أن يعين أحدهما، فإن عين ثم التبس فالتفريط منه، فالحكم بعتقها عقوبة للسيد، ولئلا يستعبد الحر، وفيما نحن فيه لا تفريط، بل الله تعالى هو الذي حال بيننا وبين طريق الجزم بحصول السبب المقتضي لتوريث أحدهما من الآخر فيمن علم تعالى تأخر موته عن مورثه، وهو الذي يفعل ما يشاء ويختار سبحانه، وهو الذي عفا عنا بینه وفضله تكليف ما لم نعلم. وأما من لم يتأخر موته فليس بوارث لا لغة ولا شرعاً. وأما القياس على من طلق إحدى امرأته فلا يصح لأنه يختاط في الفروج التي عليها مدار الأنساب والموارث وما لا يحصى من الأحكام مالا يختاط في غيرها. وأيضاً العتق والطلاق التخلص من الوقوع في شبهها التخلص عن محرم، والتوريث واجب، والواجب المشروط لا يتخلص عنه قبل حصول أقل شرطه الذي هو ظن الاستحقاق، ولا يكون عدم توريثه محرماً إلا بعد ظن استحقاقه، والفرض أن لا دليل، فكيف يطلب تخليصهم عما لم يكن لهم فيه تسبب، بخلاف العتق والطلاق فقد وجد منه ما يوجب تخليصه منه، وهو إيقاعه للعتق والطلاق.

نعم ، وإنما قلنا: إن شرط العمل بمقتضى سبب استحقاق التوريث هو الجزم بحياة الوارث بعد موت مورثه لا بمجرد تجويز حياته بعده ، لأن الوارث حقيقة لغوية في الباقي ، ومهما لم يحصل الجزم الصادر عن علم أو ظن بحصول شرط السبب المقتضي للتوريث ، فلا يجب التوريث ، بل لا يجوز ولا يصح ، وهذا شأن كل حكم علق على سبب أو شرط ، فإنه لا يشرع العمل بمقتضى ذلك الحكم إلا بعد الجزم بحصول المعلق عليه ، وإلا كان كإداء الصلاة قبل الجزم بدخول وقتها الذي جعله الله سبباً لوجوبها في قوله تعالى : « أقم الصلاة لدلوك الشمس » الآية ، فإنه لا يجوز ولا يصح لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد » فيكون الجزم بتأخر حياة الوارث بعد موت مورثه المستفاد من نحو قوله تعالى : « وورثه أبواه » وقوله تعالى : « وإن كان يورث كلاله » شرطاً لجواز التوريث ووجوبه وصحته وهو المطلوب ، وهذا كلام على الأدلة التي ساقوها وعلى ما تقتضيه أدلة الموارث بحسب فهمنا ، ويمكن أن يكون للقاتل بتوريث بعضهم من بعض أدلة لا نعلمها ، ولكن لا تكليف علينا بما لم نعلمه ، ويمكن رجوع أمير المؤمنين عليه السلام عن ذلك ، وإلا فكيف ساغ لولده الحسن وابن عباس وزيد بن ثابت وغيرهم مخالفته وموافقة أبي بكر وعمر ، وأما قول الزهري: قضت السنة... الخ ، فالظاهر أن المراد سنة العمرين فليتأمل ذلك كله ، والله أعلم بالصواب وأحكم .



## باب الخنثى

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليه السلام ، قال :  
« أتى معاوية وهو بالشام بمولود ، له فرج كفرج الرجل وفرج كفرج المرأة ،  
فلم يدر ما يقضى فيه ، فبعث قوماً يسألون عنه علياً عليه السلام ، فقال علي عليه  
السلام : ما هذا بالعراق فاصدقوني ، فأخبروه الخبر ، فقال عليه السلام : لعن الله  
قوماً يرضون بحكمنا ويستحلون قتالنا ، ثم قال : انظروا إلى مباله ، فإن كان  
يبول من حيث يبول الرجل فهو رجل ، وإن كان يبول من حيث تبول المرأة  
فهو امرأة ، فقالوا : يا أمير المؤمنين : إنه يبول من الموضعين جميعاً ، فقال  
عليه السلام : فله نصف نصيب الرجل ونصف نصيب الأنثى . »

هذا الباب والذي قبله معدودان من نواذر المواريث ، وقد أخرج هذا الأثر سعيد  
ابن منصور عن الشعبي ، عن علي عليه السلام أنه قال : « الحمد لله الذي جعل عدونا يسألنا  
عما نزل به من أمر دينه ، إن معاوية كتب إلي يسألني عن الخنثى ، فكتبت إليه أن ورثه  
من قبل مباله » وأخرج البيهقي عن عبد الجليل عن رجل من بكر بن وائل ، قال : شهدت  
علياً سئل عن الخنثى ، فقال : « إن بال من مجرى الذكر فهو غلام ، وإن بال من مجرى  
الفرج فهو جارية » وأخرج أيضاً عن الحسن بن كثير ، عن أبيه ، قال : شهدت علياً  
في خنثى ، قال : « انظروا سبيل البول فورثوه منه » . وروى ابن عدي والبيهقي وضعف  
عن ابن عباس « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن مولود له قبل ودبر من أين

بورث ، فقال : « بورث من حيث يبول » وأخرجـه الدارمي من طريق الشعبي عن علي عليه السلام من قوله ، بإسناد رجاله ثقات . والظاهر أن هذه القضية لم تحدث في عصر النبوة حتى أنكر بعضهم وجود خنثى البتة .

وقد اختلف أهل العلم في كيفية توريثه ، فالمشهور عن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، هو ما رواه عنه الإمام زيد بن علي عليه السلام وبه قالت الهادوية ، ووجه ذلك هو استواء تجويز كونه ذكراً أو أنثى من دون رجحان ، فتجويز كونه ذكراً قادح في أنوثته كقدح كونه أنثى في ذكورته ، والقدح في كل منها قدح في صدق دليي توريثه عليه لعدم الجزم بكونه ذكراً أو أنثى ، ولا يمكن الخروج عن عهدة أدلة توريثه إلا بالتحويل . وقال الشافعي : يعطى أقل النصيبين ، وكل وارث أقل ما يستحقه ، وبوقف الباقي إلى أن يتحقق . وقال أبو حنيفة ومحمد : يعطى الأقل من نصيب الأنثى والذكر ، ويقسم الباقي بين الورثة . ومنهم من يجعل له نصيب الذكر ، ومنهم من يجعل له نصيب الأنثى ، هكذا حكيت الأقوال . قال العلامة المقبلي رحمه الله تعالى في « المنار » رداً لما ذهب اليه الشافعي : ويرد عليه أن فرض المسألة بعد اليأس من معرفة الحقيقة ، فيكون حاصل مذهبه إضاعة المال والتجويز البعيد لا يكلف به ، قال : وكان وجه قول أبي حنيفة أن الخنثى والأخ الذكور قد شكا في هذا السدس ، لكن لسان حال الخنثى يدعيه ، فإذا عجز كان لأخيه قهراً عليها ، لأنه متأهل لحوز التركة ، فهو بمنزلة المقتضى التام عند عدم المانع ، فإذا لم يتحقق المانع صار له ، ولا عكس ، لأن الخنثى لم تتحقق أهليته للزائد على الثلث فالذكر كصاحب اليد يكفيه عجز خصمه ، والخنثى كالحارج الذي لا يظفر إلا بالبرهان . اهـ .

## باب العتاق والمطانب

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « يعتق الرجل من عبده ما يشاء ، ويسترق منه ما شاء » . حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، « في عبد بين رجلين أعتقه أحدهما ، قال : يقوم منه بالعدل فيضمن لشريكه حصته » .

العتق بكسر العين المهمة وسكون الفوقية : وهو زوال الملك وثبوت الحرية . قال في « الفتح » : يقال : عتق يعتق عتقاً بكسر أوله ويفتح - وعتاقاً وعتاقة . قال الأزهري : هو مشتق من قولهم : عتق الفرس : إذا سبق ، وعتق الفرح : إذا طار ، لأن الرقيق يخلص بالعتق ، ويذهب حيث يشاء . اهـ .

الأثر الأول عن أمير المؤمنين عليه السلام ، روي معناه في « الجامع الكافي » فقال : وروى محمد بإسناده عن الحسن ، عن علي بلفظ قال : « يعتق الرجل ما شاء من غلامه » . وقد أخرج معناه أيضاً ابن ماجه عن محمد بن فضالة ، عن أبيه مرفوعاً « يعتق الرجل من عبده ما شاء ، إن شاء ربعا ، وإن شاء حساً ، ليس بينه وبين الله ضغطة » . وأخرج الطبراني عن علقمة بن عبد الله المزني ، عن أبيه رفعه « يعتق الرجل من عبده ما شاء ، إن شاء ثلثاً ، وإن شاء ربعا » . اهـ .

والضغطة - بالضم - العصر والقهر ، يقال : أخذت فلاناً ضغطة : إذا ضيقت عليه تكبره على الشيء .

وهذه الأحاديث مؤيدة لما ثبت للمالك في ملكه من التصرف في جميعه أو بعضه ، ولا

يعارض هذا ثاني حديث الباب ولا ما رواه الجماعة عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « من أعتق شركاً له في عبده ، وكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم العبد عليه قيمة عدل ، فأعطى شركاءه حصصهم وعتق عليه العبد ، وإلا فقد عتق عليه ما عتق » ورواه الدارقطني ، وزاد « ورق ما بقي » وفي رواية متفق عليها « من أعتق عبداً بينه وبين آخر قوم عليه في ماله قيمة عدل لا وكس ولا شطط ، ثم عتق عليه في ماله إن كان موسراً » وفي رواية « من أعتق عبداً بين اثنين فإن كان موسراً قوم عليه ثم يعتق » رواه أحمد والبخاري . وفي رواية « من أعتق شركاً له في مملوكه وجب عليه أن يعتق كاه ، إن كان له مال قدر ثمنه يقام قيمة عدل ، ويعطى شركاءه حصصهم ، ويخلى سبيل المعتق » رواه البخاري . وفي رواية « من أعتق نصيباً له في مملوك أو شركاً له في عبد ، وكان له من المال ما يبلغ قيمته بقيمة العدل فهو عتق » رواه أحمد والبخاري . وفي رواية « من أعتق شركاً له في عبد عتق ما بقي في ماله إذا كان له مال يبلغ ثمن العبد » رواه مسلم وأبو داود . وعن ابن عمر « أنه كان يفتي في العبد - أو الأمة - يكون بين شركاء فيعتق أحدهم نصيبه منه ، يقول : قد وجب عليه عتقه ، إذا كان للذي أعتق من المال ما يبلغ يقوم من ماله قيمة العدل ، ويدفع إلى الشركاء أنصاءهم ، ويخلى سبيل المعتق ، يخبر بذلك ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رواه البخاري .

وقوله : « ما يبلغ يقوم ... الخ » أي إذا كان للذي أعتق من المال ما يبلغ ثمنه يقوم من ماله ... الخ كما يعرف ذلك من سرد « شرح الفتوح » لألفاظ الحديث . نعم ، ووجه عدم المعارضة أن هذه الأحاديث فيما إذا كان العبد مشتركاً بين معتق نصيبه وبين غيره ، ولكنه يشكل على هذا ما رواه أحمد عن أبي المليح ، عن أبيه أن رجلاً من قومنا أعتق شقصاً له من مملوكه ، فرفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجعل خلاصه عليه في ماله ، وقال : « ليس لله عز وجل شريك » وفي لفظ له : « هو حر كله ليس لله شريك » وأبو داود ولفظه أن رجلاً أعتق شقصاً له من غلام ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « ليس لله شريك » زاد ابن كثير في حديثه : فأجاز النبي صلى الله عليه وآله وسلم عتقه ، فظاهر العلة التعميم لما كان خاصاً بالمعتق أو مشتركاً بينه وبين غيره ، ولا يخفى أن سائر

الأحاديث مصرحة بأن المعتق اذا لم يكن موسراً بقي قدر نصيب شريكه رقاً ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « وإلا فقد عتق عليه ماعتق » وقوله : « ورق مانقي » ويؤيده مارواه أحمد عن اسماعيل بن أمية ، عن أبيه ، عن جده ، قال : « كان لهم غلام يقال له : طهان - أو ذكوان - فأعتق منه نصفه ، فجاء العبد الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « تعتق في عتقك وترق في رقتك » قال : فكان يخدم سيده حتى مات . قال في « مجمع الزوائد » : هو مرسل ورجاله ثقات . وأخرجه الطبراني أيضاً . اذا عرفت هذا ظهر لك أن هذه العلة المانعة من تبعض العتق مع الحكم منه صلى الله عليه وآله وسلم بتجنيز العتق مهجورة الظاهر ، لقوة احتمال كون قوله عليه وآله الصلاة والسلام في هذا الحديث تعليلاً وحكماً واقعاً بازاء قضية عينية ، لاتدفع مفسدتها إلا بذلك ، على أنه يرد على هذه العلة ما يعبر عنه الأصوليون بعدم الاطراد لعدم التلازم في الثبوت ، يعني أنه لم يوجد العتق كلما وجدت ، لأنها قد نقضت في صورة جواز التقريب بوقفية بعضه ، وبما اذا كانت المعتق معسراً ، كما هو صريح حديث ابن عمر ، ويحمل عليه حديث اسماعيل بن أمية .

قال السيد الامام العلامة الكبير محمد بن ابراهيم الوزير في « الروض الباسم » مامعناه : إن عموم العلة حينئذ يكون مخصوصاً بصورة النقض ، وان القواعد لاتمنع من الحمل على ذلك وهو يقال : إن كان مراده بذلك جعلها من باب تخصيص العام لم يتم ، لأن عموم العلة من باب عموم المعاني ، وهو من باب الكلّي ، فكما أنه لا يصح قصر بعض الكليات الخمس على جزئي مما يصدق عليه ، فكذا العلة والعموم من باب القضية الكلية . وأيضاً العموم والخصوص والاطلاق والتقييد من صفات الألفاظ ، وان كان مراده أن تخلف الحكم في محل النقض لمانع أو عدم شرط ، لا لعدم وجودها ، بل لأن علة التخصيص منعت علة العام عن اقتضاء التعميم ، وسر ذلك أن حكمة محل النقض تثبت ماهو أليق حكماً بمحل التخلف من علة حكم العام ، فلعله يكون قريباً من الصواب ، لأنه عبارة عن صحة تأثير الوصف فيه لكمالها لولا المانع ، كما حققناه في أبحاث المقدمة . وأما على القول بأن العلة حينئذ تكون جزءاً وعلة لأنها علة مستقلة فغير مستقيم ، اذ لا تخصيص للعلة ولا اخراج ولا الوصف متأهل للتأثير حينئذ ، لأن كونها جزءاً وعلة في محل النقض ومستقلة في غيره ، معناه أنها ليست تمام المقتضى في محل



النقض لا في غيره ، فهي مقتضى تام وهذا يبعدها عن شبه التخصيص لعدم صلاحية الوصف حينئذ للتأثير .

نعم ، وأنت اذا تأملت قوله : « هو حر ليس لله شريك » وجدت نفسك تنبو عن الحمل على هذا بالغا ، اذ ظاهر هذا التعليل التعميم أينما وجد تجزء العتق سواء كان المعتق موسراً أم معسراً ، أمكنت السعاية أم لا ، وسواء كان العبد مشتركاً أم لا ، ولا يخفى ما فيه ، إذ لا يصح قصر هذه العلة خاصة ولا تقدير مانع لها من الحكم أو عدم شرطها ، ولأنها جزءة ، فان نفس المؤمن تنبو من القول : إن الله لا شريك له الا حيث كان معتق العبد معسراً . إذا عرفت هذا فالظاهر أنها ليست هي العلة ، بل وفي النفس من صحة هذه الجملة عنه صلى الله عليه وآله وسلم مالا يمكن دفعه للأحاديث الصحيحة المصرحة بأنه « قد عتق منه ماعتق ورق منه مابقي » ، ولا يمكن الجزم بكون تجزئة العتق شركاً إلا اذا تحقق تأخرها لتكون ناسخة لجواز التجزئة كيف كان موجهها فليتأمل ، ولولا تحسين الحافظ في « الفتح » لحديث أبي المليح لكان ترجيح الأحاديث المتفق عليها الدالة على جواز تبعية العتق مطلقاً هو المتعين ، وبهذا تعرف قوة القول بقصر الحديث على قضيته العينية .

نعم ، ثم لا يخفأك أن قوله في حديث أبي المليح : « فجعل خلاصه عليه في ماله » يفيد افادة قوية أن المعتق كان مشتركاً لا أنه كله خاص بالمعتق ، اذ ظاهره انه غرمه قيمة نصيب شريكه والا لكفاه أن يقول : قد نجز عتقه ، بل لكان قوله في آخر الحديث : « هو حر كله » مغنياً عن قوله : « فجعل خلاصه عليه في ماله » واحتمال أن المراد غرمه بقية المعتق احتمال بعيد ، وان شهد له قوله « شقصاً له في مملوكه » ، فإضافة الكل اليه لأدنى ملازمة صحيحة ، بل ربما أفادت أن له أكثر العبد ، وقد أضافه صلى الله عليه وآله وسلم في حديث أبي هريرة الذي رواه الجماعة الا النسائي الى المعتق مع كونه مشتركاً بينه وبين غيره ، فقال : « من أعتق شقصاً له من مملوكه فعليه خلاصه في ماله » ، فان لم يكن له مال قوم المملوك قيمة عدل ، ثم استسعى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه ، فلا تكون الاضافة حجة في اختصاص المعتق بالعبد فليتأمل ، على أن هذا الظاهر لا يقاوم ما يفيد أول الحديث ، وخصوصاً مع إطلاق رواية أبي داود التي سقناها عنه وإث

أمكن تقييدها. وبالجملة ففي دلالة الحديث على أن المعتق خاص بالمعتق خفاء واضح، مع أن احتمالاً  
لكونه مشتركاً أقوى ، وأظهر كما عرفت مع احتمال أن يكون ذلك الرجل المعتق هو  
صاحب قصة حديث أبي هريرة الذي رواه أبو داود عن أبي هريرة « أن رجلاً أعتق شقياً  
له من غلام ، فأجاز النبي صلى الله عليه وآله وسلم عتقه وغرمه بقية ثمنه » ، بل الحمل عليه  
مع خفاء دلالة حديث أبي المليح على اختصاص المعتق بالعبد هو الأظهر لما قدمنا من جواز  
تجزء العتق في الجملة وموافقته لأصل أن للمالك التصرف في جميع ملكه أو بعضه ،  
والظاهر قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « تعتق في عتقك وترق في رقك » في حديث  
اسماعيل بن أمية ، أن تغريم المعتق في سائر الأحاديث مرتب على كون المعتق مشتركاً ،  
ومفهومها عدم التغريم إذا كان خاصاً بالمعتق ، وهذا مؤيد لذلك الأصل ، ولكنه يعارض  
هذا ويفت في عضده ما أخرجه عبد الرزاق ، قال الحافظ: بأسناد رجاله ثقات أن رجلاً  
من بني عذرة أعتق مملوكاً له عند موته وليس له مال غيره ، فأعتق رسول الله صلى الله عليه وآله  
وآله وسلم ثلثه ، وأمره أن يسعى في الثلثين ، لأن ظاهر ما جنحت إليه جواز تصرف  
المالك في مملوكه من دون تغريم له سواء كان موسراً أو معسراً ، وهو خلاف ما يفيد  
قوله في هذا الحديث « وليس له مال غيره » ، اذ هو مفيد أنه لو كان له مال لأمره بالنحاز  
عتقه من ماله من دون سعاية على العبد ، بل لم يأمره بالسعاية في ثلثيه الباقيين إلا لنفوذ  
عتقه ، ولأن قوله : « ليس له مال غيره » وإن كان من قول الراوي فله حكم الرفع ،  
رعاية لقاعدة أن ترك الاستفصال في مقام الاحتمال ينزل منزلة العموم ، ويخص منها ما إذا  
كان يعتق من الثلث ، إذ هو معنى اليسار هنا ، ولعله يجاب عنه أولاً بأن ثلثي العبد  
قد صاروا مستحقين للورثة ، وليس للمالك أن يتصرف إلا في ثلثه ، إذ العبد حين نفوذ الوصية  
قد صار مشتركاً بين الوارث والموروث ، فإذا كان غير موسر وجب على العبد أن يسعى  
للحديث المتقدم تخريجه عن أبي هريرة الذي رواه الجماعة إلا النسائي ، عن النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم أنه قال : « من أعتق شقياً له من مملوك فعليه خلاصه في ماله ، فإن لم  
يكن له مال قوم المملوك قيمة عدل ، ثم استسعى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق  
عليه » . ا هـ .

وقد صحح رفع السعاية أكثر الحفاظ ، وزيادة العدل مقبولة ، والمثبت أولى من النافي حيث لا معارض أصح ولا النافي مدع للعلم بالنفي ، وقد استوفى ذلك في « الفتح » . وهذا الحديث هو الجامع لشمول الأحاديث المتعارضة في المعتقد المشترك ، وحاصله أن المعتقد إذا كان مشتركاً فإن كان المعتقد موسراً عتق عليه وغرم قيمة نصيب شريكه ، وإن كان معسراً قوم العبد قيمة عدل ثم استسعى في نصيب الشريك الذي لم يعتق ، فإن تعذرت السعاية بأي وجه فقد عتق منه ما عتق ورق منه ما ورق ، كما يفيد حديث ابن عمر من غير فرق بين أن يكون الاشتراك بالاصالة أو لطرو الملك بالميراث ، ولهذا روى الجماعة إلا البخاري عن عمران بن حصين « أن رجلاً أعتق ستة مملوكين له عند موته لم يكن له مال غيرهم ، فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجزأهم أثلاثاً ، ثم أقرع بينهم فأعتق اثنين ، وأرق أربعة ، وقال له قولاً شديداً » . قال في « عون الودود » : وسكت عنه أبو داود والمنذري ورجال إسناده رجال الصحيح . وفي لفظ « أن رجلاً أعتق عند موته ستة رجلة له ، فجاء ورثته من الأعراب ، فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما صنع ، قال : « أو فعل ذلك ؟ ! لو علمنا إن شاء الله ما صلينا عليه » فأقرع بينهم فأعتق منهم اثنين وأرق أربعة » رواه أحمد . وعن أبي زيد الأنصاري « أن رجلاً أعتق ستة أعبد عند موته ليس له مال غيرهم ، فأقرع بينهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأعتق اثنين وأرق أربعة » رواه أحمد أيضاً . ولأبي داود ، عن أبي زيد « أن رجلاً من الأنصار ... » بمعنى حديث عمران بن حصين ، وقال : « لو شهدته قبل أن يدفن لم يدفن في مقابر المسلمين » . ١ هـ .

فهذا لما كان يمكن إنفاذ تصرفه في غير ما يستحقه الورثة أقرع صلى الله عليه وآله وسلم بينهم ليميز ما لكل من الوارث والموروث ، بخلاف ما إذا كان المشترك عبداً واحداً ، فقد جعل صلى الله عليه وآله وسلم للشريك فيه قيمته إما على المعتقد الموسر ، أو على المعتقد سعاية حيث كان سيده معسراً ، فإن تعذرت السعاية بأي وجه فقد عتق منه ما عتق ورق مارق ، بقي الكلام فيما إذا كاتب أحد الشركاء نصيبه من عبد ، الظاهر أنها تصح ويسري العتق في جميعه ، ويلزم السيد قيمة نصيب شريكه إذا كان موسراً ، لانه إذا لزمه خلاصه في ماله ولا عوض له عن نصيبه فلزومه عليه مع العوض من باب الاولى ، فإذا كان معسراً

فلزوم السعاية على العبد بعدم الفارق والا فقد عتق منه ماعتق ورق مارق ، كما لو عجز عن الكتابة فليتامل .

نعم ، ثم لا شك أن إعتاق كل العبد أفضل للأحاديث الواردة في ذلك ، أخرج الشيخان والترمذي عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من أعتق رقبة مسلمة أعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار حتى فرجه بفرجه » . وفي رواية لهما وغيرهما « ايا رجل أعتق امرءاً مسلماً استنقذ الله بكل عضو منه عضوا من النار » . قال سعيد بن مرجانة : فانطلقت به الى علي بن الحسين فعمد علي بن الحسين الى عبد له قد أعطاه عبد الله بن جعفر فيه عشرة آلاف درهم - أو ألف دينار - فأعتقه ، وعن أبي أمامة وغيره من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « ايا امرئ مسلم أعتق امرءاً مسلماً كان فسكاكه من النار يجزى كل عضو منه عضوا منه ، وايا امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمتين كانتا فسكاكه من النار يجزى كل عضو منها عضوا منه » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، ورواه ابن ماجه من حديث كعب بن مرة - أو مرة بن كعب - . ورواه أحمد وأبو داود بمعناه من حديث كعب بن مرة السلمي ، وزاد فيه « وايا امرأة مسلمة أعتقت امرأة مسلمة كانت فسكاكها من النار يجزى كل عضو من أعضائها عضوا من أعضائها » .

وفي الباب عدة أحاديث عن عقبة بن عامر عند أحمد بإسناد صحيح وأبي داود والنسائي وأبي يعلى والحاكم وصححه . وعن واثلة بن الاسقع عند أبي داود وابن حبان في « صحيحه » والحاكم ، وقال : صحيح على شرطها . وعن أبي بردة بن أبي موسى ، عن أبيه رفعه عند أحمد برواة ثقات ، وعن مالك بن الحارث عند أحمد ، وعن عبد الرحمن بن عوف عند الطبراني ، وعن أبي نجیح عند أبي داود وابن حبان في « صحيحه » ، وعن البراء بن عازب عند أحمد وابن حبان في « صحيحه » والبيهقي وغيره ، وعن أبي سعيد الخدري عند ابن حبان في « صحيحه » . وبعد فلا يخف أنك أن هذا كله لا تعلق له بكتاب الفرائض ، ولكنه أورد ذلك لإخبرين لبيان أن العتق قد يتجزء ، والتجزء قد يكون بلا عوض وبِعوض ، والذي بالعوض هو الكتابة وهي التي لها تعلق بالمواريث ، فاحتاج الى بيان أحكامها استطراداً ، فقال :

## باب المكاتب

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان يستحب أن يحط عن المكاتب ربع الكتابة ، ويتلو : « وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » . حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان لا يقضي بعجز المكاتب عن الكتابة حتى يتوالى عليه نجهان » .

قال في « الفتح » : الكتابة بكسر الكاف وتفتح ، قال الراغب : اشتقاقها من كتب بمعنى أوجب ، ومنه قوله تعالى : « كتب عليكم الصيام » « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » أو بمعنى جمع وضم ، ومنه كتب الخط ، وعلى الأول تكون مأخوذة من معنى الالتزام ، وعلى الثاني من الخط لوجوده عند عقدها غالباً . اهـ . قال في « النهاية » : الكتابة أن يكتب الرجل عبده على مال يؤديه اليه منجماً ، فإذا أداه صار حراً ، وسميت كتابة لمصدر كتب ، كأنه يكتب على نفسه لمولاه ثمنه ، ويكتب مولاه له عليه العتق ، وقد كاتبه مكاتبه ، والعبد مكاتب ، وإنما خص العبد بالمفعول لأن أصل المكاتبه من المولى وهو الذي يكتب عبده ، ثم قال في « الفتح » : قال الروياني : الكتابة اسلامية ولم تكن تعرف في الجاهلية ، كذا قال ، وكلام غيره ياباه ، ومنه قول ابن التين : كانت الكتابة متعارفة قبل الاسلام فأقرها النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وقال ابن خزيمة في كلامه على حديث بريرة : قيل : إن بريرة أول مكاتبه في الاسلام ، وقد كانوا يكتبون في الجاهلية بالمدينة ، وأول من كوتب من الرجال في الاسلام سلمان ، وحكى ابن التين حكاية أن أول من كوتب أبو المؤمل ، فقال النبي صلى الله عليه وآله

وسلم : « أعينوه » . وأول من كوتب من النساء بريرة ، وأول من كوتب بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبو أمية مولى عمر ثم سيرين مولى أنس .  
وختلف في تعريف الكتابة وأحسنه تعليق عتق بصفة على عوض مخصوص ، وهي خارجة عن القياس عند من يقول : ان العبد لا يملك ، وهي لازمة من جهة السيد ، الا أن يعجز العبد ، وجائزة له غير واجبة عليه على الراجح من أقوال العلماء ١ هـ .

قوله : « كان يستحب أن يحط عن المكاتب ربع الكتابة ويتلو : » وآتوهم من مال الله الذي آتاكم « أخرج عبد الرزاق والشافعي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم وابن ماجه وسعيد بن منصور عن علي عليه السلام ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وابن ماجه وصححه سعيد بن منصور كما قاله في « كنز العمال » عن أبي عبد الرحمن السامي « أن علياً قال في قوله تعالى : « وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » قال : « يترك للمكاتب ربع مكاتبته » . قال في « التلخيص » : حديث علي « يحط عن المكاتب قدر ربع كتابته » أخرجه النسائي والحاكم من طريق أبي عبد الرحمن السامي ، عن علي عليه السلام مرفوعاً وموقوفاً ، وصحح الموقوف النسائي ، كذا قال البيهقي والدارقطني ، وقال ابن عبد الحق : رواه ابن جريج عن عطاء بن السائب عن السامي مرفوعاً ، وابن جريج إنما سمع من عطاء بعد الاختلاط ، ورواية الوقف أصح . ١ هـ .

ولا يخفى أن المراد من الخط المعاونة على أداء مال الكتابة لقوله تعالى : « وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » وظاهر الآية توجيه الأمر الى سادات المكاتبين ، فهذا الخط نوع من المعاونة المأمور بها ، والتنصيب على بعض أفراد المطلق كالتنصيب على بعض أفراد العام ، فكما لا يقتضي تخصيصاً لا يقتضي تقييداً سواء كان مرفوعاً أو موقوفاً ، اذ المطلوب المعاونة بأي وجه تخفيفاً على المكاتب ، وهكذا الكلام على ما أخرجه أبو داود في « المراسيل » من طريق يحيى بن أبي كثير يرفعه في هذه الآية « إن علمتم فيهم خيراً » « وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » قال : حرفة ولا ترسلوهم كلا على الناس ، وإن

كان مرسلًا أو معضلاً كما قال الحافظ في « الفتح » . وأما قوله : « إنه كان لا يقضي بعجز المكاتب حتى يتولى عليه نجمان » ، فأخرج ابن أبي شيبة ، عن عباد بن العوام ، عن حجاج ، عن حصين الحارثي ، عن علي ، قال : « اذا تتابع على المكاتب نجمان فلم يؤد نجومه رد في الرق » وأخرجه ابن ماجه والحاكم ، وقد حط ابن عمر عن عبد له كاتبه على خمسة وثلاثين ألفاً خمسة آلاف ، أخرجه مالك في « الموطأ » والبيهقي من طريق أيوب عن نافع ، عن ابن عمر « وهي سبع الكتابة » .

قال الرافعي : اشهر عن الصحابة ومن بعدهم قولاً وفعلاً الكتابة على نجمين ، قال ابن حجر : رواه البيهقي من فعل عثمان وابن عمر ، وقد ذكره المصنف عن علي عليه السلام ، ولا يخفأك أن التنجيم قد جاء مصرحاً به في حديث عائشة المتفق عليه في قصة كتابة بريرة أنها تسعة أعوام في كل عام نجمة ، ولفظ رواية للبخاري عن عائشة قالت : « جاءت بريرة » فقالت : إني كاتبت أهلي على تسع أواق في كل عام أوقية ، فأعنيني « متفق عليه ، ويعارضها ما وقع في رواية للبخاري معلقة « أن بريرة دخلت عليها تستعينها في كتابتها وعليها خمسة أواق نجمت عليها في خمس سنين ... » الحديث .

قال في « الفتح » ما معناه : لكن المشهور رواية تسع أواق في كل عام أوقية ، وقد جزم الاسماعيلي بأن رواية الخمس غلط ، قال : ويمكن الجمع أن التسع أصل والخمس كانت بقيت عليها ، وبهذا جزم القرطبي والمحب الطبري ، ويعكر عليه قوله في رواية قتبية « ولم تكن أدت من كتابتها شيئاً » قال : ويجاب بأنها كان حصلت الأربع أواق قبل أن تستعين عائشة ، ثم جاءتها وقد بقي عليها خمس . وقال القرطبي : يجاب بأن الخمس هي التي كانت استحقت عليها بحلول نجومها من جملة التسع الأواق المذكورة . ويؤيده قوله في الرواية التي ذكرها البخاري في « أبواب المساجد » بلفظ : « إن شئت أعطيت ما يبقى ... » الحديث ، فهذه الرواية قد وقع التقرير فيها على التنجيم تسعة أعوام ، ولكن ذلك لا يفيد إلا الجواز إذ هي واقعة عين فلا تدل على كون التنجيم أعواماً ، كما لا تدل على شرطية التنجيم ولا وجوبه ، ولكنه إذا كان التنجيم مأخوذاً في حقيقة الكتابة ، إما لثبوته قبل الاسلام فتكون حقيقة لغوية قررها الشرع وهو الأقرب ، أو لم يعرف إلا

من جهة الشرع فتكون حقيقة شرعية . وأما الأحاديث الواردة في ذلك والآثار فلا تدل إلا على اعتبار جواز مطلق التنجيم ، وأقل ما تصدق عليه الكتابة نجحاً لما تقدم أن الكتابة مشتقة من الكتب بمعنى الضم ، وهو ضم بعض النجوم الى بعض ، وهما أقل ما يحصل به الضم ، وهو صريح مارواه ابن أبي شيبة عن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه غضب على مملوك له فقال : لأكتبك على نجمين . وقد روى البيهقي عن عثمان أنه غضب على عبد له ، فقال : لأعاقبك ولأكتبك على نجمين ، وهذا يندفع ما يقال : إنه لا دليل على اعتبار التنجيم ، فأما الزيادة فالظاهر عليها أنها مو كولة إلى ما يكون عليه التراضي بين المكاتب والمكاتب ، إذ الكتابة نوع معاوضة مقصود فيها انتفاع المعتق والرفق بالمعتق . بقي الكلام فيما إذا رضي العبد بتسليم قيمته دفعة واحدة هل تكون مكتوبة أم لا ، إن قلنا : إن التنجيم داخل في ماهيتها فليست بمكتوبة ، ولكنها معاوضة صحيحة وهو الظاهر ، وإن قلنا : غير داخل فمكتوبة .

نعم ، أما إذا عجز عن أداء ما كوتب عليه ، فالظاهر أنه يرجع رقيقاً إن رد له سيده ماقد سلمه قياساً على سائر المعاوضات ، وإلا بقي رقيقاً في قدر ماعجز وحرراً بقدر ما سلم ، وهذا يجتمع شمل الأدلة القاضية بكونه رقيقاً ، وذلك نحو ما أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم وصححه من طرق ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده مرفوعاً « المكاتب قن ما بقي عليه درهم » ورواه النسائي وابن حبان من وجه آخر من حديثه بلفظ : « ومن كان مكاتباً على مائة درهم فقضاها إلا أوقية فهو عبد » . وقال النسائي : هو حديث منكر وهو عندي خطأ . وروى الحمزة إلا النسائي عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده أيضاً أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « أيما عبد كوتب بمائة أوقية فأداها إلا عشر أوقيات فهو رقيق » وأخرجه الحاكم وصححه . وأخرج أبو داود والحاكم وابن حبان من حديثه أيضاً بلفظ : « المكاتب عبد ما بقي عليه من مكاتبته درهم » وحسن الحافظ في « بلوغ المرام » إسناده ، وهو من رواية اسماعيل بن عياش ، وفيه مقال . وأخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه ، وقال الترمذي : غريب ، قال الشافعي : لم أجد أحداً ممن رزيت من أهل العلم يثبت ، وعلى هذا فتيا المفتين .



فهذه الأحاديث قاضية بكونه رقاً مابقي عليه درهم ، وقد أخذ بظاهره الجمهور حكامه في « الفتح » فقالوا : لا يثبت له شيء من أحكام الأحرار ، قال : بل حكمه حكم العبد حتى يستكمل الحرية ، وحكي في « البحر » عن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت وعائشة وأم سلمة والحسن البصري وسعيد بن المسيب والزهري والثوري والعترة وأبي حنيفة والشافعي ومالك أن المكاتب لا يعتق حتى يوفي ولو سلم الأكثر . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « المكاتب يعتق بقدر ما أدى ، ويقام عليه الحد بقدر ما عتق منه ، ويورث بقدر ما عتق منه » رواه النسائي ، وكذلك أبو داود والترمذي ، وقال : حديث حسن ، ولفظهما : « إذا أصاب المكاتب حداً وميراثاً ورث بحساب ما عتق منه » والدارقطني مثلهما ، وزاد « وأقيم عليه الحد بحساب ما عتق منه » وأخرجه الحاكم والبيهقي ، والحديث رجال إسناده ثقات . كما قال الحافظ في « الفتح » قال : ولكنه اختلف في إرساله ووصله ، ولا يخفى أن الموصل له عنده زيادة علم وزيادة العدل مقبولة . وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « يؤدي المكاتب بحصة ما أدى دية الحر ، ومابقي دية العبد » قال في « المنتقى » رواه الخمسة إلا ابن ماجه ، وسكت عليه أبو داود والمنذري ، وهو عند النسائي مسند ومرسل ورجال إسناده عند أبي داود ثقات . وأخرجه الحاكم أيضاً ، وقال أحمد في رواية محمد بن الحُكَم « إذا كان العبد نصفه حراً ونصفه عبداً ، ورث بقدر الحرية » كذلك روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبه أخذ أبو طالب والمؤيد بالله : أن المكاتب إذا سلم شيئاً من مال الكتابة صار لقدره حكم الحرية فيما يتبع بعض من الأحكام حياً وميتاً ، كالوصية والميراث والحد والأرث ، وفيما لا يتبع بعض كالقود والرجم والوطء بالملك له حكم العبد ، وهو الموافق لما رواه أحمد وأبو داود ، عن أمير المؤمنين ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « يؤدي المكاتب بحصة ما أدى » ويؤيده ما أخرجه النسائي ، عن عكرمة ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « يؤدي المكاتب بحصة ما أدى دية حر ومابقي دية عبد » قال البيهقي : قال أبو عيسى فيما بلغني عنه : سألت البخاري عن هذا الحديث ، فقال : روى بعضهم هذا الحديث عن أيوب عن عكرمة ، عن علي ، قال البيهقي : فاختلف على عكرمة فيه ، ورواية عكرمة عن علي مرسلة ، ورواه حماد بن زيد واسماعيل بن إبراهيم ، عن أيوب ، عن عكرمة ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرسلأ ، وجعله اسماعيل بن إبراهيم من قول

عكرمة ، وروي موقوفاً عن علي عليه السلام من طرق أخرجه البيهقي ، ومن طرق مرفوعاً « إذا مات المكاتب وترك ميراثاً أو أصاب حداً فإنه يورث على قدر ماعتق منه ، ويقام عليه الحد بقدر ماعتق منه » أخرجه الطبراني عن ابن عباس

ولا يخفى انتهاض هذه الأدلة على تبعض الأحكام ، والجمع أولى من الاهدار ، ومعنى كونه قنأ قبل تسليم جميع ما عليه هو أنه معرض للفسخ ، وجواز البيع لحديث بريرة على أنه لم يخلص عن الرقية فهو عبد ، وخصوصاً فيما لا يتبعض من الأحكام على أن حديث ابن عباس أصح من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده وأرجح . وقد سمعت ما قاله الشافعي والنسائي والترمذي في حديث عمرو بن شعيب ، ولا قادح في حديث ابن عباس إلا الوقف والوصل والارسال ، وقد عرفت أن الرفع زيادة عدل غير مصادمة فهي مقبولة ، والأخذ به هو المتعين فيكون عموم أحكام رقيته مخصصاً بما يتبعض من الأحكام ، أي أن المكاتب قن خالص فيما لا يتبعض من الأحكام ، وفيما يتبعض له حكم بين الحكمين وهو أنه يكون له فيها حكم الحر بقدر ما أدى من مال الكتابة وحكم العبد في غيره ، ومن الأحكام التي لا تتبعض احتجاج مكاتبه العبد عنه ، أخرج أحمد وأبو داود والترمذي ، وقال : حسن صحيح ، والطبراني والحاكم والدارقطني عن أم سلمة ، قالت : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا كان لاحدا كن مكاتب وكان عنده مايؤدي فلتحتجب منه » وأخرج عبد الرزاق معناه عنها ، وظاهر الأمر الوجوب وقدرته على كونه مكاتباً وعلى كونه عنده مايفي ، والظاهر أن لكونه كسوباً حكم من عنده مايفي . وأما تأويل الأمر بالندب وصرفه عن ظاهره فلا يصح إلا مع تحقق تأخر الصارف أو مقارنته ، أما مع جهل التاريخ فالموجب أولى من غير المحرم كما هو مبين في موضعه في باب الترجيح ، فلا يصح جعل حديث عمرو بن شعيب صارفاً ، وكيف يجعل مستنداً للإمام الشافعي ، وهو حديث غير مرضي عنده ، وهكذا دعوى الخصوصية بأزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إذ الأصل التشريع حتى يقوم دليل الخصوصية ، فليتأمل ، وهذا كله مبني على جواز نظر العبد إلى سيده ، وليس هذا مقام استيفاء الكلام على ذلك .

## باب المظنبت بعق بعض كيف يورث

قد عرفت أن الأرجح القول بتبعيض ما يتبع من أحكام المكاتب ، ومن ذلك الميراث فيورث ويورث بقدر ما أدى من مال الكتابة ، لكنه لم يذكر هنا إلا كيفية توريث نفسه اكتفاءً وتنبيهاً على أن ذلك إنما كان لتبعيض عتقه فقال :

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام في رجل مات وخلف ابنين أحدهما حر والآخر عتق نصفه ، قال : المال بينهما أثلاثاً ، للذي عتق كله ثلثا المال ، والذي عتق نصفه الثلث .

ولعل الوجه في ذلك أن الذي عتق نصفه من الابنين بمثابة البنت في توريثه نصف حظ الذكر لما عتق نصفه ، لكن مقتضى كونه ابناً عتق نصفه أن يكون له نصف ما يستحقه لو كان حراً ، ونصف ما يستحقه مع أخيه هو ربع المال ، لأنه كان يستحق معه النصف ، ولما مر من الأحاديث القاضية بأنه يرث ويورث ويؤدي ويحسب ما قد أدى من مال الكتابة .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام في أب حر وابن نصفه حر قال : « للأب النصف وللابن النصف »

والوجه في هذا أيضاً ، هو أن الابن عنده قد صار بعق نصفه بمثابة البنت ، فيحوز مثل حظها ، والبنت الواحدة تستحق النصف مع الأب ، فكذا الابن الذي عتق نصفه ، ولكن مقتضى كونه ابناً أن يأخذ مع الأب نصف ما يستحقه لو كان حراً خالصاً ، وهو لا يتحصل جبوراً إلا من اثني عشر سهماً ، لأنه سيوجب الأب في نصف المال الذي يرث فيه ، ويستبد الأب بالنصف الآخر ، فأصل مسألة الأب من ستة مضرورة في مخرج جزء

العتق وهو اثنان تأتي اثني عشر تحجب وتورث في نصفها ، وذلك ستة تكون منها سدس للأب وخمسة أسداس للابن والنصف الآخر يختص به الاب لعدم الحاجب فيه لما مر أيضاً .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه عن جده ، عن عليهم السلام في أم حرة وثلاث أخوات ، نصف كل واحدة منهن حر ، وعم حر ، قال : « للأم تسعة من ستة وثلاثين ، وهو ربع المال ، ولكل واحدة من الأخوات أربعة ، وللعلم خمسة عشر »

وفي نسخة للأم « تسعة من ستة وثلاثين وهو ربع المال ، ولكل واحدة من الأخوات ستة ، وللعلم تسعة » وهذه المسألة مبنية على جواز حجب الام بالاخوات منفردات عن أخ لهن ، وهو خلاف ما تقدم . وقد قدمنا الكلام على الحجب بهن منفردات ، وأما توجيه المسألة فكل واحدة من الأخوات تستحق نصف ما تستحقه لو كانت حرة خالصة ، ويجوز ويشاركن في ذلك ، وعلى فرض كونهن حرائر مخرج فرضهن داخل تحت مخرج فرض الام ، فالثلاثة داخلية تحت الستة بمخرج النصف ، للأم السدس ، ولهن أربعة لانوافق ولا تنقسم ، وحاصل ضرب رؤوسهن في أصل المسألة ثمانية عشر سهماً مضروب في مخرج جزء العتق ، إذ هو الذي سيكون بجزئه الحجب والمشاركة ، وذلك اثنان تأتي ستة وثلاثين وهو المال ، والجزء منه ثمانية عشر ، للأم السدس منه ثلاثة ، وللأخوات ثلثاه ، وذلك اثنا عشر ، تكون لكل أخت أربعة وكانت كل واحدة من الأخوات تستحق ثمانية من أربعة وعشرين سهماً ، إذ هي ثلثا الستة والثلاثين ، ولما لم يعتق من كل واحدة إلا نصفها ، لم تستحق إلا نصف ما كان يأتي لها لو كانت حرة ، وذلك أربعة ، وللعلم الباقي منه ، وذلك ثلاثة ، ثم تقسم الجزء الثاني أثلاثاً ، للأم ثلثه غير محجوبة ، وذلك ستة إلى ثلاثة من مسألة مشاركة الأخوات ، والحجب يكون لها تسعة ، وللعلم اثنا عشر إلى ثلاثة من المسألة الاولى يأتي له خمسة عشر سهلاً . وأما على النسخة الآخرة ، فإن الأخوات لما عتق نصفهن صرن بمنزلة أخت ونصف أخت ، فكانهن انتقصن ربع الثلث وهو ستة من الأربعة والعشرين ، والباقي ثمانية عشر سهلاً يصير لكل واحدة من الأخوات ستة ، والأم تستحق سدس نصف المال محجوبة ، وذلك ثلاثة وثلث نصف المال غير محجوبة وهو ستة يكون تسعة ، وكانت تستحق اثني عشر سهلاً من أصل المال ، فانتقصت ربع ما تستحقه ، كما انتقصت الأخوات

ربع الثلثين ، والباقي تسعة للعم ، وهي مجموع ما انتقصه الاخوات بالرق ، وذلك ستة سهام ، وما انتقصه الام بالحجب ، وذلك ثلاثة سهام ، وعلى هذه النسخة زيادة إشكال على الاولى بأن تقدير الاخوات بأخت ونصف يمنع من حجبهن للأم ، الا أن يقال : التقدير إنما هو المعرفة قدر الميراث . واما الحجب فهو بالسبب المحقق ، ولكنه يلزم على هذا أن لا يكون الرق ما نعا الا من التوريث لامن توابعه ، وهي الحجب والاسقاط والتعصيب . واما كيفية الارث منه كما تقتضيه تلك الأحاديث ، فكما لو كوتب العبد على مائتي درهم ، فسلم منها مائة فقد عتق منه نصفه ، فاذا مات عن ابنين حرين ومكاتبه وخلف أربعين درهما مثلا ، فعشرون درهما بين الابنين نصفين وعشرون درهما لمكاتبه . وقد نهناك أن العبد اذا بيع فماله لسيده الا أن يشترطه المبتاع ، وانه اذا عتق فماله له الا أن يشترطه سيده ، وأحاديث الارث من المكاتب قد بينت أنه يستحق من ماله بقدر ما عتق منه وان لم يشترطه هو على سيده ، وهاهنا قد استحق ورثته نصف تركته لاستحقاقه بعتق نصفه لنصف ماله ، وبهذا يجتمع شمل الأدلة



## باب الاقرار بالوارث وبالدين

الاقرار شهادة على النفس ، فاذا قبلت شهادة الانسان على غيره ، فلائن تقبل على نفسه من باب الاولى ، كيف وقد قال تعالى : « بل الانسان على نفسه بصيرة » أي شاهد ، وأيضاً الاقرار معمول به ، وهو مناط التعامل في الجاهلية والاسلام . وأيضاً لم يجعل الشارع المناط في الاحكام الشاهدين أو اليمين الا عند إنكار المدعى عليه لعدم وجود ما يمكن استناد الحكم اليه حينئذ ، فاما اذا اعترف المقر على نفسه بما يلزمه التخلص عنه فلا يبقى ثلاثان بالشهادة فائدة ، مع كمال شروط الاقرار ، وهذا أمر لا شك فيه ولا ريب .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « في رجل يعموت ويخلف ابنين فيقر أحدهما باخ له ، قال : يستوفي الذي أقر حصته ويدفع الفضل » حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « في الورثة يقر بعضهم بدين ، قال : يدفع الذي أقر حصته من الدين » .

معنى قوله : « يستوفي الذي أقر حصته ويدفع الفضل » هو أن يأخذ حصته على تقدير الاقرار ، وذلك ثلث المال هنا ، ويدفع السدس الذي يأخذه على تقدير الانكار الى أخيه المقر به ، لانه على تقدير الانكار يأخذ نصف المال في هذه المسألة ، ويبقى للمقر به على المنكر سدس الى أن يقر به الابن الآخر ، وهكذا لو أقر أحد الابنين مثلاً على أبيه بعشرة دراهم وله تركة موروثة ، لزمه خمسة والخمسة الآخرة على أخيه المنكر ، فان لم يكن له تركة وقف الاقرار على حصول مال الميت ، وهذا حيث لم يدع المقر به البنوة ، ولا المقر له الدين ، ولم يأت المقر بلفظ الشهادة والا ثبت النسب والارث والدين بشهادة المقر وبين المدعي ، لحديث بن عباس عند مسلم « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بيمين وشاهد » وحديث

أبي هريرة « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى باليمين مع الشاهد » عند أصحاب السنن ، قال الحافظ ابن حجر : ورجاله ثقات مدنيون ، ومثله حديث جابر أخرجه الترمذي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وأبو عوانة قال الحافظ : وفي الباب عن نحو عشرين من الصحابة فيه - الحسن والضعاف . اهـ .

بقي مما أهمله أبو خالد من نواذر الفرائض ميراث الحمل وابن الملاعنة وولد الزنا والمفقود والمدعي والمبتوت طلاقها ، ولنتسكلم على كل منها تكميلاً للفائدة فنقول :

اما توريث الحمل ، فقد أخرج أبو داود والبيهقي عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « اذا استهل المولود ورث » وفي إسناد محمد بن إسحاق وفيه مقالة - معروف ، وقد روي عن ابن حبان تصحيحه ، وأخرج أحمد في رواية ابنه عن سعيد بن المسيب ، عن جابر بن عبد الله والمسور بن مخرمة ، قالوا : « قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا يرث الصبي حتى يستهل » وأخرجه أيضاً الترمذي والنسائي وابن ماجه والبيهقي بلفظ : « اذا استهل السقط صلى الله عليه وورث » وفي إسناد إسماعيل بن مسلم وهو ضعيف . قال الترمذي : وروي مرفوعاً والموقوف أصح ، وبه جزم النسائي ، وقال الدارقطني في « العلل » : لا يصح رفعه ، ورواه الطبراني عن جابر والمسور بن مخرمة معا ، عن عاصم (١) وابن أبي شبة وسعيد بن منصور ، عن جابر بلفظ : « لا يرث الصبي حتى يستهل صارخاً » وأخرجه الترمذي عنه بلفظ : « الطفل لا يصل على عليه ولا يرث ولا يرث حتى يستهل » وحسنه الحافظ السيوطي قال في « عون الودود » بعد سوق أبي داود لحديث أبي هريرة مانسه : الحديث أخرجه أهل السنن والبيهقي بـ « سننه » وابن خزيمة ... الخ . قال ابن الاثير : استهلل الصبي تصويته عند ولادته . اهـ . وهو كناية عن ولادته حياً وان لم يستهل بل وجدت منه أمانة تدل على حياته ، اذ المقصود الأمر الذي يعلم به حياته ، فاذا مات ورثه قرابته ، وان مات أحد منهم ورثه . بقي الكلام اذا تحقق وجود حمل ولما يولد ، قد ذكرنا أنه يستحب للورثة تأخير القسمة حتى يعلموا بصحة الحمل ، هل يخرج حياً أم ميتاً ، فان استعجلوا

---

(١) هكذا في « كنز العمال » ولعل الأصل هكذا : وابن أبي عاصم عن جابر والمسور بن مخرمة معا ... الخ ولينظر في « الجامع الكبير » ويصحح ان شاء الله تعالى ، هكذا في هامش الأصل من خط المصنف .

القسمة ترك له اكثر ما يستحقه في نادر حالاته ، وهو نصيب أربعة ذكور ، هذا حيث كان يشاركهم ، فان كان يحجبهم أعطي المحجوبون نصيبهم وترك الباقي ، واما اذا كان يسقطهم فلاحظ لهم حتى يتبين الحمل ، وهو كلام حسن لا ينبغي العدول عنه اذ لا يتم الخروج عن عهدة تلك الاحاديث الا بما ذكره ، والا لزم أن يقتسموا مال من أثبت له الشرع ميراثا أو إحرام وراثته ما يستحقونه مما يرثه من قرابته ، وكلا الأمرين خلاف ما أثبت له الشارع باستهلاله فليتأمل .

وأما ميراث ابن الملاعنة والزانية وميراثها منه وانقطاعه من الأب ، فأخرج البخاري وغيره عن ابن عمر أن رجلا لاعن في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وانتفى من ولدها ، ففرق النبي صلى الله عليه وآله وسلم بينها وألحق الولد بالمرأة . وأخرج الشيخان من حديث سهل ابن سعد قال : « وكانت حاملا وكان ابنها ينسب إلى امه ، فجرت السنة أنه يرثها وترث منه ما فرض الله لها » وأخرج أبو داود عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « أنه جعل ميراث ابن الملاعنة لأمه ولورثتها من بعدها » . وفي إسناده ابن لهيعة وفيه مقال معروف ، وأخرجه أبو داود من رواية مكحول مرسلا ، ولأصحاب السنن الأربعة عن واثلة رفعه « تحوز المرأة ثلاثة موارث : عتيقها ولقيطها وولدها الذي لاعنت عليه » . قال البيهقي : ليس بثابت ، قال في « الفتح » : قلت : وحسنه الترمذي وصححه الحاكم ، وليس فيه سوى عمرو بن روبة - بضم الراء وسكون الواو بعدها موحدة - مختلف فيه . قال البخاري : فيه نظر ، ووثقه جماعة ، وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن المنذر ، ومن طريق داود بن أبي هند عن عبد الله بن عبيد بن عمير ، عن رجل من أهل الشام أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى به لأمه وقال : هي بمنزلة أبيه وأمه . وفي رواية أن عبد الله بن عبيد كتب إلى صديق له من أهل المدينة يسأله عن ولد الملاعنة ، فكتب اليه : إني سألت ، فأخبرت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى به لأمه . قال الحافظ : وهذه طرق يقوي بعضها ببعض ، وفي رواية فليح عن الزهري عن سهل في آخر حديثه « فكانت السنة في الميراث أن يرثها وترث منه ما فرض لها » أخرجه أبو داود .

ومجموع هذه الأحاديث قد دل على انتفاء نسبه من أبيه ، وإلحاقه بأمه ، وهو معنى



ما أخرجه ابن أبي شيبة عن علي عليه السلام وابن مسعود أنها قالوا في ابن الملاعنة : عصبته عصبه أمه يرثهم ويرثونه ، وبه قال النخعي والشعبي ، وهو لا ينافي ما روى سعيد بن منصور والبيهقي عنها أنها كانتا يجعلان أمه عصبه وحدها ، فتعطي المال كله ، فان ماتت أمه قبله فماله لعصبته . وهو معنى حديث عمرو بن شعيب المتقدم « ولورثتها من بعدها » لما قدمنا نقله عن صاحب « الفتح » أن المراد بالعصبه الورثة ، فإذا لم يكن له وارث من قبلها إلا هي استبدت بالمال فرضاً ورداً ، وإلا شاركها من له ارثه معها من قرابتها جمعاً بين أدلة لحوق نسبه بأمه ، وأدلة الموارث ، وهو معنى ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام : أن ابن الملاعنة ترثه أمه وإخوته منها ، إلا قوله : « فان فضل شيء فهو لبيت المال » ففيه مخالفة لرواية اثباته الميراث كله لأمه ولأدلة تورث ذوي الأرحام ، إذ مقتضاها كما تقدم اثبات الرد وهو عليه السلام من المثبتين له كما تقدم مع مخالفة ذلك لما رواه سعيد بن منصور والبيهقي عن الشعبي أن علياً عليه السلام قال : « في ابن الملاعنة ترك أخاه وأمه : لأمه الثلث ، ولأخيه السدس ، ومابقي فهو رد عليها بحساب ما ورثا » وقال عبد الله : للأخ السدس ومابقي فلام وهي عصبه ، وقال زيد : لأمه الثلث ولأخيه السدس ومابقي ففي بيت المال أهـ . ولعله وقع سقط فيما نقله في « الفتح » فان تلك المقالة لا ينبغي نسبتها إلا الى زيد بن ثابت لما قدمنا من تحقيق مذهب أمير المؤمنين علي عليه السلام ، ولما أن زيد بن ثابت من نفاة الرد ونورث ذوي الأرحام كما تقدم ، فيكون ما فضل عن نصيب ذوي الفروض في بيت المال ، وذلك هو صريح هذه الرواية عن زيد بن ثابت كما ترى .

نعم ، ثم لا يخفى أن هذه الأدلة انما أفادت إلحاق نسب ابن الملاعنة بنسب أمه ، واثبات التوارث بينه وبينها وبين من ينتسب اليها ، وهي لا تفيد ثبوت انتساب ابن الزنا اليها ولا التوارث فيما بينه وبينها ، ولا بينه وبين أقاربها بالأولى ، لعدم ادعائها له إلى فراش ، بخلاف ابن الملاعنة فلا يلحق نسبه بها ولا يثبت بينها توارث ، وهو صريح حديث « أيما رجل عاهر بجرة أو أمة فالولد ولد زنا ، لا يرث ولا يرث » أخرجه الترمذي عن ابن عمرو وفي إسناده أبو محمد عيسى بن موسى القرشي الدمشقي ، قال البيهقي : ليس بمشهور ، وأخرجه عبد الرزاق من حديث عمرو بن شعيب بلفظ : « من عاهر بأمة قوم أو زنى بها فالولد زنا لا يرث ولا يرث » وأخرجه الحاكم في « تاريخه » من حديث ابن عمر بلفظ : « من عاهر

بأمة أو حرة فولده ولد زنا لا يرث ولا يرث . وأخرج أحمد عن ابن عباس ، قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « لا مساعاة في الاسلام ، من ساعى في الجاهلية فقد ألحقته بعصيته ، ومن ادعى ولداً من غير رشدة فلا يرث ولا يرث » ، وأخرجه أبو داود وفي إسناده رجل مجهول .

ويشهد لهذه الأحاديث حديث « الولد للفراش وللعاهر الحجر » رواه الجماعة من حديث سعد وغيره ، إذ المراد بقوله : « الولد للفراش » أي لذي الفراش ، وهو الذي يملك عصمة النكاح بعقده أو بالتسري ، فإذا لم يثبت أيها فلا افتراش ولا فراش ولا مفروش ، والالزم أن يكون السفاح فراشاً لوجود الافتراش من دون عقد نكاح ولا تسري ، وهو خلاف المراد من الحديث ، وعلى هذا فيكون ميراث ابن الزنا في بيت المال . وأما ما أخرجه أبو داود أيضاً من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى أن كل مستلحق ولد زنا لأهل أمه من كانوا حرة أو أمة » ، وذلك فيما استلحق في أول الاسلام ، وهذا مختصر من إسنادي حديث عمرو بن شعيب عند أبي داود ، وفي كليهما محمد بن راشد المكحولي الشامي وفيه مقال لعله تقدم نقله ، ووثقه أحمد وابن معين والنسائي ، وقال دحيم : يذكر بالقدر ، فهذا قد صرح فيه بأنه فيما استلحق في أول الاسلام على أنه معارض بحديث ابن عباس ، على أنه يمكن أن يكون المعنى أنه استلحق في الجاهلية ووقع القضاء منه صلى الله عليه وآله وسلم في أول الاسلام فيوافق حديث ابن عباس ، ثم هو معارض بحديث عمرو بن شعيب نفسه ، وبحديث ابن عمر المصرح فيها بأنه لا يرث ولا يرث ، وهذا على فرض صحتهما ، وحديث سعد بن أبي وقاص أقوم شاهد على انقطاع الالحاق بكل من الزانيين ، وبذلك يتمنع التوارث ، لأنه لا يثبت الفراش إلا بما يصح تقريره في الاسلام ، لا يقال : حديث « تحوز المرأة ثلاثة موارث » وعد منها لقيطها دليل على ذلك ، لأنه يقال : لو كانت أمّاً شرعاً لما سمي لقيطاً لها ، فالملتقط حينئذ غير الأم الشرعية ، إذ هو يصدق بالتقاط أي ملتقط رجل أو امرأة وليس أحد منها بأم له حينئذ ، على أنه يمكن أن يكون المراد من الحديث إذا كان الالتقاط في غير بلاد الاسلام وهو بمن يصح التقاطه ، ولكنه إذا كان كذلك فهو عبد ، ويمكن أن

يقال : قد صار للملقط منة ونعمة كنعمة ولاء الموالاة لصيرورته في حجرها بمثابة الابن فهي أولى بميراثه حيث لا وارث له من صلبه ، كما في ولاء الموالاة .

هذا وأما ميراث المفقود وهو من لا يعلم ولا يظن في أي جهة هو ، فإذا علم موت من يتوارثان ولم يعلم أيهما مات أولاً ، فحكم توريثها حكم توريث الغرقى والهدمى ، وإذا مات الغائب من يرثه ترك له نصيبه حتى يصح خبره . فان صح له خبر عمل بمقتضى هذا التفصيل ، والا فالمتروك كمال الغائب ، يقسم بينه وبين ورثته بعد الجزم بموته ، والأمر في ذلك واضح .

وأما ميراث الدعوة ، وهو الولد الذي يدعيه اثنان فصاعداً حيث لا يتميز أحدهما عن الآخر ، وهذا حيث لم يعلم الثاني بوطء الأول للجارية المشتركة بينهما ، والا فقد استهلكها الأول وصارت سرية له ، وان كان لا يجوز للأول ذلك الا باذن شريكه . قال في الجامع الكافي : « وإذا كانت الأمة بين رجلين فجاءت بولد فادعياه جميعاً فهو للأول منها ، ويضمن لشريكه نصف قيمتها يوم علقت منه ونصف عقرها ونصف قيمة الولد على قول علي وزيد بن علي عليهما السلام والشعبي وابن أبي ليلى وحسن بن صالح . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا بضمن نصف قيمة الولد لأنه وقع في الرحم وهو حر ، لأنه يملك بعض الأم ولا قيمة للحر .

قلت : ولد الأمة يلحق بها في الحرية والرق ، فكل من المدعين يملك منه بقدر ملكه في الأمة ، فيعتق من الولد بقدره والباقي سراية بملك ذي الرحم المحرم ، فيلزم كلا من المدعين للآخر قدر نصيب شريكه ، كما يلزمه نصيب شريكه قياساً لها ولولدها على إعتاق نصيب من المشترك ، كما تقدم قريباً .

نعم ، ثم قال في « الجامع الكافي » : ولو ادعياه جميعاً معاً لزمها الولد ، وكانت ابنتها يرثها ويرثانه ويرث كل واحد منها بمنزلة الابن الكامل ، وان مات أحدهما فالباقي منها وارثه وهو للباقي منها ، وكذلك روي عن علي عليه السلام والعقر قصاص والأمة أم ولد لها ولا يطاها واحد منها ، وإذا مات أحدهما عتقت وسعت للباقي في نصف قيمتها أم ولد ، فان مات أحد أبويه وترك أولاداً غيره فانه يرث مع أولاده بمنزلة ابن كامل ، فان مات

أبوه الآخر ورثه أيضاً بمنزلة ابن كامل ، فان مات الابن وترك أبويه حين وأمه وزوجته ، فان للزوجة الربع ، وللام الثلث ، وما بقي بين أبويه نصفين ، فان مات احد الأبوين ثم مات الابن وترك أمه وأباه الباقي وزوجته وأخويه من أبيه الميت ، فللزوجة الربع وللام السدس وما بقي فللأب الحي ، ولا يرث أخواه ولا أخوات مع أب . اهـ . وهذا هو معنى قولهم : « الولد الذي يدعيه الشركاء في ملك الأمة يكون ولداً لمن ادعاه ، ويرثه المدعون بمنزلة اب واحد ، وأمهم جداتهم وأولادهم أخوته لأبيه .

وأما المبتوت طلاقها فلا شك في كونها قد خرجت عن عقدة نكاحه وانقطعت الزوجية بينها ، وقوله تعالى : « ولكم نصف ما ترك أزواجكم » انما يفيد التوارث بالزوجية ، لا يقال : هذه الآية في إرث الزوج ، والكلام في إرث الزوجة ، لانه يقال : إنه إذا بت طلاقها لم يبق لها بعلا ، كما هو كذلك في عدة الرجعي لقوله تعالى : « وبعولتهن أحق بردهن في ذلك » ، وهذه الآية تزيد ما يفهم من سياق آية الموارث بيانا ، إذا ضمير في قوله تعالى : « ولهن الربع » يعود الى الزوجات ، اذهن اللاتي بقيت لهن البعولة

وأما المبتوتات فقد انقطعت علاقة البعولة بينهما وبين البنات لطلاقهن بشهادة قوله تعالى : « فلا تحل له حتى تنكح زوجا غيره » وإذا انقطعت تلك العلاقة فلا توارث بينهما .

وأما ما رواه مالك وعبد الرزاق في توريث عثمان لبنت الأصبغ الكلبي من عبد الرحمن بن عوف بعد أن بت طلاقها في مرضه فهو رأي صحابي فلا حجة فيه . وأما القياس على القاتل معارضة بنقيض القصد ، فيرد عليه أولاً أن هذه العلة المستنبطة قد لا يكون الفعل لأجلها لا في الأصل ولا في الفرع ، بل ربما كان الغالب أن يكون القتل لا طلبا للميراث والطلاق لا حرمانه ، والأحكام انما تعلق بالغالب لا بالنادر ، ثم لو كانت العلة هي المعارضة بنقيض القصد للزم أن يرث كل من القاتل وبات الطلاق عند تحقق عدمها فيها ، وهو خلاف منطوق « لا يرث القاتل شيئاً » ، والعلة المستنبطة اذا عادت على النص بالبطلان فهي باطلة . وأما ثانياً - فلان القاتل فاعل محرماً بالأدلة الناصة على ذلك ، وهذا بما لا خلاف فيه ، ولا كذلك بات الطلاق ، فان الطلاق غاية ما يفيد حديث : « أبغض المباح الى الله الطلاق » أن يكون مكروهاً . وأما حديث « من قطع ميراثاً قطع الله ميراثه من الجنة » أخرجه سعيد بن منصور ، عن سلمان بن موسى مرسل ، فهذا الحديث

بعد صحته وبكاد القلب يجزم بصحته - والله أعلم - إنما هو بعد ثبوت الاستحقاق والطلاق وقع قبله . وأيضاً فالذي قطعه هو البات لطلاقها ان كان قصده بذلك حرمانها . وهذا الحديث قد أفاد أن له عقوبة هي أشد العقوبات ، وهو قطع حظه من الجنة ، وهو كتابة عن عدم دخوله الجنة نعوذ بالله من حرص يعاقب عليه بما هو دون ذلك ، فضلاً عن حرمان حظ من الجنة نعوذ بالله من غضبه وعقابه ، ولكن هذه عقوبة لفاعلها ، وهي لا تستلزم توريث المبتوتة ، لان التوريث إنما يجب بعد الاستحقاق ، وبقاء سبب الاستحقاق الى وقته أمر لا بد منه ، بدلالة آية المواريث كما تقدم تقرير ذلك ، ولم يبق بين البات والمبتوتة علاقة الاستحقاق عنده . وأما ثالثاً - فلأن علة حرمان القاتل الميراث هي أنه قطع صلة القرابة بينه وبين المقتول التي يجب عليه وصلها فاستحق قطع الميراث ، لا يقال : هذا يلزم منه أن يرث القاتل اذا كان المقتول أحد الزوجين ، وهو خلاف منطوق الحديث ، اذ لا رحمة بينهما غالباً يجب وصلها ، لانه يقال : ذلك غير لازم لتمكن كل منها من رفع مآثبه من الآخر بغير القتل ، أما الزوج فبالطلاق وأما المرأة فبالنشوز والمرافعة الى من يعرف أن لها طلب الخالعة من الزوج ، فاقدام أيها الى قتل الآخر موجب للحرمان ، على أنه يمكن أن تكون العلة في حرمانها أنه قد ثبت لكل منها بعقدة النكاح من التساكن ماصيرهما بمنابة الأقارب أو أقرب ، والأحاديث قاضية بذلك فجعلهن صلى الله عليه وآله وسلم عوانى بين أيدي الأزواج ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها » وغير ذلك من صحيح الأحاديث ، والقصد الإشارة ، ومع هذا ففي النفس شيء من توريث من بت زوجها طلاقها لقصد حرمانها الميراث ، وما ذكرته هو مقتضى ما فهمته من الدليل ، وأما أن حسم مادة قصد حرمان الميراث بأي زجر مطلوب لئلا يتوصل أهل الحرص الى ذلك بمن لم يعرف للشريعة حقها فهو الظاهر ، ولكن بماذا وكيف وبعد فللناظر نظره .



## باب قسمه الموارث

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« أجر القاسم سمحت » .

قال في « النهاية » في حديث « إياكم والقسامة » القسامة بالضم : ما يأخذه القسام من رأس المال عن أجرته لنفسه ، كما يأخذ السماسرة رسماً مرسوماً لا أجراً معلوماً ، كتواطئهم أن يأخذوا من كل ألف شيئاً معيناً وذلك حرام ، قال الخطابي : ليس في هذا تحريم إذا أخذ القسام أجرته باذن المقسوم لهم ، وإنما هو فيمن ولي أمر قوم فإذا قسم بين أصحابه شيئاً أمسك لنفسه نصيباً يستأثر به عليهم ، وقد جاء في رواية أخرى « الرجل يكون على الفئام من الناس فيأخذ من حظ هذا وحظ هذا » . اهـ . وعلى هذا يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، ويحتمل أن يراد بالقاسم : يميز الفرائض بمجرد الفتوى ، وقد فسر القسامة بالتمييز صاحب « الفتح » .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ،  
قال : « كل ربايع وأرضين قسمت في الجاهلية فهي على قسمتها ، وكل ربايع  
وأرضين أدركها الاسلام فهي على قسمة الاسلام » .

الرباع جمع ربيع : وهو المنزل ودار الإقامة ، وربيع القوم : محلهم كما في « النهاية » . أخرج ابن ماجه عن ابن عمر « ما كان من ميراث قسم في الجاهلية فهو على قسمة الجاهلية ، وما كان من ميراث أدركه الاسلام فهو على قسمة الاسلام » وأخرجه عبد الرزاق وأبو نعيم في « الحلية » عن عطاء بن أبي رباح مرسل ، وسعيد بن منصور عن

عمرو بن دينار مرسلا ، وعن اسماعيل بن عياش عن ابن جريج عن عطاء مرسلا أيضا . وهو أعم من الرباع والأرضين ، وأعم منه ما أخرجه أبو داود وابن ماجه عن ابن عباس « كل قسم قسم في الجاهلية فهو على ما قسم ، وكل قسم أدركه الاسلام فانه على قسم الاسلام » . قال في « عون الودود » : سكت عنه أبو داود والمنذري ، وأخرجه أبو يعلى ، وأخرج الديلمي عن أبي هريرة « من أسلم عن ميراث قبل أن يقسم فله نصيب » ، وعن عمر قال : « من أسلم على ميراث قبل أن يقسم ورث منه » أخرجه عبد الرزاق . وأخرج سعيد بن منصور عن زيد بن قتادة الشيباني أنه شهد عثمان بن عفان ورث رجلا أسلم على ميراث قبل أن يقسم . اهـ . ومعنى ذلك واضح لا يخفى ، وبتمام ذلك تم الكلام على الموارث وأحكامها ويتلوه :



## باب الوصايا

الوصايا جمع وصية ، كالمدايا جمع هدية ، ويطلق على فعل الموصي وعلى ما يوصى به من مال أو غيره من عهد ونحوه ، فتكون بمعنى المصدر وهو الإيلاء على الأول ، وبمعنى المفعول وهو الاسم على الثاني . وفي الشرع : عهد خاص مضاف الى ما بعد الموت وقد يصحبه التبرع . قال الأزهري : الوصية : من وصيت الشيء بالتخفيف : اذا وصلته ، وسميت وصية لأن الميت يصل بها ما كان في حياته بعد مماته ، ويقال : وصية بالتشديد ، ووصاة بالتخفيف بغير همز ، وتطلق شرعاً أيضاً على ما يقع به الزجر عن المنهيات والحث على فعل المأمورات ، كذا في « الفتح » . وقد ورد الحث على الوصية بالمعنى الذي عقد له الباب في عدة أحاديث ، فأخرج الامام أبو طالب في « أماليه » والجماعة من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما حق امرئ مسلم يبيت ليلتين وله شيء يريد أن يوصي فيه الا ووصيته مكتوبة عند رأسه » وفي لفظ لمسلم والاسماعيلي : « ما حق امرئ مسلم له مال يريد أن يوصي فيه » وفي رواية له وللنسائي « ثلاث ليال » ورواه أحمد عن سفيان ، عن أبيوب بلفظ : « حق على كل مسلم أن لا يبيت ليلتين وله ما يوصي فيه » الحديث ... ورواه الشافعي عن سفيان بلفظ : « ما حق امرئ يؤمن بالوصية ... » الحديث ... قال ابن عبد البر : فسرره ابن عيينة ، أي يؤمن بأنها حق . اهـ . وأخرجه أبو عوانة من طريق هشام بن الغازي عن نافع بلفظ : « لا ينبغي لمسلم أن يبيت ليلتين » وذكره ابن عبد البر من طريق سليمان بن موسى عن نافع مثله ، والطبراني من طريق الحسن عن ابن عمر مثله ، وذكره ابن عبد البر من طريق أبي عون بلفظ : « لا يحل لامرئ مسلم له مال » وأخرجه الطحاوي . وفي الباب عن أنس رفعه « المحروم من حرم الوصية » أخرجه ابن ماجه ، وعن ابن عباس رفعه « ترك الوصية عار في الدنيا ، ونار وشنار في الآخرة » أخرجه الطبراني في « الأوسط » .



والأحاديث تدل على وجوب الإيصال ، لان الوصية يتبين بها ماله وما عليه من الأموال والحقوق التي يستحقها ورثته من بعده ، والتي يجب عليه التخلص منها ، ولو لم يوص الا بعد الاستسماح والتحلل من الوقوع في الأعراض التي كثر التساهل فيه ، ولا يكاد ينجو منه الا المعصوم قبل أن لا يكون درهم ولا دينار انما هي الحسنات والسيئات ، نسأل الله العفو والعافية في الدارين . ومحل الوجوب انما هو حيث لم يتمكن من التخلص منها حال حياته ، وإلا فهو الواجب ، ويجب عليه الاشارة على الوصية حيث ظن عدم العمل بخطه إلا به ، وليحذر الموصي المضارة في الوصية ، فقد أخرج أبو داود عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ان الرجل ليعمل أو المرأة بطاعة الله ستين سنة ، ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار » ثم قرأ أبو هريرة : « من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار وصية من الله » الى قوله « وذلك الفوز العظيم » ورواه الترمذي ، وقال : حسن غريب من هذا الوجه ، لان في اسناده شهر بن حوشب وفيه مقال معروف ، ولأحمد وابن ماجه معناه ، وروى سعيد بن منصور عن ابن عباس موقوفاً باسناد صحيح « الاضرار في الوصية من الكبائر » ورواه النسائي مرفوعاً ، قال الحافظ : ورجاله ثقات .

والأظهر بطلان وصية الضرار لمخالفتها طريقة الشارع ، وما خالف طريقته فهو باطل مردود ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد » أخرجه الشيخان من حديث عائشة ، ولكن هذا يتوقف على معرفة المسال الذي لا يصح الإيصال معه بما لا يبقائه للورثة وقد أخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وغيرهم عن عروة « أن علي بن أبي طالب عليه السلام دخل على مولى له في الموت وله سبعمائة درهم ، فقال : ألا وصي ؟ ... فقال : لا ، انما قال الله : « إن ترك خيراً » وليس لك كثير مال فدع لورثتك » . وروي عنه عليه السلام « ثمانمائة في مال قليل » . وعن ابن عباس نحوه . وعن عائشة « فيمن ترك عيالا كثيراً وترك ثلاثة آلاف ليس هذا بمال كثير » وقيل غير ذلك ، قال في « الفتح » : وحاصله أنه أمر نسبي يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال .

قلت : وعلى هذا فالقدر الذي تجوز معه الوصية ويكون مانعاً من الاختلاف بين الوصي والورثة هو الذي أوصى به لا يعد معه تاركاً لورثته عالة يتكففون الناس ، سواء كان الباقي هو الذي يغنيهم الغنى العرفي أو كانوا أغنياء من دونه ، أو كانوا ذوي اكتساب مغن أو دخل ، وأهل كل جهة يعرف قدر هذا الضابط ، ولا يخفى على كثير من آحاد الناس ، فإذا عرف الموصي ذلك جاز له الإيضاء إذا غلب على ظنه أن في الإيضاء قربة محققة لما سيأتي ولا يكون مضاراً، ثم إذا عرف الحاكم المعتبر أن في ذلك الإيضاء ضرراً جاز له إبطالها ، وإن لم يكن الضرر مقصوداً للموصي مراعيّاً نظره قوله تعالى « فمن بدله بعدما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه » الآية ، ليكون إقدامه على ذلك واجباً عليه وهو على بصيرة بالحق ، هذا ويشترط في الموصي : العقل والحرية وبنو الوصي درجة من التمييز الذي يصح معه التصرف ويعرف منه بالمثابرة على الخيرات التي لا تعهد إلا من المكلفين ، ليمّ الوثوق فيما هو له وعليه ، وقد تقدم الكلام على أدلة كل واحد من هذه الثلاثة الشروط بما يغني عن الإعادة ، والله أعلم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :

« لا وصية لقاتل ولا لوارث ولا لحربي » .

قوله عليه السلام : « لا وصية لقاتل » هذا شروع في بيان من لا يصح الإيضاء له ، وهذا التركيب وإن كان يحتمل أن المراد منه عدم صحة وصية القاتل بشيء ، فقد بين أن المراد عدم صحة الإيضاء له من مقتوله عطف قوله عليه السلام : « ولا لوارث عليه » . وقد روي معنى هذه الجملة مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ففي « التلخيص » حديث « ليس للقاتل وصية » أخرجه الدارقطني والبيهقي من حديث علي عليه السلام وإسناده ضعيف جداً قاله ابن عبد الحق وابن الجوزي . وأما قول إمام الحرمين : ليس هذا الحديث في الرتبة العالية من الصحة ، فعجيب ، فإنه ليس له في أصل الصحة مدخل ، فمداره على مبشر بن عبيد الحمصي وقد اتهموه بوضع الحديث . ١٥٨ . وفي « الخلاصة » وهامشها نقلاً عن « التهذيب » قال البخاري : منكر الحديث له عنده فرد حديث ، وقال أحمد : يضع الحديث ، وقال الدارقطني : متروك . ١٥٨ .

ولكنه قد يقال بقياس الوصية على الميراث بجامع كون كل منهما صلة ، فكما أن قاتل مورثه عمداً عدواناً لا يرثه فكذا قاتل الموصى له لا يستحق ما أوصى به له ، ولكن هذا لا يتم إلا حيث تقدم الإيضاء له . وأما إذا تأخر عن الجناية فالقياس لا يمنع صحتها ، هذا ما يفهمه تقرير البدر الأمير لما يقتضيه كلام العلامة الجلال ، والظاهر أن أمير المؤمنين عليه السلام أراد بيان دفع ماعسى أن يتوهم من أنه لا تلازم بين منع القاتل من الميراث الناسخ لحقه الثابت بوجوب الوصية للموالدين والأقربين بآية « البقرة » ، وبين منعه من الإيضاء له لبقاء الوجوب في حق غير الوارث كما يأتي الكلام عليه ، وهو قد صار بقتله مورثه غير وارث ، ووجه الدفع أن شرعية الميراث ووجوب الإيضاء كلاهما باب من صلة الرحامة ، فكما أن القاتل بقطعه حق الرحامة بينه وبين مورثه بقتله إياه قد قطع الميراث فليقطع عن الوصية إذ وجه استحقاقها واحد ، وهو الرحامة وما يجري مجراها ، إلا أنه قد يقال : إن نفي استحقاق الوصية لا ينفي جوازها ، وإن كان قد صار بقتله مورثه بثابة غير القريب له ، فمن قدر على أن لا يكون إمعة وقابل السيئة بالחסنة فقد فاز فوزاً عظيماً .

نعم وقد وقع الاختلاف في الوصية للقاتل ففي « الجامع السكافي » عن محمد بن منصور : لا تجوز الوصية لقاتل سواء كان القتل عمداً أو خطأ ، وروي نحو ذلك عن حسن وسفيان وشريك ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ، وقال : شريك سواء أوصى له قبل الضربة أو بعدها ، لأنه قاتل . وقال حسن بن صالح . إن أوصى له قبل الضربة لم تجز الوصية ، وإن أوصى له بعد الضربة جازت الوصية ولو كانت امرأة ، فإن كان تزوجها قبل الضربة لم ترثه ، وإن تزوج بعد الضربة ورثته . وقال أبو حنيفة : إن أجاز الورثة للقاتل جازت . اهـ . والظاهر أن المراد بالخطأ هاهنا ما هو شبه العمد لا ما هو ضده ، وقد تقدم بيان ذلك في المواريث . وأما قوله عليه السلام « ولا لوارث » فهو معنى حديث أبي أمامة قال في « التلخيص » : حديث « لا وصية لوارث إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه » أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث أبي أمامة باللفظ التام ، وهو حسن الاسناد ، وكذا رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث عمرو بن خارجة ، ورواه ابن ماجه من حديث سعيد بن أبي سعيد عن أنس ، ورواه البيهقي من طريق الشافعي عن ابن

عينه ، عن سليمان الأحول ، عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال  
« لا وصية لوارث » .

قال الشافعي : وروى بعض الشاميين حديثاً ليس مما يثبت به أهل الحديث ، فان بعض  
رجاله مجهولون ، فاعتمدنا على المنقطع مع ما انضم إليه من حديث المغازي . واجماع العلماء  
على القول به ، قال فيه : وكأنه - يعني الشافعي - أشار إلى حديث أبي أمامة المتقدم ،  
ورواه الدارقطني من حديث جابر وصوب إرساله من هذا الوجه ، ومن حديث علي وإسناده  
ضعيف ، ومن طريق ابن عباس بسند حسن . وفي الباب عن معقل بن يسار عند ابن  
عدي ، ومن حديث خارجة بن عمرو عند الطبراني في « الكبير » ولعله عمرو بن خارجة  
انقلب ، ثم قال : فيه حديث ابن عباس « لا تجوز وصية لوارث إلا أن يشاء الورثة »  
ويروى « إلا أن يجيزها الورثة » أخرجه الدارقطني من حديث ابن عباس باللفظ الأول ،  
وأبو داود في « المراسيل » من مرسل عطاء الخرساني به ، ووصله يونس بن راشد ، فقال :  
عن عطاء ، عن عكرمة ، عن ابن عباس أخرجه الدارقطني والمعروف المرسل ، ورواه  
الدارقطني من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، وإسناده واه ، ورواه  
الدارقطني أيضاً من حديث عمرو بن خارجة باللفظ الثاني ، وهو عند البيهقي . اهـ .

ونص حديث أبي أمامة سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في خطبته في  
حجة الوداع : « ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه ، فلا وصية لوارث » . قال في « الفتح » :  
وفي إسناده اسماعيل بن عياش ، وقد قوى حديثه عن الشاميين جماعة من الأئمة منهم أحمد  
والبخاري ، وهذا من روايته عن شرجيل بن مسلم ، وهو شامي ثقة ، وصرح في روايته  
بالتحديث عند الترمذي ، وقال الترمذي : حديث حسن ، ونص حديث عمرو بن خارجة  
« أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خطب على ناقته ، وأنا تحت جرائنها ، وهي تقصع بجريتها ،  
وان لغامها يسيل بين كتفي فسمعتة يقول : « ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه ، فلا  
وصية لوارث » قال في « المنتقى » . رواه الخمسة إلا أبا داود وصححه الترمذي . قال في  
« الفتح » : وروى الدارقطني من طريق ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عباس مرفوعاً  
« لا تجوز وصية لوارث إلا أن يشاء الورثة » قال : ورجاله ثقات ، إلا أنه معلول ، ففقه

قيل : إن عطاء هو الخراساني يعني وهو لم يسمع من ابن عباس . قال في « الخلاصة »  
روى عن أبي الدرداء ومعاذ وابن عباس مرسلًا ، قال في هامشها نقلًا عن « التبلاء » : إنه  
كان رديء الحفظ كثير الوهم ، فلما كثر في روايته بطل الاحتجاج به . قال الواقدي في  
« علله » : قال محمد - يعني البخاري - : ما أعرف لمالك رجلاً يروي عنه يستحق أن يترك  
حديثه غير عطاء الخراساني ، قلت : ما شأنه ؟ قال : عامة أحاديثه مقلوقة . اهـ .

قلت : هذه الزيادة الاستثنائية وهي قوله : « إن أن يشاء الورثة » صحيحة من جهة  
المعنى ، لأن المنع إنما كان لأجل الورثة ، فإذا أجازوا ذلك لم يمتنع .

نعم ، وأما الحديث الذي لم تكن فيه زيادة الاستثناء ، فقد سمعت ما نقلناه من تصحيح  
الترمذي لحديث عمرو بن خارجه ، وتحسينه لحديث أبي أمامة مع اعتضادهما بتلك الشواهد ،  
فلا يكون قول الحافظ بعد سوقه لبعض طرقه التي يصدق عليها قوله : ولا يخلو إسناده كل  
منها عن مقال ، لكن مجموعها يقتضي أن للحديث أصلاً قادحاً في الجزم بالصحة ، وخصوصاً  
مع قوله : بل جنح الشافعي في « الأم » إلى أن هذا المتن متواتر ، فقال : وجدنا أهل الفقه  
ومن حفظنا عنهم من أهل العلم بالمغازي من قريش وغيرهم لا يختلفون في أن النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم ، قال عام الفتح : « لا وصية لوارث » ويؤثرون عن حفظه عنه ممن لقوه من أهل العلم ،  
 فكان نقول كافة عن كافة فهو أقوى من نقل الواحد ، وقد نازع الفخر الرازي في كون هذا  
الحديث متواتراً ، قال : وعلى تقدير تسليم ذلك فالمشهور من مذهب الشافعي أن القرآن  
 لا ينسخ بالسنة ، لكن الحجة في هذا الاجماع على مقتضاه كما صرح به الشافعي وغيره . اهـ .  
وقد دخل في ذلك الزوجان وإن كانا غير داخلين في حكم آية الوصية للوالدين والأقربين  
وتوريثهما ومنع الوصية لهما ، كلا الحكمين في حقها بيان حكم ابتدائي فلا نسخ في حقها  
لعدم القرابة الموجبة للإبضاء بينهما من حيث الزوجية .

نعم ، والمنسوخ من واجب الوصية للوالدين والأقربين إنما هو الإبضاء للوارث ، فأما  
غير الوارث من الأقربين فلم يتناولوه منع النسخ فهو باق على مقتضى دلالة آية « البقرة » ، وهذا  
مروي عن طاووس وغيره ، هكذا قرره في « الفتح » والسيد محمد الأمير رحمه الله ، وهو  
مبني على أن الأقربين من القرابة يشمل الساقط عن الميراث من القرابة ، ولا يخفك أنه

يستفاد من مجموع آيات الموارث والوصية والحديث ، أن الورثة هم الأقربون ، والموجود الساقط من غير الورثة إنما هو قريب لا أقرب ، وجوب الايصاء إنما هو للأقرب ، وكل من يستحق التوريث لولا وجود من هو أولى منه ، أي أقرب هو أقرب بالنظر إلى من هو أبعد منه عن الميت ، وهو بالنظر إلى من هو أولى منه قريب لا أقرب ، واسم القرابة صادق على الأقارب سواء كانوا أقربين أم لا ، إذا عرفت هذا ظهر لك أن وجوب الوصية للأقربين قد نسخ بآيات الموارث ، والموجود من غيرهم ليسوا ممن تشملهم آية «البقرة» ، ولكنهم أولى بالايصاء لهم من غيرهم على حسب قربهم من الميت لو كانوا وارثين ، ولا يظهر لزوم الايصاء لبنت الأخ والعمة إلا حيث يرث من في درجتها أو من دونها ، لأنه لا يصدق عليها أنها من الأقربين إلى الميت إلا وقتئذ ، وأما قبله فالأقرب إليه غيرهما إذ هما حينئذ قريبتان لا أقربان فليتأمل هذا

وأما قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا وصية لوارث » وقوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم : « لا تجوز وصية لوارث » فيها ظاهران في منع الوصية للوارث ورفع مشروعيتها مطلقا ، سواء كانت من الثلث أم بما زاد عليه ، هذا معنى ما أفاده في « البدر التام » ، لكنك إذا نظرت إلى أن المرفوع مشروعيتها من الوصية هو المشروع منها في آية «البقرة» ، وهي قوله تعالى : « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للموالدين والأقربين » ظهر لك أن المقصود إنما هو رفع تلك المشروعية التي أبدلت بالموارث ، وإذا نظرت إلى المراد من قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه » عرفت أن المنع إنما هو من التصرف فيما هو حق مستحق للورثة ، وليس ذلك إلا الثلثين ، فاما الثلث فلا حق لهم فيه ، بل هو حق للموروث يتصرف فيه كيف شاء ولمن شاء ، ويزيد وضوحا أن المحتاج لاجازة الورثة هو التصرف بالايصاء فيما يستحقونه ، وليس ذلك إلا الثلثين سواء أوصى لوارث أو غيره ، لأنها إذا توقفت صحة الوصية للوارث من الثلثين على اجازة الورثة توقفت لغير الوارث على اجازتهم بالأولى ، فأما الثلث فلا يستحقونه فلا يحتاج إلى اجازتهم في غير التفضيل لبعضهم على بعض ، كما يأتي ، والسياق وقرائن الأحوال ليست بما يلغى ، كما بيته العلامة ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى في « شرح العمدة » وغيره من الأصوليين ، بل قال ابن القيم في قصيدته النونية التي سماها بـ « الكافية الشافية » مانصه :

إن الكلام إذا أتى بسياقه	يبيدي المراد لمن له أذنان
أضحى كنص قاطع لا يقبل التفسير	أويل يعرف ذا أولوالاذهان
فسياقه الالفاظ مثل شواهد الـ	أحوال انها لنسا صنواف
إحداها للعين مشهود بها	لكن ذاك لمسمع الانسان
وإذا أتى الـكتمان بعد شواهد الـ	أحوال كان كأقبح الـكتمان
فتأمل الالفاظ وانظر ما الذي	سيقت له ان كنت ذاعرفان

إذا عرفت هذا ظهر لك أن السياق وقرائن الأحوال لا تكون لاحقة بالسبب في عدم قصر العموم عليها، فلا يقال معها: العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السياق وقرائن الأحوال، كما يقال ذلك في السبب، لأن السبب غير مبين للمراد من اللفظ، بل هو بالنظر إليه قضية عين لا يقتضي تخصيصاً ولا تقييداً، بخلاف السياق ونحوه، فهو مبين للمراد من اللفظ وقد عقد كثير من الأصوليين لكل منها مسألة مستقلة، هكذا حققه العلامة الأمير ورجع إليه آخراً، على أنه لو سلم عدم تقييد قوله صلى الله عليه وآله وسلم: « لا وصية لوارث » بالثلثين بدلالة السياق لكانت الأحاديث الواردة في الورثة خصوصاً والعامة لهم ولغيرهم من الأقرب الدالة على أنهم بالصلة والبر بهم أولى من غيرهم قاضية بتخصيص ذلك العموم باخراج جواز الايضاء للوارث والصحة له من الثلث، من ذلك العموم وقصره على المنع من الثلثين جمعاً بينه وبين الأحاديث الدالة على ذلك، وذلك هو طريقة بناء العام على الخاص، فيعمل بالخاص فيما تناوله، وهو الصلة والبر بهم من الثلث الذي جعله الله للميت زيادة في عمله عند انقضاء أجله، وبالعام فيما بقي، وهو منع الايضاء بما صار حقاً مستحقاً للورثة وهو الثلثان، وإذا كانت الوصية لغير القريب صدقة فقط، فهي للقريب سواء كان وارثاً أم لا، صدقة وصلة بشهادة الأحاديث الواردة في ذلك، والميت أحوج إلى أن تكون صدقته قريبتين فكيف يسوغ أن يقال: إن الشارع لا يكتب للميت ثواباً على ما يوصي به لوارثه من ثلثه الذي له أن يصرفه في وجوه القرب، بل لا يصححها ولا يجوزها، بخلاف ما إذا كانت لغير وارثه فهو يصححها ويجوزها ولو كان أبعد بعيد عن الميت لوجه قربته مع وجود ذلك الوجه في أقرب قريب له، والفرق بين صلته بالمنجزة حال حياة المعطي والمعلق تنجيزها بموته لا يقتضي أن الموت يقطع عنه ثواب ما يختار إيصال وارثه به، وسيأتي أن الايضاء كلما كان

بمال أقل كان أفضل وأكثر ثواباً من الإيصال لأي وجهه قربة كان ، فإن إغناء الوارث مطلقاً مطلوب للشارع ، وكونه قد صار الى كل واحد منهم قسط من الميراث لا يلزم منه أن يجرموا من جواز تفضل الميت عليهم بشيء زائد على ذلك ، بل كلما صار الوارث أغنى وأعف عن تكفف الناس بما يصير اليه من مورثه كان ثواب الميت بذلك أكثر ، كما يأتي ايضاح أدلة ذلك كله قريباً ان شاء الله ، وإنما ينال الميت الثواب بتوفيره الميراث وعدم المضارة باخراج شيء منه ، وطيب نفسه بما يصير الى وارثه ، والرضى بما حكم به الله فيه لا بمجرد صيرورة ما أحق الله الوارث به من الميراث اليه لعدم اختيار كل منهما لذلك ، لان الثواب والعقاب إنما يكونان على فعل مقدور مختار ، وقد يقال : إن ترك الإيصال من الثلثين وإبقاء المال للورثة فعل اختياري، كما يشهد به حديث « إنك إن تدع... الخ » فلا يقال : يلزم منه ترك الإيصال لقريب وارث وغيره ، ولا يبقى فائدة الترخيب بالإيصال في زيادة الحسنات كما تفيد الأحاديث ، والحق أن توفير الثلثين للورثة مطلوب مرغّب اليه ما في صدر حديث « إنك إن تدع... الخ » ، والإيصال للوارث بما للوصي أن يتصرف فيه اتباعاً للأدلة الدالة على أن القريب بالصلة والبر أولى هو من أقرب القرب .

نعم ، وما هنا بحث وهو أنه لا خفاء أن سياق الحديث في عدم صحة الوصية من الثلثين ، ولما قصرنا قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا وصية لوارث » على سياقه ووجدناه موافقاً له جعلناه من باب التقييد لاتصاله به ، فكأنه قال : لا وصية لوارث من الثلثين ، وهذا هو المعنى الأولى لقصر اللفظ على سياقه ، وهو تقييد لا شك فيه لا أنه تخصيص ، لأن التخصيص إخراج ، ولا إخراج في قصر اللفظ على سياقه بالمعنى المذكور ، واستفادة إخراج الثلث إنما هو من حاصل معنى سياق الحديث ، كما تراه في تقدير المراد من منع الإيصال من الثلثين ، ولو أردنا التخصيص لقلنا : ولو سلم عدم تخصيص قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا وصية لوارث » بالثلث اذ هو المخرج عن حكم العموم ، ولا خفاء ان هذا إنما هو لازم عن قصر اللفظ على سياقه لفهمه عنه ، لا انه هو هو ، وان كان مؤدى الاعتبارين واحداً ، وقد أردنا بذلك الإشارة الى ما تحسن رعايته في القاعدة ببيان ما هو الأولى بها ، وذلك لا ينفي اعتبار العموم عند عدم اعتبار السياق ، فليتأمل .



نعم ، وبعد معرفتك أن ورود الحديث لرفع مشروعية الوصية التي تثبت استحقاق الورثة لها بآية «البقرة» ، تعرف أن الذي يتوقف نفوذ تصرف الموصى منه وصحته على اجازة الورثة هو الثلثان ، لأن كليهما قد صار حقا مستحقا للورثة ، كما يفيد الحديث ، فلا ينفذ تصرف الموصي منها ، ولا يصح إلا باجازة الورثة ، فكأنه قال صلى الله عليه وآله وسلم : لا تجوز وصية لوارث من الثلثين ، إلا أن يجيز الورثة ، ولا تصح وصية لوارث من الثلثين إلا أن يجيز الورثة ، وهذا الاستثناء متصل كما ترى ، لا كما قاله البدر الأمير رحمه الله تعالى ، وقد يقال : لو تم تقييد ظاهر الحديث بالثلثين على ما يقتضيه سياق الحديث لما بقي للتنصيص على منع الوارث من الوصية فائدة ، لاستواء الوارث وغيره في عدم صحة الوصية من الثلثين إلا بمشيئة الورثة ، واجازتهم ، فيلزم بقاء الحديث على إطلاقه ، فلا تصح الوصية للوارث لا من الثلثين ولا من الثلث إلا باجازة الورثة .

**قلت :** هذا ايراد قوي ولكنه يقال : لم يرد بالحديث أولا وبالذات الا بيان منع مشروعية الوصية التي كانت أوجبته آية «البقرة» وبينت قدر المشروع منه آيات الموارث ، كما يعرف ذلك من سوق الحديث ، ولا تعرض فيه لغير الوارث ، ولكنه يلزم من منع الايضاء للوارث على الثلثين وتوقف نفوذه وصحته على اجازة الورثة ، وهو من الأقربين الى الميت ، أو صار بالزوجية بمثابتهم منع الايضاء لغيره ، وتوقفه على اجازتهم من باب الاولى والاحرى ، فيكون للتنصيص على منع الوارث فائدة وأي فائدة . وبما ذكرناه يجتمع شمل مقتضى السياق والتنصيص على منع الوارث .

وبعد ، فاعلم انه لا يقدح في دليل التقرير الا ما يقدح في دلالة السياق ، كما لو قيل : إذا كان أصل وجه مشروعية الوصية والموارث هو وصل الرحم ، كان حاصل معنى الحديث : إن الله قد أعطى كل ذي حق مستحق لوصله بالرحامة حقه بتوريثه ، فلا شرعية لوصل وارث مرة ثانية بالوصية له بعد وصله بالميراث ، وان هذا أقوى قاذح فيما أعلم في دليل جواز الوصية للوارث من الثلث المستند الى دلالة سياق الحديث ، ولكنه يقال عليه : إن هذا اليراد لو تم لزم منه أن لو أوصى الميت من ثلثه ل قريب لولا وجود مسقطه بقدر ما يستحقه هو لو كان وارثاً لا يمنع جواز وصله بالايضاء له مرة ثانية لوجود العلة المذكورة ، والمعلوم أن الحديث لم يمنع جواز وصله مرة ثانية بالوصية له ، إلا لأجل وصله لزوما بالميراث ،

وحينئذ فليس اجمع المقتضي لمنع الايضاء مرة ثانية لأجل الجامع بأولى من الفرق لأجل الفارق ، لان الوصل مرة لا يقتضي المنع أخرى فضلا عن القطع ، بل مادته مشعرة بشرعية دوامه فضلا عن تكراره ، فكيف يكون مانعاً عن شرعية الوصل بالايضاء .  
ويجاب ثانياً - بمنع أن المراد من دفع الشرعية هاهنا عدم جواز وصل الوارث مطلقاً حتى بما الموصي أن يصرفه في وجوه القرب ، لما أن من المعلوم أن شرعية الله تعالى الوصية والميراث للقربة انما هي رعاية لوصل الرحم التي شق لها من اسمه الرحمن جل وعلا وأثبت لها حقوقاً فوق ما شرعه لغيرها ، كما يفيد ذلك كله الآيات والأحاديث . وغاية ما يفيد حديث ابن عباس هو رفع مشروعية الوصل الزائد على ما شرعه الله تعالى بين الموصي وبين سائر العباد ، ولا يلزم من هذا إلا أن الوارث قد صار بوصله بالميراث بمنزلة غير الوارث من القربة في رعاية الحقوق ، لأنه بصير به بمنزلة غير القريب ولا بمثابة المعتل باحدى العلل المانعة بسببه من الوصل بالميراث أو الوصية ، كما هو مفاد ظاهر دليل المنع فليتأمل .

إذا عرفت هذا ظهر لك أن رفع شرعية الوصية للوارث وعدم صحتها بالنظر الى الواقع ونفس الأمر ، سواء قلنا : إنه من باب المطلق المقيد ، أو من باب العام المخصوص ، أو من العام الذي أريد به المخصوص ، لان المخصص في التحقيق هو الإرادة ، انما هو عما يستحقونه وهو الثلثان ، لاعما للميت أن يتصرف فيه في وجوه القرب التي منها الايضاء لقريب للميت أو غيره ، وسواء كان ذلك القريب وارثاً أم لا ، إذا كان لوجه قرابة لما يأتي ، حينئذ فالأحق بالايضاء له هو الأقرب فالأقرب من الأقارب والزوجان لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله . . . » الحديث أخرجه مسلم والترمذي من حديث ثوبان مولى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم

وعن أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أنفق على نفسه نفقة يستعف بها فهي صدقة ، ومن أنفق على امرأته وولده وأهل بيته فهي صدقة » رواه الطبراني . قال الحافظ عبد العظيم : باسنادين أحدهما حسن . وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يوماً لأصحابه : « تصدقوا » ، فقال رجل : يا رسول الله عندي دينار ، قال : « أنفقه على نفسك » ، قال : إن عندي آخر ، قال : « أنفقه على زوجك » ، قال : إن عندي آخر ، قال : « أنفقه على ولدك » ،

قال : إن عندي آخر ، قال : « أنفقه على خادمك » قال : عندي آخر ، قال : « أنت أبصر به » رواه ابن حبان في « صحيحه » وفي رواية له « تصدق » بدل « أنفق » في الكل . وعن ابن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اليد العليا أفضل من اليد السفلى ، وابدأ بمن تعول ، أمك وأباك وأختك وأخاك وأدناك أدناك » رواه الطبراني ، قال الحافظ : بأسناد حسن ، وهو في « الصحيحين » وغيرهما بنحوه من حديث حكيم بن حزام . وعن بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قلت : يا رسول الله من أبر ؟ ... قال : « أمك ثم أمك ثم أمك ، ثم أباك ، ثم الأقرب فالأقرب » وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يسأل رجل مولاة من فضل هو عنده فيمنعه إياه ، إلا ادعي له يوم القيامة فضله الذي منعه شجاعا أقرع » رواه أبو داود ، واللفظ له ، والنسائي والترمذي وقال : حسن . وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « الصدقة على المسكين صدقة ، وعلى ذي الرحم ثنتان : صدقة وصلة » رواه النسائي والترمذي وحسنه ، وابن خزيمة وابن حبان في « صحيحهما » والحاكم ، وقال : صحيح الإسناد كلهم من حديث سليمان بن عامر ، ولفظ ابن خزيمة ، قال : « الصدقة على المسكين صدقة ، وعلى القريب صدقتان : صدقة وصلة » . وعن زينب الثقفية امرأة عبد الله بن مسعود ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « تصدقن بإمعة النساء ولو من حليكن » قالت : فرجعت إلى عبد الله بن مسعود ، فقلت : إنك رجل خفيف ذات اليد ، وإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أمرنا بالصدقة ، فأتته فسله ، فإن كان ذلك يجزئني عني وإلا صرفتها إلى غيركم ، فقال عبد الله : بل إنته أنت ، فانطلقت ، فإذا امرأة من الأنصار بباب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حاجتها حاجتي ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد ألقيت عليه المهابة ، فخرج علينا بلال ، فقلنا له : أنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره أن امرأتين بالباب تسألانك أن تجزئ الصدقة عنها على أزواجهما وعلى أيتام في حجورهما ، ولا تخبره من نحن ، قالت : فدخل بلال على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من هما ، فقال : امرأة من الأنصار وزينب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :

« أي الزبائب » قال : امرأة عبد الله بن مسعود ، فقال : « لهما أجر القرابة وأجر الصدقة » رواه البخاري ومسلم . قال الحافظ عبد العظيم : واللفظ له - يعني مسلماً - .

وفي الباب غير ذلك من الأحاديث ، والميت أحوج الى أن تكون صدقته صدقتين ، ولكنه يجب عليه أن يسوي بين أولاده في الوصية ، إذ هي نوع من العطية لحديث النعمان ابن بشير أن أباه أتى به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : « إني نخت ابني هذا غلاماً كان لي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أكل ولدك نختك مثل هذا؟ » فقال : لا ، فقال : « فارجه » متفق عليه . وفي لفظ « أعطاني أبي عطية ، فقالت عمرة بنت رواحة : لا أَرْضَى حتى تشهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : « إني أعطيت ابني من عمرة بنت رواحة عطية ، فأمرتني أن أشهدك يا رسول الله ، قال : « أعطيت سائر ولدك مثل هذا؟ » قال : لا ، قال : « فأتقوا الله واعدلوا بين أولادكم » قال : فرجع فرد عطيته ، وفي رواية لهما : « لا أشهد على جور » . وفي رواية لمسلم ، فقال : « فلا تشهدني إذاً ، فإني لا أشهد على جور » وفي رواية له : « فإني لا أشهد على جور » وفي رواية له : « فإني لا أشهد على هذا غيري » . وفي حديث جابر : فليس يصلح هذا ، وإني لا أشهد إلا على حق » ولعبد الرزاق من طريق طاووس مرسل « لا أشهد إلا على حق لا أشهد بهذه » . وفي رواية لمسلم « اعدلوا بين أولادكم في النحل كما تحبون أن يعدلوا بينكم في البر » وفي رواية عند أحمد « إن لبنك عليك من الحق أن تعدل بينهم ، فلا تشهدني على جور ، أيسرك أن يكونوا اليك في البر سواء؟ » قال : بلى ، قال : « فلا إذاً » .

وفي الباب غير ذلك ، وجميع الألفاظ الواردة مفيدة لوجوب التسوية بين الأولاد في العطية ، وانها حق واجب على الأبوين ، وأمره صلى الله عليه وآله وسلم بأشهاد الغير للتوبيخ لا للإباحة ، لتسميته صلى الله عليه وآله وسلم لتفضيل البعض منهم جوراً . وقد اختلف في التسوية المأمور بها ، هل المراد التسوية مطلقاً أم تتبع طريقة التوريث في تفضيل الذكر على الانثى ؟ ولا يخفى أن الولد يطلق على الذكر والانثى ، وقد أمر صلى الله عليه وآله وسلم بالتسوية بينهم مطلقاً ، ويزيده وضوحاً ما في حديث ابن عباس رفعه

« سوا بين أولادكم في العطفية ، فلو كنت مفضلاً أحداً لفضلت النساء » أخرجه سعيد بن منصور والبيهقي من طريقه ، قال الخافظ : واسناده حسن ، ولا دلالة فيها وقس في رواية عند مسلم عن ابن سيرين في حديث النعمان « قاربوا بين أولادكم » على تفضيل الذكر على الانثى ، لان المراد منه جواز ما لا يخرج صدور الأولاد مطلقاً من المفاضلة اليسيرة سواء كانوا ذكورا أو اناثا أو ذكوراً وإناثاً، وهذا جمع بين الروايات حسن، والا فلو سلطنا طريقة الترجيح لكانت الروايات المفيدة لوجوب المساواة أرجح من المفيدة لاي مفاضلة ولو يسيرة ، ولكن الجمع معها أمكن أولى من الاهدار ، فاذا كانت المفاضلة لا تخرج صدورهم ولا يكون لها تأثير في عدم استوائهم في البر ، فالظاهر جواز ذلك ، وهذا كله بالنظر الى البر بالأبوين ما دام في قيد الحياة ، ولا شك انها أحوج الى بر الأولاد بها بعد موتها، ولكنه لا يخفى أن نوع البر بها بالنظر الى الحالتين مختلف ، فان قلنا : يتبع الميراث فلا يبقى للإيضاء فائدة ، حيث لا وارث غير الاولاد ، وان قلنا بالمفاضلة على حسب راءه ، فالجواز محتاج الى دليل ، والاصل عدم جواز ذلك ، والبقاء عليه أولى من الرأي بلا دليل ، إلا أن يقال : اذا جاز له تخصيص غير الوارث بالإيضاء بشيء لوجه خصوصية قرابة جاز تفضيل الوارث لذلك الوجه ، كضعف ، سواء كان لصغر سن أو ضعف قوة عن التكسب ، أم اقبال على طلب العلم وانقطاع من الدنيا ، أم غيب قرآن أم كثرة تلاوة للقرآن أو الذاكر ، وهو بعد ذلك محل نظر ، لان الشارع لم يفصل ولم يستفصل بشير والد النعمان ، وترك الاستفصال في مقام الاحتمال ينزل منزلة العموم في المقال ، وحينئذ فالأحوط التسوية إلا ان تطيب نفوس من تجب عليه التسوية بينهم من الورثة ، فالظاهر الجواز لارتفاع مظنة مانعية البر به ، اذ ليس ذلك لأجل أن الثلث قد صار حقا مستحقا لهم ، كما صار الثلثان كذلك بل للوفاء بحق العدل الذي أوجبه الشرع لهم .

نعم ، وليس المدعي أنه يجب تقسيم الثلث أو قسط منه بين جميع الورثة على السواء ، بل ينظر الميت الى كثرة الثلث وقلته ، ويتبع في ذلك ما فصلته تلك الأحاديث من تقديم الأولى فالأولى ، إلا أنه اذا أوصى للمستويين في الانتساب اليه من الاخوة والاخوات والأعمام والعلمات وجبت التسوية بين كل صنف منهم قياساً على الأولاد ، فان اختلفوا فاتباع الميراث أظهر، وحكم الساقطين من الميراث لوجود أولى منهم حكم الوارثين في الوصية ، وذوو

الارحام كذلك ، بقي الكلام فيما اذا أوصى بغلة شيء من ثلثه لمن احتاج اليه من قرابته سواء كان وارثاً أم لا ، والظاهر صحة ذلك وجوازه ، ولا يحتاج الى اجازة وارث ، وليس ذلك بما يجب فيه التسوية بين الاصناف ، بل يجب تخصيص ذلك على عدد رؤوس المحتاجين من صنف أو أصناف . وأيضاً مثل هذه الوصية الظاهر الصحة ، والجواز على كلا المذهبين في المسألة لعدم التعيين في الوارث ، هكذا حقق أبحاث هذه المقامات بعض الناظرين ، وهي حقيقة بعبادة النظر ومراجعة الأدلة ، فانها من التكاليف العامة البلوى والأحكام التي اضطربت فيها الأقوال اضطراباً لا يخفى ، فلا ينبغي للناظر الاكتفاء فيها بأول نظر .

قوله : « ولا حربي » هذا هو الموافق لقياس الوصية على الميراث ، اذ وجه شرعيتها بالنظر الى القريب واحدة ، وهي صلة الرحامة ، وقد عرفت أن الرحم بالبر والصلة أولى ، وأن الميراث بدل عن الوصية لذي الرحم ، وأن آيات المواريث إنما بينت من هو الأولى بتلك الصلة عند الممات ، وكم يستحق كل واحد منهم عند الاجتماع بآخر منهم والانفراد عنه ... الخ . وبهذا تعرف استواءهما في وجه الاستحقاق ، فيكون وجه الامتناع واحداً ، فاذا امتنع توريث واحد منهم لكفره لحديث أسامة المتفق عليه « أنه لا يرث المسلم الكافر ، ولا الكافر المسلم » امتنع الايصاله ، واذا امتنع الايصال للقريب لكفره امتنع لغيره بالأولى ، وهذا الدليل عام لعموم المقيس عليه لكل كافر حربي أو ذمي ، ولا يصلح ما رواه البيهقي من حديث عكرمة « أن صفية قالت لأخ لها يهودي : أسلم ترثني ، فرفع ذلك الى قومه ، فقالوا : أتبيع دينك بالدنيا ، فأبى أن يسلم ، فأوصت له بالثلث » . ومن طريق علقمة أن صفية أوصت لأخ لها يهودي وأوصت لعائشة ألف دينار ، وجعلت وصيتها الى عبد الله بن جعفر ، فطلب ابن أخيها الوصية ، فوجد عبد الله قد أفسده ، فقالت عائشة أعطوه الألف دينار التي أوصت لي بها عمته ، لأن فعل الصحابي وإن صح لا يكون حجة ، والوجه الذي امتنع توريثه لأجله هو الوجه الذي يمتنع به الايصاله ، ولو كان الخلف من قرابة المسلم أبويه ذميين أو أحدهما امتنع الايصال لهما أو لأحدهما ، فلا يصح ذلك تخصيصاً من عموم الحكم المانع للايصال لهما أو لأحدهما بقوله تعالى : « وصاحبها في الدنيا معروف » لأن المصاحبة قد انقطعت بالموت ، والحكم المستفاد من القياس أخص من المستفاد من قوله تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم

في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم... الآية، فيقصر عموم جواز البر بهم على كونه في الدنيا ، وذلك هو وجه بناء العام على الخاص ، وأيضا غير الأبوين أولى بانقطاع المصاحبة بالموت ، فيكون جواز البر بغيرهم المستفاد من آية « لا ينهاكم الله » مقيدا بكونه في الدنيا ، فان قلت : العبرة بحياة المبر به من الأبوين ، وبه يحصل الثواب للمبر بهما من الأولاد . قلت : لو جاز ذلك لجاز قياس سائر الأقارب لوجود العلة الجامعة بين الأبوين ، أولاد الميت وإخوته .. الخ وكون الأبوين أولى بالبر لا يمنع جواز بر غيرهما لامكان الجمع ، ولو جاز ذلك لما امتنع توريث الكافر من القرابة لما عرفت أن وجه شرعيتها واحدة ، وأن كلا منهما صلة عند الممات ، لذلك فيتعين قصر جواز البر بالكافر قريبا أو غير قريب بكونه في حال حياة كل من المبر والمبر ، وذلك واضح لا يخفى .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « لا وصية ولا ميراث حتى يقضى الدين ، ولأن أوصي بالخمس أحب إلي من أن أوصي بالربع ، ولأن أوصي بالربع أحب إلي من أن أوصي بالثلث ، ومن أوصى بالثلث فلم يترك شيئا » .

قوله : « لا وصية ولا ميراث حتى يقضى الدين » زاد في « الجامع الكافي » : « فإن قل المال وكثر الدين قسم المال بين أهل الدين بالسوية » . قال محمد بن منصور : يعني بالخصص اهـ. قال البخاري في « صحيحه » : ويذكر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى بالدين قبل الوصية ، وهو طرف من حديث أخرجه أحمد والترمذي وضعفه والطبراني وعبد الرزاق وأبو يعلى وابن الجارود وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والدورقي وأبو الشيخ في الفرائض والدارقطني والحاكم وغيرهم من طريق الحارث وهو الأعور ، عن علي بن أبي طالب عليه السلام ، قال : « قضى محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن الدين قبل الوصية وأنتم تقرؤون الوصية قبل الدين » . والحارث الأعور قد قال النسائي : ليس به بأس ، وقال مرة : ليس بالقوي ، وقد قوى أمره في « الميزان » فقال : والظاهر أنه كان يكذب

في لهجته وحكاياته ، وأما في الحديث النبوي فلا ... الخ . وقد قال الترمذي بعد أخرجه حديث الحارث هذا ما لفظه : والعمل على هذا عند عامة أهل العلم أنه يبدأ بالدين قبل الوصية . اهـ .

ويؤيد ذلك أن الدين يتعلق بذمة المديون وماله من حين استدائنه ، ويعاقب عليه في الدنيا وفي البرزخ والدار الآخرة فتكون تأدية الدين وتخليص الميت من مخوف العقاب أحق بالتقديم ، بخلاف الوصية على ما هو الحق من ارتقاع حكم وجوبها للأقربين ، ولا دليل على وجوبها لغيرهم ، إذ الإيضاء إنما هو الإبرار بحق الرحامة وصلة لها ، وحيث إن الإيضاء ليس بواجب فتكون الوصية حينئذ صدقة من الصدقات ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « لا صدقة إلا عن ظهر غنى » فلا تصح الصدقة من المديون إلا إذا كان معه ما يفي بالحق الواجب عليه ، سواء كان حقاً لله تعالى للحديث الصحيح « فدين الله أحق أن يقضى » أو حقاً لآدمي لورود الأدلة الدالة على وجوب قضائه . ويجب إخراج جميع الديون من رأس التركة ، كما هو ظاهر القرآن الكريم أوصى أو لم يوص ، ثم يجب إخراج سائر الوصايا غير الواجبة عليه من ثلثه الذي جعله الله له زيادة في حسناته ، كما يأتي تقريره ، وما زاد على وصاياه فهو الحق الذي يستحقه الورثة ، هذا تأويل قوله تعالى : « من بعد وصية يوصى بها أو دين » ووجه ذلك أن الموضوع أولاً يفيد ترتيباً ولا معية ، فيكون إخراج كل من الوصية والدين مطلقاً عنها باعتبار أصل الوضع ، لكنه تبين تقييده ترتيباً بما سمعت من أدلة الشرع ، فيجب إخراج الوصايا من ثلث ما فضل عما يستحقه أهل الدين إن ترك خيراً زائداً على الدين ، لا يحجب بالورثة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إنك إن تذر ورثتك أغنياء » ... الحديث . وقد ذكرت عدة وجوه لتقديم الوصية على الدين في الآية الكريمة لا حاجة بنا الى سردها بعد وضوح المراد .

وقوله عليه السلام : « ولأن أوصي بالخمس ... الخ » يشهد له ما أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شبة وابن عساكر عن الحارث ، عنه عليه السلام ، بلفظه ، ورواه ابن سعد عن عروة من قول أبي بكر الصديق بلفظه أيضاً . وقد ورد في بعض طرق حديث سعد بن أبي وقاص عند النسائي بلفظ : « عادي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مرضي فقال : أوصيت ؟ . قلت : نعم ، قال : بكم ؟ .. قلت : بمالي كله في سبيل الله ، قال : فما



تركت لولدك؟ قلت : هم أغنياء ، قال : أوص بالعشر ، فما زال يقول وأقول حتى قال : أوص بالثلث ، والثلث كثير « وهو يدل على أن الإيصاء بالعشر أفضل من الزيادة عليه ، وكلما قل المال الموصى به كان الورثة به أغنى وأعف عن تكفيف الناس ، وكلما كانوا بما يتركة كذلك كان بذلك أكثر ثواباً .

نعم ، ومن له ورثة فلا يجوز له أن يجاوز بوصيته الثلث لعدم الاذن من الشارع بالزيادة عليه ، فتكون أدلة جواز الإيصاء بالثلث حيث ترك خيراً لورثته مقيدة بلفظ اسم الفاعل ، لإطلاق الوصية في قوله تعالى : « من بعد وصية ... » الآية ، ومقيدة بلفظ اسم المفعول بقوله تعالى : « إن ترك خيراً ... » الآية ، على ما تقدم تقريره ، ولا تجوز مجاوزته الثلث إلا أن يميز الورثة ، والأفضل الغض من الثلث لما سمعته ، وللأحاديث الدالة على ذلك ، وهي كثيرة جداً ، فمنها ما روي عن ابن عباس أنه قال : « لو أن الناس غضوا من الثلث الى الربع ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الثلث ، والثلث كثير » متفق عليه . وعن سعد بن أبي وقاص أنه قال : « جاءني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعودني من وجع اشتد بي ، فقلت : يا رسول الله إني قد بلغ بي من الوجع ما ترى ، وأنا ذو مال ولا يرثني إلا ابنة لي ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال : لا ، قلت : فالشطر يا رسول الله ؟ قال : لا ، قلت : فالثلث ؟ قال : الثلث والثلث كثير - أو كبير - إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس » رواه الجماعة ، وفي رواية أكثرهم « جاءني يعودني في حجة الوداع » وفي لفظ « عادني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مرضي فقَالَ : أوصيت ؟ .. قلت : نعم ، قال : بكم ؟ قلت : بمالي كله في سبيل الله ، قال : فما تركت لولدك ؟ قلت : هم أغنياء ، قال : أوص بالعشر - فما زال يقول وأقول حتى قال : أوص بالثلث والثلث كثير - أو كبير » رواه النسائي وأحمد بمعناه إلا أنه ، قال : قلت : نعم ، جعلت مالي كله في الفقراء والمساكين وابن السبيل » قال في « المنتقى » : وهو دليل على نسخ وجوب الوصية للأقربين ، ووجهه تقريره صلى الله عليه وآله وسلم لإيصاء سعد بعدم الإيصاء لهم ، ولكنه يقال : أما الوارث منهم فلا إشكال عليه ، وأما غيره فإن كان من الفقراء والمساكين فقد دخل في وصيته ، إذ لا دليل على أنه يجب أن يكون الثلث كله له ، على أنا قد قدمنا لك تحقيق أن غير الوارث ممن يجمعه مع الميت الرحامة هو من القرابة لا من

الأقربين ، وأن الأقربين هم الورثة ، لا يخرج عن هذا إلا من قدمنا الكلام عليه في بحث من يجب الإيصال له ، وأن ذلك التحقيق هو الموافق للوضع الحقيقي لصيغة أفعل التفضيل الذي لا يحسن إخراج عنه لغير دليل .

نعم ، قد عرفت بما سبق أن وجه شرعية الوصية للوالدين والأقربين هو صلة الرحم التي صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه ، قال : « الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصاني وصله الله ومن قطعني قطعه الله » أخرجه الشيخان من حديث عائشة . وعن عبد الرحمن ابن عوف ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « قال الله عز وجل : أنا الله وأنا الرحمن ، خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي ، فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته » أو قال : « بئته » رواه أبو داود والترمذي من رواية أبي سلمة عنه ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . قال الحافظ عبد العظيم : وفي تصحيح الترمذي له نظر ، فإن أبا سلمة بن عبد الرحمن لم يسمع من أبيه شيئاً ، قاله يحيى بن معين وغيره : ورواه أبو داود وابن حبان في « صحيحه » من حديث معمر ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن داود الليثي ، عن عبد الرحمن بن عوف . وقد أشار الترمذي الى هذا ، ثم حكى عن البخاري أنه قال : وحديث معمر خطأ ، والله أعلم .

وفي الباب عند الشيخين من حديث أبي هريرة ورواه عنه أحمد ، قال الحافظ عبد العظيم : بإسناد جيد وابن حبان في « صحيحه » . وعن أنس عند البزار ، قال الحافظ : بإسناد حسن . وعن أبي سعيد الخدري عند أحمد والبزار ، قال الحافظ : ورواة أحمد ثقات ، وعن ابن عمرو ابن العاص عند البخاري وأبي داود والترمذي .

وبالباب أوسع وأوسع والميت أحوج الى صلة ربه بعد موته بصلته لأرحامه مطلقاً بالإيصال لهم ، وما صار الى الورثة منهم مما فصلته أحكام الموارث هو من وصل الله بينهم ، لا اختيار للميت فيه وليس من وصله إلا توفيراً للمال بعدم المضارة فيه ، وطيب نفسه بما يصير إليهم ، لا مجرد صيرورة ما أحقهم الله به من الميراث فإنه لا اختيار له فيه ، فلا يكون واجباً به بل بماله فيه اختيار للوصل لهم ، وذلك بأن يوصي للأحق فالأحق منهم من ثلثه الذي جعله الله له عند انقطاع عمره زيادة في حسناته . فعن أبي الدرداء عنه صلى الله عليه وآله وسلم :

« إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم عند وفاتكم » رواه أحمد ، ورواه الدارقطني من حديث معاذ ولفظه : « إن الله أعطاكم ثلاث أموالكم آخر أعماركم زيادة في أعمالكم » ورواه البيهقي عنه بلفظ : « إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم زيادة في حسناتكم ليجعل لكم زكاة في أموالكم » . قال الحافظ في « التلخيص » : وفي إسناده اسماعيل بن عياش وشيخه عتبة بن حميد وهما ضعيفان ، وقد وثق اسماعيل بن عياش أحمد وابن معين ودحييم البخاري وابن عدي في أهل الشام ، وضعفوه في الحجازيين . وعن ابن المديني تضعيفه في حديثه عن أهل العراق . وعن البخاري : إذا حدث عن أهل بلده فصحيح ، وإذا حدث عن غيرهم ففيه نظر . وأما شيخه عتبة بن حميد أبو معاذ الضبي البصري فقال أبو حاتم : صالح الحديث ، وقال أحمد : ضعيف ليس بالقوي . وروى الحديث أيضاً ابن ماجه والبخاري والبيهقي من حديث أبي هريرة بلفظ : « إن الله تصدق عليكم عند وفاتكم بثلاث أموالكم زيادة لكم في أعمالكم » قال الحافظ : وإسناده ضعيف . وفي الباب عن أبي بكر الصديق رواه العقيلي في « تاريخ الضعفاء » من طريق حفص بن عمر بن ميمون وهو متروك . وعن خالد بن عبد الله السامي وهو مختلف في صحبته رواه عنه ابنه الحارث وهو مجهول .

وجميع طرق الحديث وإن كانت ضعيفة فهو يشهد لصحة معنى مجموعها ما في بعض طرق سعد بن أبي وقاص الذي رواه النسائي بلفظ : « عاذني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مرضي فقال : أوصيت ؟ .. قلت : نعم ، قال : بكم ؟ .. قلت : بمالي كله في سبيل الله ... » الحديث ، ولأحمد معناه إلا أنه قال : « قلت : نعم ، جعلت مالي كله في الفقراء والمساكين وابن السبيل » فإنه وإن لم يدل تقريره صلى الله عليه وآله وسلم على منع الإيضاء بما لا قربة فيه ، فإن في استفهامه صلى الله عليه وآله وسلم بقوله له : « أوصيت ؟ » وقوله : « بكم ؟ » دلالة إشارة على إرادة إرشاده صلى الله عليه وآله وسلم إلى الإيضاء بما فيه قربة ، إذ لم يعهد منه صلى الله عليه وآله وسلم الاحتفال والاهتمام والإرشاد لغير المرضى بما لا قربة فيه ، فضلاً عما يريد تزويده من الدنيا بما يقربه إلى ربه . وبهذا يظهر أنه لا يشرع الإيضاء إلا بما فيه قربة وحسنات ينتفع بها الموصي بعد موته . وأخرج ابن ماجه عن ابن عمر مرفوعاً « قال الله تعالى : يا ابن آدم اثنتان لم يكن لك واحدة منها ، جعلت لك نصيباً من مالك حين أخذت بكظمك لأطهرك به وأزكك ، وصلاة عبادي عليك بعد انقضاء

أجلك » وأخرجه عبد الرزاق عن أبي قلابة مرسلًا ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يحدث عن الله تبارك وتعالى : « يا ابن آدم خصلتان » بمعناه .

وبدلالة هذه الأحاديث تعرف أن الطريق للشارع في الوصية هي أن تكون الوصية في وجوه القرب المقربة الى الله سبحانه ، فما خالفها فهو باطل مردود بشهادة منطوق قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « كل ما ليس عليه أمرنا فهو رد » متفق عليه من حديث عائشة ، فيكون مفهومه شاهداً على أن شرط صحة الوصية أن يكون في قرينة ، لأنه إذا كان كل ما ليس عليه أمره صلى الله عليه وآله وسلم وطريقته مردوداً ، فيكون كل ما كان عليه أمره صلى الله عليه وآله وسلم وطريقته غير مردود ، وهو الصحيح ، إذ لا واسطة بين الباطل والصحيح ، فإن الصحة نقيض البطلان على ما يفيد هذا الدليل .

نعم ، وقصد القرينة شرط في قبولها ، والقبول كما هو مشروط بالصحة هو مشروط بعدم المحبط ، وقد حققنا هذا البحث في الكلام على حديث : « لا يقبل الله الصلاة إلا بطهور » وغيره في المعلق على « السيل الجرار » وغيره . هذا ، وأما الكلام على بقية وجوه القرب ، فلعله يأتي في شرح وصية أمير المؤمنين عليه السلام . نعم ، فإذا عرفت اشتراط القرينة في الوصية ظهر لك بطلان وصايا غير القرب ، وأما ما قصد به التجويز عن الوارث فبطلانه أظهر .

نعم ، بقي الكلام فيما إذا مات الميت ولم يخلف وارثاً لا من قرابته القربى وهم الوارثون بأنفسهم ، ولا مواله ولا من قرابته البعدى وهم الوارثون بسبب غيرهم ، وهم ذوو الأرحام اصطلاحاً ، وليس له وارث سوى بيت المال ، فهل يجوز له الإيضاء بجميع ماله لوجه قرينة ولو لأجنبي أم لا ؟ .. وأنت إذا نظرت الى قول سعد : « نعم جعلت مالي كله في الفقراء والمساكين وابن السبيل » ظهر لك الجواز إذ لم يمنعه من ذلك إلا معللاً له في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إنك إن تذر ورثتك أغنياء ... » الحديث . والفرض عدم وارث له من ذوي القرباين ومن في حكمهم ، وهذا هو المروي عن أمير المؤمنين عليه السلام وابن مسعود وجماعة من أهل البيت عليهم السلام وغيرهم ، كما حكاه عنهم الجميع في « الجامع الكافي » . وأيضاً إذا لم يوجد من إغناؤه من ورثته خير له ، فجميع المال ماله ، فله أن يتصرف فيه بالوصاية لوجه قرينة ، وبهذا يندفع ما أورده العلامة المقلبي رحمه الله تعالى . وأيضاً

الفرض عدم العلم بالأحق بالثلثين ، وقد تقدم في « كتاب الفرائض » أن شرط التوريث الجزم بالاستحقاق ، لأن الفهم وهو العلم شرط التكليف التكليفي ، وبه يندفع أنه لا ينقطع عن رحم له في الواقع ، فإن مجرد تجويز أنه قد يصير الى ذلك الرحم قسط من الثلثين غير كاف على أنه ربما يكون الجزم بعدم نيته لشيء منه قريب ، ولو سلم فليس ذلك من التوريث الشرعي في شيء .

سألت زيد بن علي عليها السلام عن رجل أوصى لرجل بثلث ماله ولا آخر بربعه ، فقال عليه السلام : خذ مالا له ثلث وربع وهو اثنا عشر ، فالثلث أربعة والربع ثلاثة فيكون الثلث بينهما على سبعة .

هذه المسألة هي المعروفة بمسألة تراحم الوصايا في الثلث لما عرفت أن الوصية إنما تنفذ من الثلث ، فيكون الثلث بين ذوي الوصايا على قدر حصص وصاياهم على نحو ما تقدم في مسائل العول من « كتاب الفرائض » .

قوله : « خذ مالا له ثلث وربع وهو اثنا عشر » يعني أن حاصل ضرب مخرج أنصاء المال الموصى به بعضها في بعض هاهنا اثنا عشر سهما ، والذي يصح تخصيصه شرعا بين ذوي الحصص الموصى بها هو الثلث ، ولما لم يصح تخصيصه بينهم جبورا إلا بضرب مخرجه ، وهو ثلاثة في مجموع مخرج أنصاء المال الموصى به وهو سبعة ، ضرب أحدهما في كامل الثاني لتباينهما ، ولتحصيل عدد يكون ثلثه قابلا للتخصيص بين مجموع مخرج تلك الانصاء جبورا ، وسبعة هي ثلث حاصل ضرب سبعة في ثلاثة وهو أحد وعشرون سهما ، فيكون للموصى له بثلث المال أربعة أسباع الثلث ، وذلك أربعة سهام ، وللموصى له بربع المال ثلاثة أسباع الثلث ، وذلك ثلاثة سهام ، وذلك معنى قوله : « فيكون الثلث بينهما على سبعة » وهو واضح .

## باب الصدقة الموقوفة

قد جرت عادة كثير من المؤلفين ومن المحدثين وغيرهم بالمتابعة بين أبواب من الصدقة والأوقاف والوصايا ، لما قدمناه من أن الوصايا التي أرشد إليها الشارع هي ماتشتمل على القرب المقربة الى الله سبحانه وتعالى .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« لا يتبع الميت بعد موته شي من عمله إلا الصدقة الجارية ، فانها تكتب له بعد وفاته » .

مفهوم هذا الحصر مطرح لثبوت حقوق غير الصدقة الجارية بنحو ما رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « اذا مات الانسان انقطع عمله إلا من ثلاثة أشياء : صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » أخرجه الامام المرشد بالله من طريقين والجماعة إلا البخاري وابن ماجه ، وأخرج ابن ماجه . قال الحافظ عبد العظيم : بأسناد حسن ، والبيهقي عن أبي هريرة أيضا ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته : علماً علمه ونشره ، وولداً صالحاً تركه ، أو مصحفاً ورثه ، أو مسجداً بناه ، أو بيتاً لابن سبيل بناه ، أو نهراً أجره ، أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته » ورواه ابن خزيمة في « صحيحه » والامام أبو طالب في « أماليه » إلا أنها قالوا : « أو نهراً أكره » . وقال ابن خزيمة : يعني حفرة . وعن أبي قتادة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « خير ما يخلف الرجل من بعده ثلاث : ولد صالح يدعو له ، وصدقة تجري ببلغه أجرها ، وعلم يعمل به من بعده » رواه ابن ماجه ، قال الحافظ عبد العظيم : بأسناد صحيح .

وأنلم أنه قد زيد على هذه الأمور الثلاثة ما أخرجه ابن ماجه بلفظ : « إن مما يلحق المؤمن بعد الموت من حياته : علماً نشره ، أو ولدأ صالحاً تركه ، أو مصحفاً ورثه ، أو مسجداً بناه ، أو بيتاً لابن السبيل بناه ، أو نهراً أجراه ، أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه بعد موته » وورد خصال آخر يبلغها عشرة ، ونظمها الحافظ السيوطي رحمه الله فقال

إذا مات ابن آدم ليس يجري عليه من فعال غير عشر  
علوم بشها ودعاء نجل وغرس النخل والصدقات تجري  
وراثه مصحف ورباط ثغر وحفر النهر أو إجراء نهر  
وبيت للغريب بناء يأوي إليه أو بناء محل ذكر

والتصدق في حال الصحة أو الحياة أفضل من الايضاء بها ، كما أن التخلص من الحقوق فيها أولى من الايضاء بها ، ولهذا روى البخاري وغيره عن أبي هريرة ، قال : « قلت : يا رسول الله ، أي الصدقة أفضل ؟ » قال : « أن تصدق وأنت صحيح حريص تأمل الغنى وتحبشي الفقر ، ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم ، قلت : لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان كذا » وروى أحمد وابن ماجه وصححه ، واللفظ لابن ماجه قال : « بزق النبي صلى الله عليه وآله وسلم في كفه ثم وضع أصبعه السبابة ، وقال « يقول الله : أنى يعجزني ابن آدم وقد خلقتك من قبل من مثل هذه ، فإذا بلغت نفسك الى هذه - وأشار الى حلقه - قلت : أتصدق وأنى أو ان الصدقة » وزاد في رواية أبي اليهان « حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين برذين ، وللأرض منك ونيد ، فجمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي ، قلت : لفلان كذا وتصدقوا بكذا » . وأخرج الترمذي ، قال الحافظ في « الفتح » : باسناد حسن ، وصححه ابن حبان عن أبي الدرداء مرفوعاً ، قال : « مثل الذي يعتق ويتصدق عند موته مثل الذي يهدي اذا شبع » وروى أبو داود ، وصححه ابن حبان من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً « لأن يتصدق الرجل في حياته وصحته بدرهم خير له أن يتصدق عند موته بمائة » . اهـ .

وفي الباب غير ذلك من الاحاديث الدالة على أن تنجيز وفاء الدين والتصدق في حال الحياة والصحة أفضل منه بعد الموت وفي المرض ، ولا شك أن الميت أحوج الى الصدقة

بعد موته وعند مفارقتة الدنيا وانقطاع عمره منها ، سواء كان باذلاً للصدقة حال حياته أم لا ، ولهذا أخرج البخاري تعليقا عن الحسن من قوله : « أحق ماتصدق به الرجل آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة » . قال الحافظ في « الفتح » : هذا أثر صحيح رويناه بعلو في « مسند الدارمي » من طريق قتادة ، قال : قال ابن سيرين عن شريح : لا يجوز إقرار لوراث ، قال : وقال الحسن : أحق ما جاز عليه عند موته أول يوم من أيام الآخرة ، وآخر يوم من أيام الدنيا . ١٥ .

ومسألة إقرار المريض لوراث أو لغيره بدين مختلف فيها ، وقد حكيت الأقوال فيها وبعضاً من حججها في « الفتح » و« الجامع السكافي » وغيرهما من حوافل البسائط . وقد روى ابن ماجه بسند ضعيف عن جابر مرفوعاً « لا وصية لوراث ، ولا إقرار بدين » فأما الوصية للوراث فقد تقدم الكلام عليها ، وأما الإقرار بالدين فالأظهر في ضابط المسألة أن يقال : الأصل جواز الإقرار وصحته ونفوذ إقراره ، وإخراج كل الديون من رأس التركة ، ولكن ذلك حيث لا تهمة بقصد الميت للتلويح ، فإن حصل مجرد التهمة القوية بذلك فحكمه حكم الوصية يخرج من الثلث أو يحاص فيه ، وسواء كان لوراث أو لغيره ، إلا أن يقيم مدعي التلويح البينة على إقرار الموصى به ، كان الإقرار باطلا لحرمة الجور والمضارة في الوصية ، وهذا حيث لا بينة محققة لسبب الدين المقر به ، وإلا عمل بها ، ووجب إخراج الدين من رأس التركة ، وحيث لا بينة لمدعي التلويح يوقف ما زاد على الثلث على بينة المقر له لما عرفت من وجوب إخراج الإقرار مخرج الوصية ، هذا ما ظهر في هذا المسألة .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كتب في صدقته : هذا ما أمر به علي بن أبي طالب وقضى في ماله ، إني تصدقت ينبع ووادي القرى والأذينة وراعة في سبيل الله ووجهه ، أبتغي بها مرضاة الله ، ينفق منها في كل نفقة في سبيل الله . ووجهه في الحرب والسلام والجنود وذوي الرحم القريب والبعيد ، لا يباع ولا يوهب ولا يورث حيا أنا أو ميتا ، أبتغي



بذلك وجه الله والدار الآخرة ، ولا أبتغي إلا الله عز وجل ، فانه يقبلها وهو يرثها وهو خير الوارثين ، فذلك الذي قضيت فيها فيما بيني وبين الله عز وجل الغد منذ قدمت مسكن واجبة بتلة حيا أنا أو ميتا ، ليولجني الله عز وجل بذلك الجنة ، ويصرفني عن النار ، ويصرف النار عن وجهي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ، وقضيت أن رباحا وأبا نيزر وجيراً إن حدث بي حدث محررون لوجه الله عز وجل لا سبيل عليهم ، وقضيت أن ذلك الى الأكبر من ولد علي المرزبن هديهم وأمانتهم وصلاحهم » .

ينبع كينصر : قرية مشهورة غربي المدينة المنورة - على صاحبها وآله أفضل الصلاة والتسليم - ، بينهما خمسون فرسخاً . ووادي القرى موضع بين الكوفة وواسط . وأذينة كجھينة تصغير إذن وأذينة وراعة مشدد العين اسم موضع على ليلة من فذك ، ضيعة كانت لأمير المؤمنين .

وقوله : « الغد منذ قدمت مسكن » مسكن كمسجد موضع معروف بالعراق ، قتل فيه مصعب بن الزبير ، والمعنى غد اليوم الذي قدمت فيه مسكناً ، وبالعبارة المتعارفة فذلك الذي قضيت فيها فيما بيني وبين الله عز وجل يوم ثاني قدومي محل مسكن .

قوله : « واجبة بتلة » في « القاموس » صدقة بتلة منقطعة عن صاحبها هذه الوصية ، قد رويت من غير طريق بألفاظ ، فرواها في « الامالي » عن محمد بن منصور من طريق عبيد الله - بالتصغير - ابن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليه السلام ، وأخرجها ابن جرير عن أبي جعفر محمد بن علي مرسل .

وفي « كنز العمال » ما نصه : عن أبي جعفر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج في جيش فأدركته القائلة وهو بما يلي ينبع فاشتد عليه حر النهار ، قال : فانتهاوا الى سمرة فعلقوا أسلحتهم عليها ، وفتح الله عليهم ، فقسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم موضع السمرة لعلي في نصيبه ، قال : فاشتري اليها بعد ذلك ، فأمر بملوكه أن

يفجروا لها عينا، فخرج لها مثل عتق الجزور ، فجاء البشير يسعى الى علي ليخبره بالذي كان ، فجعلها علي صدقة ، فكتبها صدقة لله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ليصرف الله بها وجهي عن النار ، صدقة بتلة في سبيل الله للقريب والبعيد في السلم والحرب واليتامى والمساكين وفي الرقاب . اهـ . وأخرج ابن عساكر عن أبي معشر ، قال : كانت علي بن أبي طالب اشتروا في صدقته انها الى ذوي الدين والفضل من أكبر ولده . وأخرج عبدالرزاق عن عمرو بن دينار « أن عليا تصدق ببعض أرضه جعلها صدقة بعبد موته ، وأعتق رقيقا من رقيقه » ، وشرط عليهم انهم يعملون في هذا المال خمس سنين .

قوله عليه السلام : « لا يباع ولا يوهب ولا يورث حيا أنا أو ميتا » ظاهر في أنه لم يرد الصدقة المطلقة ، بل مراده وقفية هذه الأربعة المواضع لصرف غلتها في سبيل الله من الجهاد والجنود المعدة له ولو في السلم وغير ذلك ، ولهذا أتى عليه السلام بالعبرة التي تفيد تحبيس هذه المواضع ، وهي قوله : « لا يباع ولا يوهب ولا يورث » فان نفى هذه الاحكام ومنعها عن الصدقة هو ماهية التحبيس الذي فسرناه بها في حديث ابن عمر في صدقة أبيه ، كما في البخاري وغيره ، ولفظ البخاري فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « تصدق بأصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولكن ينفق ثمره » . اهـ . وقد زاده أمير المؤمنين عليه السلام وضوحا بقوله : « حيا أنا أو ميتا » فانه يفيد كمال الانسلاخ عن هذه الضياع التي تصدق بها ، إذ الوصية يصح الرجوع عنها فيما لا يستقر الا بالموت ، لانها تمليك مقيد ابتداء نفوذها بموت الموصي ، وقد روي عن عمر انه قال : « يحدث الرجل في وصيته ما شاء وملاك الوصية آخرها » أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة وغيرهما ، وروي عن عائشة انها قالت : « يكتب الرجل في وصيته : إن حدث بي حدث الموت قبل أن أغير وصيتي هذه » أخرجه سعيد بن منصور وغيره ، والعمل على ذلك قديما وحديثا ، والأظهر أن المراد بقوله « في سبيل الله » هاهنا ما هو أعم من الجهاد وجنوده في الحرب أو السلم ، حملا له على ما في رواية ابن جرير عن الباقر عليه السلام ، وهنا كانت إطلاقه على المعنى الأخص هو الأكثر حتى يكاد أن لا يتبادر غيره ، كما أفاده العلامة المقبلي رحمه الله ، وعلى هذا فان قلنا : انه يجب التخصيص في جميع المصارف وجب أن تقسط الغلة في المصارف التي هي الجهاد وذوو الرحم القريبة والبعيدة واليتامى والمساكين وفي الرقاب

حيث يمكن التخصيص بين جميع أفرادها ، وان قلنا : إن المراد بتعيين تلك المصارف بيان محل صرف غلة الوقف كان الصرف على حسب ما تبرأ به ذمة الامام من دون تعدد لجنس تلك المصارف المعينة ، وقد تقدمت اشارة ما الى نحو هذا في الخمس ، وقد روى البيهقي وغيره وقفية الأموال عن جماعة من الصحابة منهم : علي وفاطمة رضي الله عنهما ، وأبو بكر وعمر وعثمان والزبير بن العوام وعبد الله بن عمر وأنس وزيد بن ثابت وحكيم بن حزام وغيرهم رضي الله عنهم ، ومن ذلك ما رواه الجماعة عن ابن عمر « أن عمر أصاب أرضاً من أرض خيبر ، فقال : يا رسول الله أصبت أرضاً نخيبر لم أصب مالاً قط أنفـس عندي منه ، فما تأمرني ؟ فقال : « ان شئت حبست أصلها وتصدق بها » فتصدق بها عمر على أن لا تباع ولا توهب ولا تورث في الفقراء وذوي القربى والرقاب والضيف وابن السبيل ، لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف ويطعم غير متمول ، وفي لفظ « غير متأثر مالا » وفي رواية البخاري « حبس أصلها وسبل ثمرتها » وفي أخرى « تصدق بشمره وحبس أصله »

وقوله : « فتصدق بها عمر على أن لا تباع ... » زاد الدارقطني من طريق عبد الله بن عمر ، عن نافع « حبس ما دامت السموات والأرض » قد بينا أيضاً أن هذا الشرط قد رواه البخاري مرفوعاً بلفظ : فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعمر : « تصدق بأصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولكن ينفق ثمره » فتصدق به ، ومن الرواة من زاد رفعه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ومنهم من أوقفه على عمر ، ولا منافاة لما قدمنا أن الرفع زيادة علم من عدل غير معارضة بعلم بعده ، وهي من العدل مقبولة لجواز عدم سماع غير الرافع لها ، ولجواز تكرار الورد منه صلى الله عليه وآله وسلم كلاماً ومجلساً ، ومن ذلك ما أخرجه البخاري تعليقاً ، وأخرجه النسائي موصولاً والترمذي ، وقال : حديث حسن ، عن عثمان « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قدم المدينة وليس بها ما يستعذب غير بئر رومة ، فقال : « من يشتري بئر رومة فيجعل فيها دلوها مع دلاء المسلمين وله خير منها في الجنة ؟ فاشتريتها من صلب مالي » زاد النسائي من طريق الأحنف بن قيس عن عثمان « أنه اشتراها بعشرين ألفاً أو بخمسة وعشرين ألفاً » وزاد النسائي أيضاً من طريق الأحنف بن قيس عن عثمان فقال : « اجعلها سقاية للمسلمين وأجرها لك » .

وفي هذا الحديث دلالة واضحة على جواز انتفاع الواقف بوقفه ، وعلى جواز دخوله في جملة الموقوف عليهم حيث كان اللفظ يعمله كما هنا ، وهل يصح أن يقف على نفسه أم لا؟ مسألة خلاف بين العلماء . فعن الشافعي ومحمد والناصر أنه لا يصح الوقف على النفس ، قالوا : لانه تمليك فلا يصح أن يتملكه لنفسه من نفسه كالبيع والهبة ، ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « سبل الثمرة » وتسبيلها تمليك للغير ، ويجاب بأنه تجبىس فهو في حقه تأكيد استمرار تملك لا تجدد تملك . وأيضاً ليس في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « سبل الثمرة » تمليك للغير ، بل جعل مصرف الثمرة هي القربة ، والقربة كما قد تحقق في غير الواقف يجوز أن تحقق في الواقف ، ويؤيد صحة الوقف على النفس لوجه قربة حديث الرجل الذي قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : عندي دينار فقال : « تصدق به على نفسك » أخرجه أبو داود والنسائي ، فقد سمي الصرف في النفس في هذا الحديث صدقة ، فيكون قربة ، وهي المقصودة من الوقف .

وأيضاً استحقاقه لمنفعة العين الموقوفة وثمرتها وقفاً غير استحقاقه إياها ملكاً ، وبهذا تعلم قوة القول بجواز الوقف على النفس ، كما حكاه في « البحر » عن العترة وابن شبرمة والزيبي وابن الصباغ ، وقد استنبطه في « الفتح » من قول عمر : ليس عليه جناح أن يأكل... الخ ، وفيه أن قول الصحابي لاحجة فيه لو تم العموم ، وليس مما يمكن عادة اطلاع عموم مجتهدى الصحابة على نص الوقفية حتى يكون مجمعاً عليه ، وعلى تسليم ذلك كله ، فالاستنباط غير صحيح وان قرره كثير من المحققين ، لأن ما يأكله الناظر منه يأخذه أجرة على نظارته عليه ، وغايته أن عمر استثنى من غلة الموقوف أجرة الناظر عليه . وأيضاً الأجرة على العمل إنما تؤخذ على حسبه لا ينظر فيها إلى قدر ما يستحقه الناظر بالتخصيص من جملة الموقوف عليهم لو كان مصرفاً ، وهذا أمر لاشك فيه فليتأمل ، ثم لا يخفأك أن مقتضى أدلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أنه يجب على كل ذي سلطان على مواضع هذه الأوقاف الصحابية وغيرها التي قد اندرست أعلامها أو كادت ، البحث والتمييز لها عن أملاك الملاك ونصب الولاية والنظر عليها وصرف غلاتها في مصارفها المعينة على حد وجوبها لوجوب تخليصها من أيدي الغاصبين لها ، ووجوب صرف غلتها في مصارفها المعينة .

وأما الواقف فالظاهر أنه لا يخيب من تفضل الله بكتب أجر صدقته جملة ، لكن هل يصل إليه ذلك على سبيل الاستمرار التجديدي الذي يفيد قوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث أبي هريرة : « انقطع عمله إلا من ثلاثة أشياء : صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » فإن هذه الأوصاف الثلاثة التي هي جارية في الصدقة وينتفع به في العلم ، ويدعو له في الولد الصالح ، لو لم تكن لافادة أن لحوق الثواب كذلك مقيد بحصولها لما كان للتقيد بها فائدة ، والظاهر أنه يحصل للميت بتجدد ثوابها من الروح والراحة ما هو أوقع عنده من حصول الثواب جملة ، وإن كان كلا الأمرين تفضلاً منه تعالى ، على أنه لا مانع من التفضل بإيصال ثوابه إليه كذلك ، فإن الله هو المتفضل بقبول التصدق من حيث هو ، ولأن غصب الغاصب إنما توجه إلى منفعة المصرف .

وأما الواقف فإن صارت غلة وقفه إلى مثل ما عينه أو أفضل فلا يبعد أن يكون الحكم واحداً ، وهذا كلام على مقتضى اللفظ النبوي ، وبعد فهذا حكم يتولاه أحكم الحاكمين مالك يوم الدين جل جلاله .

نعم ، وأما صدقة أبي طلحة فالظاهر أنها لم تكن على جهة الوقفية لعدم دلالة سياقها على التجسس ، ففي لفظ البخاري عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، قال البخاري - كما أفاده في « الفتح » - : « لا أعلمه إلا عن أنس رضي الله عنه ، قال : لما نزلت : « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » جاء أبو طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : يا رسول الله يقول الله تعالى في كتابه : « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » وإن أحب أموالي إلي بئرحاء ، قال : وكانت حديقة كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدخلها ويستظل فيها ويشرب من مائها ، فهي إلى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، أرجو بره وذخره فضعها أي رسول الله حيث أراك الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « بخ بأبا طلحة ، ذلك مال رابح ، قبلناه منك ، ورددناه عليك ، فاجعله في الأقربين » فتصدق به أبو طلحة على ذوي رحمه . قال : وكان منهم أبي وحسان ، قال : وباع حسان حصته منه من معاوية ، فقيل له : تبيع صدقة أبي طلحة ؟ فقال : ألا أبيع صاعاً من تمر بصاع من دراهم ، قال : وكانت تلك الحديقة في موضع قصر بني جديلة الذي بناه معاوية . اهـ .

بل قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « قبلناه منك ، ورددناه عليك ... الخ » دليل على عدم إرادة أبي طلحة للتجسس ، ولهذا صح بيع حسان لنصيبه . وأما الاحتمال الذي أبداه في « الفتح » من أن أبا طلحة شرط في وقفته جواز بيع المحتاج منهم إلى ثمن حصته فبعيد غاية البعد ، إذ يلزم جواز بيع جميع الحصص ، وهو إخراج للوقف عن الماهية التي بينها في حديث ابن عمر بقوله : « حبس أصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث » بل قول حسان في جوابه على من أنكر عليه بيع حصته « ألا أبيع صاعاً من تمر بصاع من دراهم » مناد على أن الباعث له على بيعه هو كمال رغبته في الثمن ، إذ لو كان جواز البيع مشروطاً بالحاجة لاعتل به لئلا ينسب إلى مخالفة مقتضى الوقفية بلا ملجئ ، وحينئذ فالأظهر أنها كانت صدقة من الصدقات .

قال في منتهى متن « المجموع » من هذا البحث :

تم والحمد لله رب العالمين ، وصلواته وسلامه على سيدنا محمد وآله أجمعين ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم قال عبد العزيز بن إسحاق : هذا آخر الأبواب في الفقه من أصل القاضي أبي القاسم علي بن محمد النخعي ، ويليه أبواب أحاديث حسان في كل فن ، فأحببت أن أكتب هذه الألفاظ تلو كتاب الفقه ، إذ كانت فيه ومن أصله ، ثم أعود إلى باب « الحدث » فأكتبه ، فأقول : حدثني عبد العزيز بن إسحاق بن جعفر البغدادي ، قال : حدثني أبو القاسم علي بن محمد النخعي الكوفي ، قال : حدثني سامان بن إبراهيم المحاربي ، حدثني أبو أمي ، قال : حدثني نصر بن مزاحم المنقري ، قال : سمعت هذا الكتاب من أبي خالد الواسطي على غير هذا التأليف ، إنما كان يملئ علينا ما كتبناه إملاءً ، فأما هذا الكتاب على هذا التمام فلم يروه عن أبي خالد الواسطي ، عن زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام غير إبراهيم بن

الزبرقان ، قال : حدثني بجميع ما في هذا الكتاب ، عن أبي خالد ، عن زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، وكان إبراهيم بن الزبرقان من أخيار المسلمين ، وكان خاصاً بأبي خالد ، قال إبراهيم : سألت أبا خالد كيف سمعت هذا الكتاب من زيد بن علي عليهما السلام ؟ .. قال : سمعنا منه من كتاب معه قد كان وطئه وجمعه فما بقي من أصحاب زيد ممن سمعه معي إلا قتل غيري ، قال إبراهيم بن الزبرقان : سألت يحيى بن مساور العابد عن أوثق من روى عن زيد بن علي عليه السلام ، فقال : أبو خالد الواسطي ، فقلت له : فقد رأيت بعض من يطعن فيه ، فقال : لا يطعن في أبي خالد زيدي ، إنما يطعن فيه رافضي أو مناصب ، قال إبراهيم ابن الزبرقان : سمعت يحيى بن مساور يقول : حدثني أبو خالد أنه صحب زيد بن علي عليهما السلام بالمدينة قبل قدومه إلى الكوفة خمس سنين ، قال : كنت أقيم عنده كل سنة أشهراً كلها حججت لم أفارقه حتى قدم إلى الكوفة ، ثم حتى قتل ، فما أحدث عنه حديثاً إلا وقد سمعته منه مرة أو مرتين أو ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً وأكثر من ذلك . وأما قوله : « فما أحدث عنه حديثاً إلا وقد سمعته منه مرة أو مرتين أو ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً وأكثر من ذلك » قال أبو خالد رضي الله عنه : مارأيت هاشمياً قط مثل زيد بن علي عليهما السلام ، ولا أنصح منه ، ولا أزهد ولا أعلم ولا أروع ولا أبلغ في قول علي عليه السلام كرم الله وجهه ، ولا أعرف باختلاف الناس ولا أشد حالاً ولا أقوم بحجة ، فلذلك اخترت صحبته

على جميع الناس رحمة الله عليه وصلواته عليه ، وبلغ روحه منا السلام ، وأرواح  
آبائه الطاهرين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

تم الكتاب والحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قد تقدم الكلام على تراجم رجال إسناده هذا « المجموع » الشريف في أوائل الكتاب  
بما فيه الكفاية فيخذه من هنالك . وأما فضائل مولانا الامام الشهيد أمير المؤمنين زيد بن علي  
عليه وعلى آبائه الاكرمين وآله المطهرين الصلاة والتسليم فأشهر من أن تذكر ، فقد أجمع  
على فضله الموالم والمخالف . والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الأمين  
وآله الغر الميامين .





## باب فضل العلماء

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« عالم أفضل من ألف عابد ، العالم يستنقذ عباد الله من الضلال إلى الهدى ،  
والعابد يوشك أن يقدح الشك في قلبه ، فإذا هو في وادي الهلكات » .

ومن كلامه عليه السلام لكميل بن زياد النخعي أخرجه الامامان المرشد بالله  
وأبو طالب ورواه ابن الأنباري في « المصاحف » والمروزي في « العلم » ونصر في « الحجة »  
وأبو نعيم في « الحلية » وابن عساكر .

وفي « نهج البلاغة » وهذا لفظه : قال كميل بن زياد : أخذ بيدي أمير المؤمنين علي بن  
أبي طالب عليه السلام فأخرجني إلى الجبان ، فلما أصبح تنفس الصعداء ، ثم قال : يا كميل  
إن هذه القلوب أوعية ، فخيرها أوعاها ، فاحفظ عني ما أقول لك ، الناس ثلاثة : فاعلم رباني ،  
ومتعلم على سبيل نجاة ، وهمج رعاع أتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور  
العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق . يا كميل ، العلم خير من المال ، العلم يحرسك وأنت تحرس  
المال ، المال تنقصه النفقة ، والعلم يزكو على الانفاق ، وصنيع المال يزول بزواله ، يا كميل  
العلم دين يدان به ، به يكتسب الانسان الطاعة في حياته وجميل الأحدثة بعد وفاته ،  
والعلم حاكم والمال محكوم عليه ؛ يا كميل هلك خزان الأموال وهم أحياء ، والعلماء باقون  
مابقي الدهر ، أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة ، ها ان هاهنا لعالم جماً - وأشار  
بيده الى صدره - لو أصبت له حملة بلى أصيب لقناً غير مأمون عليه مستعملاً آلة الدين للدنيا  
ومستظهِراً بنعم الله على عباده ، وبججه على أوليائه أو منقاداً لجملة الحق لابصيرة له في أحنائه  
ينقدح الشك في قلبه لأول عارض من شبهة ، ألا لاذا ولا ذاك ، أو منهوماً بالذلة سلس

القياد للشهوة ، أو مغرمًا بالجمع والادخار ، ليس من رعاة الدين في شيء ، أقرب شيء شبهًا  
بها الأنعام السائلة ، كذلك يموت العلم يموت حامله ، اللهم بلى لا تخلو الأرض من قائم لله  
بحجة ، إما ظاهرًا مشهورًا ، أو خائفًا مغمورًا لئلا تبطل حجج الله وبيناته ، وكم ذا وأين  
أولئك ، أولئك والله الأقولون عددًا والأعظمون عند الله قدرًا ، يحفظ الله بهم حججه  
وبيناته ، حتى يودعوها نظراءهم ويزرعوها في قلوب أشباههم ، هجم بهم العلم على حقيقة  
البصيرة ، وبأشروا روح اليقين ، واستلنا ما استوعره المتوفون ، وأنسوا بما استوحش  
منه الجاهلون ، وصحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالحل ، إلا على أولئك خلفاء الله في  
أرضه ، والدعاة إلى دينه ، آه آه شوقًا إلى رؤيتهم ، انصرف إذا شئت . اهـ .

فقد بين عليه السلام أن العلم الذي يهتدي به صاحبه ويهتدي به هو العلم الذي تركة  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ميراثًا بين العلماء ، وهو الذي يستضاء بنوره ، فيكون  
العالم هو الجامع بين كمال العلم بما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والعمل به ، لانه  
لا يكون العمل مقبولا إلا بموافقة لما جاء به ، ولا يكون موافقًا إلا بعرفته طريقة الموافقة ،  
فيجب ان يكون فقيهاً ، والفقيه هو المتمكن من معرفة الأحكام الشرعية الفرعية من أدائها  
التفصيلية بأيسر نظر ، لحوزه درجة الكمال الأهلية بمعرفة مقدمات النظر التي منها كمال معرفته  
بالله ، وبما يليق بجلاله من الصفات الذاتية والفعالية التي منها تصديقه بالمعجزات القاهرة على  
تصديق أنبيائه التي منها ما جعله معجزة لنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم باقية على الدوام ،  
وهي القرآن العظيم وتبيان الصراط المستقيم الذي جعله الله نورا وهدى للعالمين وشفاء ورحمة  
للمؤمنين وبرهانًا قويا إلى يوم الدين ، أمر العباد فيه باتباع الرسول الأمين ، وأوحى إليه  
« وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » .

ولما قلنا : إن المراد بالعالم هو المجتهد ، لانه لم يعهد وقت ورود أدله تفضيل العالم اطلاقه  
على غير المجتهد ، ولأنه الذي يتمكن من الاهتداء على الوجه الذي يأمن معه من الابتداء  
عملا واعتقادا ، والذي يتمكن من انقاذ العباد من الضلالة والردى ، ولان التقليد انما يسوغ  
لضرورة تعذر معرفة التكليف عن أدلتها وأماراتها ، وانه يجب أن يوقف ماجاز للضرورة

على محله متجرباً للأقرب الى ما تبرأ به الذمة ، ولا يتعداد ، ولان تخصيص معرفة بعض المذاهب بهذا الوصف دون بعض تحكم ، ويلزم من اطلاقه على كل من العارفين لها أن يكون جميعها هدى يهتدى به ، والمعلوم أن فيها ما ليس كذلك في العلم والعمل ، وان قلنا بالعفو عن الخطيء فيها مطلقا ، فالعفو عن الخطيء من المجتهدين لا يستلزم العفو عن يقلده فيه لعدم الدليل على ذلك ، ولأن المجتهد الخطيء قد بذل وسعه في تحصيل ما كلف به بخلاف المقلد ، فكيف يكون من يقلده هادياً مهدياً . والمعلوم ان الوسوس والشكوكات علمية أو عملية لاتدفع الا بالنظر في واضح الأدلة ، ولا يكون ذلك إلا عن اجتهد وهو المطلوب ، هذا مقتضى ما قرره السيد العلامة المجتهد المطلق حقا الامام محمد بن ابراهيم الوزير رحمه الله تعالى .

تيسير لمن يعسر عليه معرفة الحق عن دليله ، لا يخفى أن هاهنا جملا وافرة من العقل فطرية ، وخصوصا ما دل عليه الكتاب الكريم أو اشتهر من صحيح سنة سيد المرسلين من الشرع ضرورية ، وملحقا بها علمية وعملية يشترك في معرفتها أكثر المكلفين ، بل وفي كثير من تفاصيلها أيضا ، ولا يكاد يخرج عن ذلك إلا أبلة البله وعوام العوام ، وقد تفضل ربنا بالعفو وله الحمد عن التكليف بغير المستطاع ، كما في البلة ، وأما العوام فدفع تلك الوسوس التي قد تعاد حينئذ في مدلول تلك الجمل ، يحصل بأيسر نظر أو بالرجوع إلى من يسهل عليه تعريف طريق دفعه ، وترى كثيراً من المقلدين يعرفون بطلان كثير مما الخطأ فيه بين من أقوال المجتهدين بالأدلة الدافعة لها ، وذلك اجتهد قطعاً ، وان كانوا لا يقرون لمن استند في دفعها اليها بالاجتهاد ، كما لا يقرون لغيرهم بالاجتهاد في غيرها ، وقوة ظن جواز تزلزلهم عن الاستناد إلى تلك الأدلة بالتشكيك فيها سنداً ومتناً ودلالة ، ربما شار كهم فيه كثيرون ممن يعترف له بالاجتهاد في كثير من الاجتهادات ، وذلك نوع من جواز تجزء الاجتهاد الفعلي الذي هو فرع كمال الأهلية فيما يتعلق ببعض المسائل ، دون بعض ، أو الذي لا يحصل معه الجزم الصادر عن الامارة التي يصح الاستناد اليها ، ولا ينتفي معها تجويز وجود دليل راجح ، وهذا ربما لا ينجو منه إلا المعصوم وان تفاوتت درجات أهلية المجتهدين . وبالجمل ، فالأمر يسير ، ومن كمل اقباله على طلب الحق واستمداد المواهب الالهية من الذي بيده الحسير كله لا يخيب ، وما أورث خشية الله في القلوب والمراقبة لعلام الغيوب ، وكان به معرفة الحلال والحرام والاهتداء بهدي سيد الانام فهو

العلم النافع والجامع الاماليات والترغيب والترهيب فضل منه يجمع ما فيه رشاد العباد وبيان ما به الفوز يوم المعاد ، فتلك الطريقة التي بها يرفع الله الذين أوتوا العلم درجات ويحيط عنهم جميع السيئات ، وأنهم نجحوا الهدى ومصابيح الدجى ، ولذلك قال عليه السلام : « عالم أفضل من ألف عابد » .

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية ، وطلبه عبادة ، ومذاكرته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ، وبذله لأهله قربة ، لانه معالم الحلال والحرام ، ومنار سبل أهل الجنة ، وهو الأنيس في الوحشة ، والصاحب في الغربة ، والمحدث في الخلوة ، والدليل على السراء والضراء ، والسلاح على الأعداء ، والزين عند الاخلاء ، يرفع الله به أقواماً ، فيجعلهم في الخير قادة أئمة تقتص آثارهم ، ويقتدى بفعالهم ، وينتهي الى رأيهم ، ترغب الملائكة في خلعتهم ، وبأجنتها تسبحهم ، ويستغفر لهم كل رطب ويابس ، وحيثان البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه ، لان العلم حياة القلوب من الجهل ومصابيح الأبصار من الظلم ، يبلغ العبد بالعلم منازل الأخيار والدرجات العلى في الدنيا والآخرة ، التفكير فيه يعدل الصيام ، ومدارسته تعدل القيام ، به توصل الأرحام ، وبه يعرف الحلال والحرام ، وهو امام العمل ، والعمل تابعه ، يلهمه السعداء ، ويحرمه الأشقياء » ، قال الحافظ عبد العظيم : رواه ابن عبد البر النمري في « كتاب العلم » من رواية موسى بن محمد بن عطاء القرشي ، حدثنا عبد الرحيم بن زيد العمي ، عن أبيه ، عن الحسن عنه ، وقال : هو حديث حسن ، ولكن ليس له اسناد قوي ، وقد روينا من طرق شتى موقوفاً ، كذا قال رحمه الله تعالى قال الحافظ : ورفع غريب جداً ، ولكنه لا يخفى أن لمعنى كل فقرة منه شواهد قد اشتملت عليها جوامع الترغيب والترهيب ، وأخرج الامام أبو طالب نحوه بأكثر لفظه ، ومعناه عن أمير المؤمنين علي عليه السلام من قوله .

قوله عليه السلام « عالم أفضل من ألف عابد » . وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد » رواه الامام أبو طالب في « أماليه » ورواه الترمذي وابن ماجه والبيهقي من رواية روح بن جناح تفرد به عن مجاهد ، وشهد له عدة أحاديث .

فعن أبي أمامة ، قال : ذكر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلان أحدهما عابد والآخر عالم ، فقال عليه وعلى آله أفضل الصلاة والسلام : « فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله وملائكته وأهل السموات والأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت يصلون على معلم الناس الخير » رواه الترمذي ، وقال : حسن صحيح ، ورواه البزار من حديث عائشة مختصراً ، قال : معلم الخير « يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر » وأخرج الامام المروزي ، صدره . وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذ أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين وألهمه رشده » رواه البزار والطبراني في « الكبير » بإسناد قال الحافظ : لا بأس به . وعن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أفضل العبادة الفقه ، وأفضل الدين الورع » رواه الامام أبو طالب في « أماليه » والطبراني في « معاجمه الثلاثة » ، وفي إسناده محمد بن أبي ليلي . وعن حذيفة بن اليمان ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « فضل العلم خير من فضل العبادة ، وخير دينكم الورع » رواه الطبراني في « الأوسط » والبزار بإسناد حسن والباب واسع جداً . وعن أبي الدرداء ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من غدا يريد العلم يتعلمه الله فتح الله له باباً إلى الجنة ، وفروشت له الملائكة أكنافها ، وصلت عليه ملائكة السموات وحيتان البحر ، وللعالم من الفضل على العابد ، كالقمر ليلة البدر على أصغر كوكب في السماء . والعلماء ورثة الأنبياء ، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما ولكنهم ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظه ، وموت العالم مصيبة لا تجبر ، وثلمة لا تسد ، وهو نجم طمس ، موت قبيلة أيسر من موت عالم » رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » وليس عندهم « موت العالم . . . الخ » وهذا مناسب للحديث الأول من حديثي الباب ، والثاني وهو قوله :

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « العلماء ورثة الانبياء لم يخلفوا ديناراً ولا درهماً ، إنما تركوا العلم ميراثاً بين العلماء » .

كما يناسبها ما روي عن أبي الدرداء أيضا ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً الى الجنة ، وان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضى بما يصنع ، وان العالم يستغفر له من في السموات ومن في الأرض ، حتى الحيتان في الماء ، وفضل العالم على العابد ، كفضل القمر على سائر الكواكب ، وان العلماء ورثة الأنبياء ، وإن الأنبياء لم يورثوا دنياً راء ولا درهماً وإنما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظ وافر » رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » والبيهقي ، وقال الترمذي : لا يعرف إلا من حديث عاصم بن رجاء بن حيوة ، وليس إسناده عندي بمقتل ، وإنما يروى عن عاصم بن رجاء بن حيوة عن داود بن جميل عن كثير بن قيس عن أبي الدرداء ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وهذا أصح . قال في « الترغيب والترهيب » : قال المصنف رحمه الله تعالى : ومن هذه الطريق رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » والبيهقي في « الشعب » وغيرها ، وقد روي عن الأوزاعي ، عن كثير بن قيس ، عن زيد بن سمرة عنه ، وعن الأوزاعي ، عن عبد السلام بن سليم ، عن زيد بن سمرة ، عن كثير بن قيس عنه ، قال البخاري : وهذا أصح ، وروي غير ذلك وقد اختلف في الحديث اختلافاً كثيراً ذكرت بعضه في « مختصر السنن » وبسطته في غيره . اهـ .

وعن أبي هريرة « أنه مر بسوق المدينة فوقف عليها ، فقال : يا أهل السوق ما أعجزكم ؟ قالوا : وما ذاك يا أبا هريرة ، قال ذلك ميراث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقسم وأنتم ها هنا ، ألا تذهبون فتأخذون نصيبكم منه ؟ ! قالوا : وأين هو ؟ قال : في المسجد ، فخرجوا سراعا ، ووقف أبو هريرة لهم حتى رجعوا ، فقال لهم : مالكم ؟ فقالوا : يا أبا هريرة ، قد أتينا المسجد فلم نر فيه شيئاً يقسم ، فقال لهم أبو هريرة : وما رأيتم في المسجد أحداً ؟ قالوا : بلى رأينا قوماً يصلون وقوماً يقرؤون القرآن وقوماً يتذاكرون الحلال والحرام ، فقال لهم أبو هريرة : وبحكم ، فذاك ميراث محمد صلى الله عليه وآله وسلم رواه الطبراني في « الأوسط » قال الحافظ : باسناد حسن .

وفي الباب عدة أحاديث ، وحاصله أن معرفة ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله وسلم

هو الخير الذي تركه صلى الله عليه وآله وسلم ميراثاً بين العلماء ، فالعلماء العاملون المهتدون بهديه صلى الله عليه وآله وسلم هم خلفاؤه في أمته ، ويخلفونه في طريقته ، وهم المستحقون لما رغب اليه من الثواب ، والذين ترفع لهم الدرجات بصريح السنة والكتاب ، ولا شك أن الاهتداء بهديه صلى الله عليه وآله وسلم واجب ، لأمره تعالى بطاعته وطاعة رسوله في غير آية ، ولقوله تعالى : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » وما لا يحصى كتاباً وسنة ، ولا يخفى أن الاهتداء بهديه صلى الله عليه وآله وسلم متوقف على معرفة طريقته ، ومعرفة على الوجه الذي يحصل الجزم معه بأن الجازم ناهج في منهجه عن دليل أو أمارة ليتعلق بخصوصية المجزوم به ، لا يتزحزح بأدنى تشكيك ، لا يكون إلا عن اجتهاد يتعلق بذلك الحكم ، كما تقدمت الإشارة الى ذلك والمعلوم أن التمكن من الاجتهاد قد صار في الأزمنة المتأخرة لا يتيسر على الوجه المطلوب إلا بمعرفة مقدماته ، وهي علوم العربية ومعرفة القواعد الموضوعات لبيان كيفية التوصل الى ذلك ، فاذا كان المتعبد نفسه في معرفتها قاصداً به التوصل الى ذلك المقصد ، فالظاهر أنه لا يحرم من تفضلات رب العالمين ، والخير كله بيديه ، وهو الذي بيده صلاح النيات ، والذي يتفضل في الابتداء هو الذي يتفضل في الانتهاء ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « بحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ، ينفون عنه تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين »

هذا الحديث أخرجه ابن عدي وأبو نصر السجزي في « الابانة » وأبو نعيم والبيهقي وابن عساكر عن ابراهيم بن عبد الرحمن العذري ، قال في « كنز العمال » : وهو مختلف في صحبته ، قال ابن مندة : ذكر في الصحابة ، ولا يصح . قال أبو نعيم : وروي عن أسامة بن زيد وأبي هريرة ، وكلها مضطربة غير مستقيمة ، وأخرجه ابن عدي والبيهقي وابن عساكر عن ابراهيم بن عبد الرحمن العذري الثقة من أشياخنا ، وأخرجه الخطيب وابن عساكر عن أسامة بن زيد ، وابن عساكر عن أنس ، والديلمي عن ابن عمر والعقيلي عن أبي أمامة والبزار والعقيلي عن ابن عمر

وأبي هريرة معاً . قال الخطيب : سئل أحمد بن حنبل عن هذا الحديث وقيل له : كأنه كلام موضوع ، قال : لا هو صحيح سمعته من غير واحد . وروي بلفظ « يرث هذا العلم من كل خلف... » الحديث أخرجه الحاكم وابن عساكر عن إبراهيم بن عبد الرحمن العذري ، وجزم في « الميزان » بأن إبراهيم بن عبد الرحمن العذري غير صحابي ، فقال : تابعي ، نقل ماعلمته وأهيا ، أرسل « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله » رواه غير واحد عن معاذ بن رفاعه عنه ، ومعاذ ليس بعمدة ، ولا سيما إذا أتى بواحد لا يدري من هو . اهـ .

ولكنه يقال : إذا كان الامام أحمد بن حنبل قد صححه فكفى به ، وكفى به ، فمن يعلم حجة على من لا يعلم ، وإذا كان وارثو علمه صلى الله عليه وآله وسلم هم المجتهدون الذين يهتدون بهديه ويقتفون أثر طريقته ، فهم خلفاؤه الذين ينفقون عما تركه صلى الله عليه وآله وسلم ميراثاً بين العلماء المشار إليه بقوله عن هذا العلم « تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين » ولذلك قال ابن مسعود : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « نضر الله امرئاً سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه ، فرب مبلغ أوعى من سامع » رواه أبو داود والترمذي وابن حبان في « صحيحه » إلا أنه قال : « رحم الله امرئاً » وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وعن زيد بن ثابت قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « نضر الله امرئاً سمع منا حديثاً فبلغه غيره ، فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ورب حامل فقه ليس بفقيه... » الحديث ... رواه الامام أبو طالب وأبو داود والترمذي مختصراً ، وحسنه ، والنسائي وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » والبيهقي والمرشد بالله مطولاً ، ورواه أحمد وابن ماجه والطبراني في « الكبير » مختصراً ومطولاً ، كلهم عن محمد ابن اسحاق عن عبد السلام ، عن الزهري ، عن محمد بن جبير بن مطعم ، عن أبيه ، وله عند المرشد بالله وأحمد طريق عن صالح بن كيسان عن الزهري قال الحافظ عبد العظيم : وإسناد هذا حسن ، والمجتهد الذي يهتدي بهديه صلى الله عليه وآله وسلم الذي له كلية الممارسة للسنة التي أوحاها الله إلى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ليبين بها للناس ما نزل إليهم ، هو الذي يعرف تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين فينفقها ، ولذلك رغب صلى الله عليه وآله وسلم في نقل ماسمعه عنه كما سمعه لأنه قد يكون المنقول إليه أفقه من سامعه ، وهذا في التحقيق لا يمنع نقل معنى اللفظ المروي حيث تعذر نقل اللفظ . أخرج الحكيم



الترمذي والطبراني في « الكبير » وابن عساكر عن يعقوب ، عن عبد الله بن سليمان بن أكيمة الليثي ، عن أبيه ، عن جده ، قال : « قلنا : يا رسول الله إنا نسمع منك الحديث ولا نقدر على تأديته كما سمعنا ، قال : « إذا لم تحلوا حراماً ولم تحرموا حلالاً وأصبتم المعنى فلا بأس » وأخرجه عبد الرزاق وأبو موسى عن محمد بن اسحاق بن سليمان بن أكيمة الليثي ، عن أبيه ، عن جده ، إلا أنه قال : « لا بأس إن زدت أو نقصت إذا لم تحل ... الخ » وهذا القدر كاف واف ان شاء الله ، وإن كان المقام خليفاً بالبسط .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من سلك طريقاً يسلك فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة ، وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم ، وإنه يستغفر لطالب العلم من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في البحر . وهوام البر ، وإن فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب »

هذا الحديث الجليل قد روي عن أبي الدرداء مرفوعاً بأكثر من لفظه ومعناه ، وتقدم تحريجه . وعن زر بن حبیش ، قال : أتيت صفوان بن عسال المرادي رضي الله عنه ، قال : ما جاء بك ؟ قلت : أطلب العلم ، قال : فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « ما من خارج خرج من بيته في طلب العلم إلا وضعت له الملائكة أجنحتها رضا بما يصنع » رواه الترمذي وصححه وابن ماجه واللفظ له ، وابن حبان في « صحيحه » والحاكم وقال : صحيح الاسناد . وعن صفوان بن عسال المرادي ، قال : « أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم - وهو في المسجد متكىء على برد له أحمر - فقلت له : يا رسول الله إني جئت أطلب العلم فقال : مرحباً بطالب العلم ، إن طالب العلم تحفه الملائكة بأجنحتها ، ثم يركب بعضهم بعضاً حتى يبلغوا السماء الدنيا من محبتهم لما يطلب » رواه أحمد والطبراني ، قال الحافظ المنذري : باسناد جيد ، واللفظ له ، وابن حبان في « صحيحه » والحاكم ، وقال : صحيح الاسناد . وعن أبي الردين ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

« مامن قوم يجتمعون على كتاب الله يتعاطونه بينهم إلا كانوا أضيافاً لله ، وإلا حفتهم الملائكة حتى يقوموا أو يخوضوا في حديث غيره ، وما من عالم يخرج في طلب علم مخافة أن يموت أو انتساخه مخافة أن يدرس إلا كان كالغازي الرابع في سبيل الله ، ومن يبطيء به عمله لم يسرع به نسبه » رواه الطبراني في « الكبير » من رواية اسماعيل بن عياش . وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن . ومن حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة » رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » والحاكم ، وقال : صحيح على شرطها ، والأحاديث الواردة في فضل العالم والمتعلم كثيرة جداً ، وقد اشتملت عليها بسائط الأسفار .



## باب الإخلاص

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« من أخلص لله أربعين صباحاً يأكل الحلال قائماً ليله صائماً نهاره أجرى الله  
سبجانه ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه » .

قد روى هذا الحديث مختصراً أبو نعيم في « الحلية » وغيره عن أبي أيوب الأنصاري  
مرفوعاً بلفظ : « من أخلص لله أربعين يوماً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه » .  
قال الحافظ العزيمي : بأسناد ضعيف ، ورواه ابن عدي وغيره في الضعفاء من حديث ابن  
عباس ، ورواه المروزي في « زوائده » وأبو الشيخ ابن حبان ويخبره عن مكحول مرسلاً ،  
والسيوطي في « جمع الجوامع » في قسم الحروف ، ولا شك أن للإخلاص في العبادة  
والاقتصار على أكل الحلال وقيام الليل وصيام النهار كمال التأثير في التفضل الرباني ، والاقبال  
على سائر الطاعات ، وترك المنهيات ، وبذلك تكون طهارة القلوب وجلالوها وتجليها  
لأنوار علام الغيوب وينيلها تعالى من معارف حكمه ما يقصر عن إدراكها المتفنون في  
العلوم ، ويستحققر نفسه عند مسماع تكلمهم بها كل ذكي ، وإن حقق المنطوق والمفهوم ،  
ويعترف لهم بأنهم حجج الله على العباد وهداة الهداة الى يوم التناد ، لأنه ينتفع بما يجري على  
ألسنتهم من الحكم كل عاقل ، وإن كان منهم أفهم وأعلم ، وذلك أمر معلوم ، وفي  
ذهن كل عاقل مرسوم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ، وكما ورد  
« ألا لله الدين الخالص » وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا  
الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة . وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إنما الأعمال بالنية » وفي رواية « بالنيات » ،  
وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ،

ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى هاجر إليه » رواه الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي ، قال الحافظ عبد العظيم : وزعم بعض المتأخرين أن هذا الحديث بلغ مبلغ التواتر ، وليس كذلك ، فانه انفرد بروايته يحيى بن سعيد الأنصاري عن محمد بن إبراهيم التيمي ، ثم رواه عن الأنصاري خلق كثير نحو مائتي راو . وقيل : أكثر من ذلك وقد روي من طرق كثيرة غير طريق الأنصاري ولا يصح منها شيء ، كذا قاله الحافظ علي بن المديني .

واخلاص تأدية العبادة لله من الرياء والسمعة هو الأمر الذي به قوام الدين ، والفوز برضى رب العالمين ، ومن أخلص تأدية عبادة ربه فقد أوتي خيراً كثيراً ، وكفاه من الطاعة أسرها ، وان كان قليلاً ، فعن معاذ بن جبل أنه قال حين بعث إلى اليمن : يا رسول الله أوصني قال : « أخلص دينك يكفك العمل القليل » رواه الحاكم من طريق عبد الله ابن زحر عن ابن أبي عمران ، وقال : صحيح الاسناد ، وكثير العمل لا ينفع بدون إخلاص ، وان حسن وطاب فيما يبدو للناس . فعن الضحاك بن قيس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تبارك وتعالى يقول : أنا خير شريك ، فمن أشرك معي شريكاً فهو لشريكى ، يأبى الناس أخلصوا أعمالكم ، فان الله تبارك وتعالى لا يقبل من الأعمال إلا ما خلص له ، ولا تقولوا : هذه لله والرحم فانها للرحم وليس لله منها شيء ، ولا تقولوا : هذه لله ولجوهمكم ، فانها لجوهمكم وليس لله منها شيء » رواه البزار ، قال الحافظ : باسناد لا بأس به ، والبيهقي ، قال الحافظ : لكن الضحاك بن قيس يختلف في صحبته

وعن أبي أمامة . قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « رأيت رجلاً غزاً يلتمس الاجر والذكر ماله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا شيء له ، فأعادها ثلاث مرات ، ويقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا شيء له ، ثم قال : ان الله عز وجل لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصاً وابتغي به وجهه » رواه أبو داود والنسائي ، قال الحافظ : باسناد جيد . وعن أبي سعيد الخدري ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال في حجة الوداع : « نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها ، فرب حامل فقه ليس بفقيه ،

ثلاث لا يغفل عليهن قلب امرئ مؤمن : اخلاص العمل لله ، والمناصحة لأئمة المسلمين ، ولزوم  
 جماعتهم ، فان دعاءهم يحيط من ورائهم » رواه البزار ، قال الحافظ : باسناد حسن ، ورواه  
 ابن حبان في « صحيحه » من حديث زيد بن ثابت ، قال الحافظ عبد العظيم : وقد روي هذا  
 الحديث أيضاً عن ابن مسعود ومعاذ بن جبل والنعمان بن البشير وجبير بن مطعم وأبي الدرداء  
 وأبي قرصافة جندرة بن خيشنة وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم وبعض أسانيدهم صحيح .  
 وعن جندب بن عبد الله ، قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « من سمع سمع الله به ،  
 ومن يراني يراء الله به » رواه البخاري ومسلم ، ورواه أحمد قال الحافظ : باسناد جيد ،  
 والبيهقي من حديث أبي هند الداري بلفظ : « رأى الله به يوم القيامة وسمع » والطبراني  
 بلفظ : « من رأى الله لغير الله فقد برىء من الله » ورواه الطبراني ، قال الحافظ : باسناد  
 حسن عن عوف بن مالك الأشجعي سمعته صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من قام مقام  
 رياء رأى الله به ومن قام مقام سمعة سمع الله به » . وعن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى  
 الله عليه وآله وسلم ، قال : « مامن عبد يقوم في الدنيا مقام سمعة ورياء إلا سمع الله به على  
 رؤوس الخلائق يوم القيامة » رواه الطبراني ، قال الحافظ : باسناد حسن .

وعن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إن أول  
 الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل يستشهد فأتي به فعرفه نعمه فعرفها ، قال : فما عملت فيها ؟  
 قال : قاتلت فيك حتى استشهدت ، قال : كذبت ، ولكنك قاتلت لان يقال : فلان جريء  
 فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ، ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ  
 القرآن ، فأتي به فعرفه نعمه ، قال : ما عملت فيها ، قال : تعلمت العلم وعلمته وقرأت  
 فيك القرآن ، قال : كذبت ولكنك تعلمت ليقل : عالم ، وقرأت القرآن ليقال : هو قارىء ، فقد  
 قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ، ورجل وسع الله عليه وأعطاه من  
 أصناف المال فأتي به فعرفه نعمه فعرفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : ما تركت من سبيل  
 تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك ، قال : كذبت ولكنك قد فعلت ليقال : هو جواد ،  
 فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار » رواه مسلم والنسائي ، ورواه  
 الترمذي وحسنه وابن حبان في « صحيحه » كلاهما بلفظ واحد . وعن أبي هريرة أن رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم قال : « قال الله عز وجل : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل لي عملاً أشرك فيه غيري ، فأنا منه بريء وهو للذي أشرك » رواه ابن ماجه واللفظ له وابن خزيمة في « صحيحة » والبيهقي ، قال الحافظ : ورواه ابن ماجه ثقات .

وفي الباب ما لا يعد ولا يحصى من الاحاديث وتقدم شيء منها في « ابواب الجهاد » ويكفي من ذلك ما رواه ابن عباس رضي الله عنه ، قال : قال : « رجل يارسل الله اني اقف الموقف أريد وجه الله وأريد أن يرى موطني ، فلم يرد عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى نزلت « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » رواه الحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ، والبيهقي من طريقه ، ثم قال : رواه عبدان عن أبي المبارك فأرسله ، ولم يذكر فيه ابن عباس ، وبالجملة فعدم اخلاص تأدية الطاعة هو الشرك الذي هو أخفى من ديب النمل ، كما قال ابو موسى الاشعري : « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم فقال : « يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل » ، فقليل له : وكيف نتقيه وهو أخفى من ديب النمل يارسل الله ؟ قال : « قولوا : اللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئاً نعلمه ، ونستغفرك مما لا نعلمه » رواه احمد والطبراني ، قال الحافظ عبد العظيم : ورواه الى ابي علي محتج بهم في الصحيح ، وابو علي رجل من بني كاهل راوية عن ابي موسى الاشعري قد وثقه ابن حبان ، قال الحافظ : ولم ار احداً جرحه ورواه أبو يعلى بنحوه من حديث حذيفة إلا أنه قال فيه : « يقول كل يوم ثلاث مرات » . فهذا الحديث فيه الارشاد إلى ما تنقمع به النفوس عن شهوة هذه الرذيلة التي هي مزية الأقدام ، والاستعانة على دفعها بالذي لا يستحق العبادة الا هو ذو الجلال والاكرام ، كما قال تعالى : « إياك نعبد وإياك نستعين » أي على تأدية عبادتك مخلصين لها من كل شرك ، والالتيان بالواجبات واجتناب المقبحات أكبر عون على قبول الاستعانة لتخليص تأدية العبادة من الرياء والسمة ، ان الله سميع الدعاء ، وهو نعم المستعان وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « تعلموا العلم قبل أن يرفع ، اما إني لأقول لكم هكذا - وأرانا بيده - ولكن

يكون العالم في القبيلة فيعموت فيذهب بعلمه فيتخذ الناس رؤساً جهالاً فيسألون فيقولون بالرأي ويتركون الآثار والسنن فيضلون ويضلون ، فعند ذلك هلكت هذه الأمة .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله لا يرفع العلم بقبض يقبضه ، ولكن يقبض العلماء بعلمهم فيبقى الناس حيارى في الأرض ، فعند ذلك لا يعبا الله بهم شيئاً » .

أخرج الامامان المرشد بالله وأبو طالب والامام أحمد بن حنبل والشيخان والترمذي وابن ماجه والنسائي وغيرهم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً من العباد ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء ، حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساً جهالاً ، فسئلوا فأفتوا بغير علم ، فضلوا وأضلوا » ورواه البخاري في « باب ذم الرأي » عن عبد الله بن عمرو سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « ان الله لا ينتزع العلم بعد أن أعطاكموه انتزاعاً ، ولكن ينتزعه منكم مع قبض العلماء بعلمهم ، فيبقى ناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم ، فيضلون ويضلون » . اهـ قال في « الفتح » : وقد اشتهر هذا الحديث من رواية هشام بن عروة ، فوقع لنا من رواية أكثر من سبعين نفساً عنه من أهل الحرمين والعراقين والشام وخراسان ومصر وغيرها ، ووافقه على روايته عن أبيه عروة أبو الأسود المدني ، وحديثه في « الصحيحين » ، والزهري وحديثه في النسائي ، ويحيى بن كثير ، وحديثه في « صحيح أبي عوانة » ، ووافق أباه على روايته عن عبد الله بن عمرو ، عمر بن الحكم بن ثوبان وحديثه في مسلم ، ثم قال : وكان يحدث النبي صلى الله عليه وآله وسلم بذلك في حجة الوداع كما رواه أحمد والطبراني من حديث أبي أمامة قال : لما كان في حجة الوداع قال صلى الله عليه

وآله وسلم : « خذوا العلم قبل أن يقبض أو يرفع » فقال أعرابي : وكيف يرفع ؟ فقال : « ألا إن ذهاب العلم ذهاب حملته ، ثلاث مرات . وفي رواية من حديثه » فسأله أعرابي فقال : يا نبي الله كيف يرفع العلم منا وبين أظهرنا المصاحف ، وقد تعلمنا ما فيها وعلمناها أبناءنا ونساءنا وخدمنا ؟ .. فرفع صلى الله عليه وآله وسلم رأسه وهو مغضب ، فقال : وهذه اليهود والنصارى بين أظهرهم المصاحف لم يتعلقوا منها بحرف فيما جاءهم به أنبياءهم » قال الحافظ : ولهذه الزيادة شواهد من حديث عوف بن مالك وابن عمرو وصفوان ابن عسال وغيرهم ، وهي عند الترمذي والطبراني والدارمي بألفاظ مختلفة ، وفي جميعها هذا المعنى ، وقد جرد الكلام على هذا الحديث في « باب ذم الرأي » من « كتاب الاعتصام » . قال ابن المنير : محو العلم من الصدور جائز في القدرة ، إلا أن هذا الحديث دل على عدم وقوعه ، ثم قال الحافظ : وفي هذا الحديث الحث على حفظ العلم والتحذير من ترئيس الجهلة ، وفيه أن الفتوى هي الرئاسة الحقيقية ، وذم من يقدم عليها ، واستدل به الجمهور على القول بخلو الزمان عن مجتهد ، لأنه صريح في رفع العلم بقبض العلماء ، وفي ترئيس أهل الجهل ، ومن لازمه الحكم بالجهل ، وإذا انتفى العلم ومن يحكم به استلزم انتفاء الاجتهاد والمجتهد ، وعورض هذا بحديث الشيخين « لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين حتى يأتهم أمر الله » وفي لفظ « حتى تقوم الساعة » أو « حتى يأتي أمر الله » .

وأجيب أولا - بأنه ظاهر في عدم الخلو لا في نفي الجواز . وثانياً - بأن الدليل الأول أظهر للتصريح بقبض العلم تارة ورفع أخرى ، بخلاف الثاني ، وعلى تقدير التعارض فيبقى أن الأصل عدم المانع . قالوا : الاجتهاد فرض كفاية لأن الله سبحانه وتعالى أراد منا فهم خطابه في كلامه تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما قال الله تعالى : « لأنذركم به ومن بلغ » « أفلا يتدبرون القرآن » « وأن أتلو القرآن فمن اهتدى... » الآية وما لا يحصى . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « ليلغ الشاهد منكم الغائب فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » وما لا يحصى ، وكل من يصلح للخطاب يخاطب من ذلك بقدر ما يصل إليه فهمه ويفهمه ، ولا يجوز التقليد إلا للضرورة كما تقدم تقريره ، فلو جاز خلو الزمان عن المجتهد للزم بطلان حجة القرآن وارتفاع التكليف بعدم وجود من له معرفة



التعبير عن الله سبحانه وتعالى ، اذ لا يعرف دلالة الأدلة على الوجه الذي تدل عليه إلا المجتهد المطلق ، وهو الكامل الملكة ، فيكون الاجتهاد فرض كفاية فيستلزم انتفاؤه الاتفاق على الباطل .

وأجيب بأن بقاء فرض الكفاية مشروط ببقاء العلماء ، فأما إذا قام الدليل على انقراض العلماء فلأن يفقدهم تنتفي القدرة والتمكن من الاجتهاد ، وإذا انتفى أن يكون مقدوراً لم يقع التكليف به ، هكذا اقتصر عليه جماعة ، وأفاد في « باب تغير الزمان حتى تعبد الأوثان » أن آخر وقت بقاء أهل الحق عند فقد المسلمين بهبوب الريح التي تهب بعد نزول عيسى عليه السلام ، فلا يبقى أحد في قلبه مثقال ذرة من الايمان إلا قبضته ، ويبقى شرار الناس فعلهم تقوم الساعة ، كما يفيد معناه حديث ابن مسعود وعائشة عند مسلم ، وفي حديث أنس في « صحيح مسلم » « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض : الله الله »

وفي معنى ذلك عدة أحاديث فلا يرد اتفاق المسلمين على ترك فرض كفاية والعمل والجهل لعدم وجودهم ، وهو المعبر عنه بقوله : « حتى يأتي أمر الله » والرواية بلفظ : « حتى تقوم الساعة » محمولة على إشرافها بوجود آخر أشرافها ، ثم قال : ويمكن أن تنزل هذه الأحاديث على الترتيب الواقع ، فيكون أولاً - رفع العلم بقبض العلماء المجتهدين الاجتهاد المطلق ، ثم المقيد . ثانياً - وإذا لم يبق مجتهد استووا في التقليد لكن ربما كان بعض المقلدين أقرب إلى بلوغ درجة الاجتهاد المقيد من بعض ، ولا سيما إن فرغنا على جواز تجزئ الاجتهاد ، ولكن لغلبة الجهل يقدم أهل الجهل أمثالهم ، واليه أشار بقوله : « اتخذ الناس رؤساً جهالاً » وهذا لا ينفي تفاوت درجات المتوسمين ولا غيرهم ، وقد وجد هذا وتحقق ، ثم يجوز أن يقبض أهل تلك الصفة ولا يبقى إلا المقلد الصرف ، وحينئذ يتصور خلو الزمان عن المجتهد بالكلية ، وإن بقي من له نسبة إلى العلم في الجملة ، ثم تزداد حينئذ غلبة الجهل وترئيس أهله ، ثم يجوز أن يقبض أولئك فلا يبقى منهم أحد ، وذلك جدير بأن يكون عنده خروج الدجال ، أو بعد موت عيسى عليه السلام ، وحينئذ يتصور خلو الأرض عن مسلم فضلاً عن عالم فضلاً عن مجتهد ، ويبقى شرار الناس فعلهم تقوم الساعة والعلم عند الله تعالى . هذا ما أفاده الحافظ في « الفتح » باختصار .

وقد وجه العلامة المقبلي رحمه الله الحديث على أحد معنيين ، فقال : وأما حديث

« حتى إذا لم يبق في الدنيا عالم » ، فاما أن يكون ذلك بعد أن يكون ذلك بعد نزول عيسى عليه السلام كما في أحاديث « إن الساعة لا تقوم على مؤمن ، وإنه يرفع القرآن من المصاحف ومن القلوب » ، ولما أنه مبالغة إذ لو بقي عالم في أقصى المغرب لم ينفع أهل المشرق ونحو ذلك ، فهو عبارة عن قلة المنتفع بهم حتى أن المقلدين الناقلين لقول الماضين يقومون مقام الماضين المجتهدين في هذا الغرض ، وهو توجيه حسن ، وبكل واحد من هذه التأويلات تندفع المعارضة بين حديث الباب وبين قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين حتى يأتهم أمر الله » .

نعم ، وقد اختلف العلماء في تعيين الطائفة التي تبقى على الحق ظاهرة ، فقليل : هم أهل العلم ، والمراد بهم أهل الحديث ، وإلى ذلك جنح البخاري وأحمد وآخرون ، وقد رد الحافظ هذا القول في « الفتح » بما وقع عند مسلم من حديث جابر بن سمرة « لن يبرح هذا الدين قائماً يقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة » وأخرجه الحاكم من حديث عمر ، ولمسلم من حديث عقبة بن عامر : « لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم ، لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيم الساعة » وفي الباب من حديث عمران بن حصين أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وابن قانع وابن عساكر وابن حبان من حديث قتادة عن أنس وأبو داود الطيالسي وعبد بن حميد عن زيد بن أرقم ، ومسلم وأحمد من حديث جابر بن عبد الله .

وفي ألفاظ حديثهم « المقاتلة » فتكون هي المرادة من الظهور على الحق في ذلك الحديث حملاً للظهور على الحق على الظهور بالقتال عليه لعدم إمكان الحمل على العكس ، ويكون المراد بتلك العصابة التي تقاتل على الحق عصابة الأحق بالامامة من قريش للحديث الصحيح الذي أخرجه البخاري وغيره : « لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان » وغيره من الأحاديث التي قدمنا تحريجها ، ولا يعارضه ما أخرجه البزار من حديث ابن عباس بلفظ : « لا يزال هذا الدين واصبا ما بقي من قريش عشرون رجلا » لأن منطوق حديث ابن عمر أقوى من مفهوم عدد العشرين ، وقد بينا فيما سبق أن الأحق بالامامة من قريش هو الأنض من أهل البيت عليهم السلام للقطع بانتسابهم إلى قريش ، بل إلى صميمها

وخلاصتها، ولشهادة آيتي التطهير والمودة، والأحاديث المتواترة بأنهم لا يخرجون عن الحق ، وأنهم لا يفارقون الكتاب حتى يردوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم الحوض ، وللأمر باتباعهم ، وأنهم إحدى الخليفتين اللتين تركهما صلى الله عليه وآله وسلم في الناس ، وأنهم أمان أهل الأرض من العذاب ، كل ذلك مخرج من عدة أحاديث من مسندات دواوين الاسلام ، وفي استقصاء ذلك طـول ، ومن أراد الوقوف على شيء من ذلك فعليه « بذخائر العقبي » للسهمودي « والمناقب » للكتبي ، وستأتي الإشارة الى شيء منها إن شاء الله تعالى .

وقد رجحنا فيما سبق أيضاً أن من شرط الأحق بعقد بيعة الامامة له أن يكون عدلاً برأً تقياً عالماً ، تبعاً لما نقلناه عن الامام زيد بن علي وغيره من أهل البيت عليهم السلام ، فيكون جامعاً بين معرفة الحق والقتال عليه وهما مفاد أحاديث الظهور على الحق والقتال على أمر الله ، وهذا جمع صحيح ووجه واضح وضيح، على أنه مانع من حمل الحديث الذي ليس فيه ذكر القتال على الحق على بقاء طائفة العلماء بالحق كما تأوله الامام أحمد والبخاري ، والحديث الذي فيه ذكر القتال على الحق على بقاء طائفة القتال عليه ، وكفى بتعدد مخرج الحديثين مسوغاً لجواز القول بأنه صلى الله عليه وآله وسلم أراد الاخبار مرة ببقاء طائفة العلماء بالحق ، وعلى هذا فالمراد بالحق كل ما هو على طريق الشارع من الأحكام الثابتة عن أدلتها ، وأخرى ببقاء طائفة القتال عليه ظاهرين حتى يأتهم أمر الله ، ومن هذا فالمراد بالحق كل ما يجب نصرته الامام عليه من الأحكام الشرعية الثابتة عن أدلتها ، وهذا الجمع بين الحديثين لا يمنع تحقق اجتماع الوصفين في طائفة واحدة فليتأمل .

قوله : « فيسألون فيقولون بالرأي ويتركون الآثار والسنن » فيه بيان أن الرأي المذموم هو الذي يكون مخالفاً للثابت من الآثار والسنن ، والآثار جمع أثر ، والمراد به : المجمع عليه من آثار الصحابة . والسنن جمع سنة ، والظاهر أن المراد بها ما هو أعم من الثابت من طريقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم قولاً أو فعلاً أو تقريراً بحيث يشمل سنة الخلفاء المجمع عليها أو المتعلقة بالحروب ، للحديث الوارد في ذلك ، وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ ،

وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل بدعة ضلالة » أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » وقال الترمذي : حديث حسن صحيح ، هذا مع قوة احتمال أن المأمور بلزومه من سنة الخلفاء هو ما وافقوا فيه طريقته صلى الله عليه وآله وسلم ، وأن المراد أغلبية موافقتهم لطريقته صلى الله عليه وآله وسلم لوضوح مخالفة بعضهم لبعض ، وتصويب بعضهم لما يبدل به الآخر من الحجج ، بل مخالفة غيرهم من الصحابة لكل منهم في كثير من الأحكام ، وقد سلف لنا نقل شيء من ذلك في كثير من هذه الأبحاث .

إذا عرفت هذا فيكون في كلام أمير المؤمنين عليه السلام إشارة إلى تباعد مخالفة صرائح القرآن العظيم ، واستبعاده من يتوأس من يتدين بدين الاسلام ، والا فمجرد الاقدام على الفتوى بغير استناد إلى أحد الأدلة الأربعة - وهي : الكتاب العزيز أو السنة النبوية أو الاجماع أو القياس - مخالف للأمر القرآني في التأسي بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم واتباع طريقته الدال عليه قوله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر » . وقوله تعالى : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » ولأن الفتوى حكاية عن الحكم الذي شرعه لعباده ، فإذا لم تكن مستندة إلى أحد الأدلة الأربعة يشملها قوله تعالى : « ومن لم يحكم بما أنزل الله » ، في آخر الآيات الثلاث في سورة « المائدة » والحاكم بغير علم أحد القاضين الذين في النار ، كما صرح بذلك حديث بريدة الذي أخرجه أصحاب السنن والحاكم وصححه والبيهقي ، قال الحاكم في « علوم الحديث » : تفرد به الحراسانيون ورواته مراوزة . قال في « التلخيص » : قلت : له طرق غير هذه قد جمعها في جزء مفرد ، ونحوه في « الفتح » ولفظه في « المنتقى » « والتلخيص » : « القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار ، فأما الذي في الجنة فرجل عرف الحق ففقه به ، ورجل عرف الحق وجار في الحكم فهو في النار ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار » وهو لفظ أبي داود ولم أجده في الترمذي ، وأخرجه الطبراني في « الكبير » من حديث ابن عمر ، قال الحافظ العزيمي : باسناد صحيح بلفظ : « القضاة ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة : قاض قضى بالهوى فهو في النار ، وقاض قضى بغير علم فهو في النار ، وقاض قضى بالحق فهو في الجنة » . هـ .

وكل حكم كذلك فهو باطل لمخالفته طريقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولشمول قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « كل ما ليس عليه أمرنا فهو رد » أي مردود ، فيجب أن يكون الحاكم والمفتي مجتهداً بالفعل في أشخاص مسائل الاستفتاء ، وفصل الخصومات ، ولا يكفي مجرد تمكنه من الاجتهاد فيها ، لان الحكم والافتاء إخبار عما علمه الحاكم ، والمفتي من حكم الله وظنه ، والإخبار عن الله لا عن دليل ولا أمانة افتراء على الله ، وقد قال تعالى : « فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً » ولا يخفى أن أول مطلوب في أي حكم هو الاستناد إلى العلم ، وقد قدمنا لك أن ما كان مستنده مفيداً للعلم سواء كان من الكتاب أو من السنة فالعلم به ضروري ، ويبعد كل البعد خفاؤه ومخالفة المتدين بدين الاسلام له ، ويلتحق به ما لم يبلغ حد التواتر من مشهور السنة عند من ينتسب إلى العلم وإن كان مقلداً ، وانما الشأن فيما هو دون ذلك من صحيح الأدلة متناً أو سنداً أو دلالة ، والرجوع إلى التقليد إنما هو للضرورة كما قدمنا .

إذا عرفت هذا ظهر لك أنه لا يكون مجرد حكاية المنسوب لفصل الخصام لقول من قلده حكماً ، ولكنه لما كان المتخاصمان ملتزمين لمذهب الحاكم الملتزم لمذهبه وكانت الخصومة فيما يتعلق بالأموال ، كانت حكاية الحاكم لقول من قلده في تلك الخصومة إلزاماً بما قد صار فيه زعيمين ، كما قال صلى الله عليه وآله وسلم : « الزعيم غارم » أخرجه أحمد وأصحاب السنن إلا النسائي ، وفيه اسماعيل بن عياش ، رواه عن شامي وهو شرحبيل بن مسلم ، سمع أبا امامة وضعفه ابن حزم بإسماعيل ، ولم يصب ، وهو عند الترمذي في « الوصايا » أتم سياقاً ، واختصره ابن ماجه هنا ، وله عند النسائي طريقتان من رواية غيره ، إحداهما من طريق أبي عامر الوصائي ، والأخرى من طريق حاتم بن حريث ، كلاهما عن أبي امامة ، وصححه ابن حبان من طريق حاتم . هذا وقد وثقه عثمان الدارمي هكذا في « التلخيص » وأما في غيرها فلا يتم ذلك الا حيث لا مخالفة لدليل أقوى من مستند من قلده ، والا كان الزاماً بتحليل محرم أو تحريم حلال ، فيكون الزاماً بباطل والالزام به باطل ، وذلك لا يجوز كما إذا كانوا مختلفين في المذهب أو الطالبين للحكم المستند إلى دليل الشرع في تلك الحادثة بخصوصها لا إلى من قلده ، وقد عرفت بهذا الفرق بين

التقليد ، وهو الرجوع في الحادثة إلى قول أي مجتهد لظن المقلد اصابة اجتهد من قلده ، لما هو مكلف به فيها ، وبين الرأي المذموم وهو الخلفة للدلالة الأربعه استغناءً بجودة رأيه عن الرجوع في الحادثة التي لا يعرف حكم الشارع فيها ، الا بالرجوع اليها ، وهو الذي أراد أمير المؤمنين عليه السلام ذمه وذم العامل به ، وهو ما أراد عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيما أخرجه البيهقي من طريق الشعبي عن عمرو بن حريث عنه أنه قال : إياكم وأصحاب الرأي فإنهم أعداء السنن أعييتهم الأحاديث أن يحفظوها ، فقالوا بالرأي ، فضلوها وأضلوها ، وذلك لأن العقل لا يقوى على ادراك غير السكليات المحصورة من أحكام الشرع ، ومعرفة العقل لأحسنية مواقع غيرها إنما هو بعد ورودها ، فالذي يعقله العقل من شكر المنعم مثلاً هو وجوبه ، أي الذم على الاخلال به ، لا كيفية تفاصيل تأديته ، لكنه يعترف بأن تفاصيل تأديته الشرعية واردة على أكمل وجوه الحسن ، وهذا فيما مرجعه الذم على ترك الفعل . واما فيما مرجعه الذم على الفعل وهو القبيح العقلي ، فكل صورة من صور جزئيات الظلم مثلاً ، فان العقل مدرك لقبحها لوجود خاصة القبح وهي الذم على الفعل ، فان لم توجد خاصته كما يكون بغير اختياره فلا قبح ولا ظلم .

إذا عرفت هذا فلا يخرج شيء من جزئيات الظلم عن القبح عقلاً إلا بوجود مرجح يدرك العقل أحسنيته على بعض من تلك الجزئيات ، هذا وأما التفاصيل التي لا تعرف إلا بالشرع فليس للعقل استقلال بادراكها ، إذ لا تعرف إلا من جهة الشرع ، ولهذا قال أمير المؤمنين عليه السلام : « لو كان الدين بالرأي لكان مسح أسفل الخف أولى من أعلاه » أخرجه أبو داود عنه ، وحسن اسناده الحافظ في « الفتح » ، وقد جاء ذم الرأي عن جماعة من الصحابة والتابعين وتابعيهم . وفي البخاري ، قال سهل بن حنيف : يأبى الناس اتهموا رأيكم على دينكم ، وأخرجه البيهقي في « المدخل » عن عمر : اتقوا الرأي في دينكم . وأخرجه عنه أيضاً البيهقي والطبراني مطولاً ، وأخرج البيهقي ، قال الحافظ : بسند صحيح الى الامام احمد بن حنبل . سمعت الشافعي يقول : القياس عند الضرورة النخ .

**قلت :** من جملة شروط القياس الصحيح أن لا يصادم نصاً ثابتاً عن الشارع مجهولاً تاريخه وتاريخ مستند علة القياس ، فاما إذا كان مستند علة القياس أو ما يصادم حكم القياس متراخي

الورود عن الشارع، أو كان القياس أخص من المفروض مصادمته أو العكس، وجب سلوك طريقة بناء العام على الخاص إعمالاً للدليلين، ولكن ذلك إنما هو حيث كانت العلة ثابتة بالطرق المعتمدة عند من جعله هو أو تبعاً للدين الذي جاء به النبي الأمامي محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وإن خالف من خالف من مجتهد الأئمة المحمدية مهما لم يخالف مجعاً عليه، وأنى ذلك؟! وبهذا يتبين أن أدلة ثبوت التعبد بالقياس الشرعي واردة في غير ما تناولته أدلة ذم الرأي الذي أراده أمير المؤمنين عليه السلام في حديث الباب، والوارد في حديث ابن عمرو وأبي أمامة والمروى عن عمر وغيره من الصحابة والتابعين فليتأمل.

حدثني زيد بن علي، عن أبيه، عن جده، عن علي عليهم السلام، قال: «مادخل عيني نوم ولا غمض على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى علمت ذلك اليوم ما نزل به جبريل عليه السلام من حلال أو حرام أو سنة أو كتاب أو أمر أو نهى وفيمن نزل».

(١) روى كثير بن يحيى بن كثير، عن أبي عوانة، عن الأجلح، عن الامام زيد بن علي بن الحسين عليهم السلام، قال: لما كان اليوم الذي توفي فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم... فذكر قصة طويلة فيها «فدخل علي فقامت عائشة، فأكب عليه فأخبره بألف باب بما يكون قبل يوم القيامة يفتح كل باب منها ألف باب» قال الخافض في «شرح الفتح»: وهذا مرسل أو معضل، وله طريق أخرى موصولة عند ابن عدي في «كتاب الضعفاء» من حديث عبد الله بن عمر بسند واه. وأخرج أبو يعلى من حديث

(١) أخرج ابن سعد وأبو عمرو عن علي «سلوني عن كتاب الله إنه ليس من آية إلا وقد عرفت بليل نزلت أم بنهار، أم سهل أم جبل» وأخرج أبو نعيم في «الحلية» وابن سعد عنه أيضاً «والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيما نزلت، وأين نزلت، إن ربي قد وهب لي قلباً عقولاً، ولساناً ناطقاً سؤلاً» وأخرج أحمد في «المناقب» عن سعيد بن المسيب، قال: لم يكن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: سلوني إلا علياً، وأخرج به البغوي في «المعجم» وأبو عمرو.

عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال الحافظ العزيمي : وهو حديث صحيح « أرأف أمتي بأمتي أبو بكر ، وأشدهم في دين الله عمر ، وأصدقهم حياءً عثمان ، وأقضاهم علي ، وأفرضهم زيد بن ثابت ، وأقرؤهم أبي ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل ، ألا وإن لكل أمة أميناً وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح » وأخرجه أيضاً الطبراني في « الأوسط » من حديث جابر وسمويه والعقيلي عن أبي سعيد ، وابن عساكر عن إبراهيم بن طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر بنحوه ، فهذا الحديث قد قضى فيه صلى الله عليه وآله وسلم بأن أمير المؤمنين عليه السلام أعلم أمته بالقضاء ، ولا يكون أعلمها بوجوه القضاء إلا وهو أعلمها بأحكام الشرع ، فيكون جامعاً بين العلم بكيفية تعرف ما يدلي به الحصان ، وينطبق على تلك الشجرة من الحكم الشرعي الفاصل لخصومتها في أي خصومة كانت ولو تقديراً ، فيشمل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في عبادة أو معاملة ، لأن القضاء هو حكاية الحكم الشرعي الفاصل لظاهر تلك الخصومة والالزام به ، فيكون الحديث قد أثبت لمعاذ رضي الله عنه مجرد العلم بالأحكام ، ولأمر المؤمنين عليه السلام العلم بكيفية تعرف ما يدلي به أي خصمين ، والعلم بحكاية فاصل كل خصومة ؛ وأنه حقيق بذلك ، فقد كان له عليه السلام في المعرفة بأحكام القضايا اليد الطولى حتى كانت الصحابة تعترف له بذلك - وهم هم - وحتى ضرب به المثل ، فقليل : قضية ولا أبا حسن لها ، وحتى قال عمر : لولا علي لهلك عمر (١)

وفي كلامه لكميل بن زياد المتقدم تخريجه ما يشهد له بغزارة العلم ، وكثيراً ما كانت الصحابة ترجع إلى قوله ، وتقرر تخطيطه لمن خطأ منهم كما تقدم في « أبواب الفرائض » من قوله لابن مسعود رضي الله عنه : ان كنت أظنه لفقها وغير ذلك ، وبالجملة فرجع الصحابة إلى كثير من أقواله بما لا ينكر ، كما أن عدم رجوعه إليهم في تعرف أدلة الأحكام يكاد أن يكون أغلياً ، وذلك كله أكمل دليل على غزارة علمه وأعلميته عليه السلام ، وعلى صحة الأحاديث الشاهدة له بذلك ، وقد جزم كثير من العلماء بتواترها ،

---

(١) يباض قليل بالأصل . قلت : روى عبد الله بن أحمد وأبو عمرو في كتاب « المناقب » باسنادهما إلى سعيد بن المسيب ، قال : كان عمر يتعوذ من معصلة ليس لها أبو الحسن . اهـ . مصحح .



وليس ذلك ببعيد ، إذ لا يشترط صحة كل طريق في المتواتر ، ومجموع طرق أحاديث : « أنا مدينة العلم وعلي بابها ، فمن أراد العلم فليأت الباب » « أنا دار الحكمة وعلي بابها ، أما ترضين أفي زوجتك أول المسلمين إسلاما ، وأعلمهم علما ... » النخ ، وغيرها من الأحاديث الصريحة الدلالة في إثبات أعلميته موجبة للجزم بذلك ، وإن لم يكن طريق كل واحد منها في صناعة المحدثين صحيحاً ، فلا يجب النظر إلى تصحيح كل طريق إلا فيما لم يتواتر . وأيضاً ضعفها مجبور بما قدمنا من الإشارة إلى إثبات هذا المعنى ، فلي تأمل ذلك بانصاف فلا يحصى عنه والله أعلم .

وقد يقال : إن المراد من ثبوت أعلمية أمير المؤمنين عليه السلام بالقضاء إثبات ملكة تعرف ما يدلي به الحصان وملكة معرفة الحكم الفاصل لتلك المشاجرة ، وذلك لا يوجب أن يكون عالماً بجزئيات الأحكام بالفعل ، إذ بالقوة لا يجب أن يكون بالفعل ، وإن وجب أن يكون له فيما يرجع إليه في معرفة ذلك الحكم فضل بممارسة ، إلا أن هذا لا يتم إلا إذا كان ما يرجع إليه مدوناً في بطون الكتب ، ويدل على ذلك ما رواه الشيخان وغيرهما عن أبي جحيفة ، قال : قلت لعلي : هل عندكم شيء من الوحي إلا ما في كتاب الله؟ .. قال : لا ، إلا كتاب الله ، أو فهم أعطيه رجل مسلم ، أو ما في هذه الصحيفة . قال : قلت : وما في هذه الصحيفة ؟ قال : العقل ، وفكالك الأسير ، فإن قوله عليه السلام : « أو فهم » يفيد أنه قد يمنح الرجل المسلم عطية ملكة استنباط الحكم الشرعي ، وكما أن العلم الحادث بالتعلم ، كما صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إنما العلم بالتعلم » فكذا يكون الفهم بالتفهم ، وهذا على القول باثبات الاجتهاد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو الأظهر دليلاً أوضح وأوضح ، إذ لا يصح أن يكون أحد أعلم منه صلى الله عليه وآله وسلم بشيء من كليات الأحكام إلا بتعريفه لأتمه واعلامه فضلاً عن جزئياتها ، وعلى ذلك أيضاً يحمل إثباته صلى الله عليه وآله وسلم أعلمية معاذ بالحلل والحرام ، وإذ لا مانع من استعمال العلم في معنى الملكة ، وإن وجب أن يكون لمن أثبتها له صلى الله عليه وآله وسلم فضل مزية فيها على غيرها ، فلي تأمل هذا فإنه أقرب إلى الصواب إن شاء الله .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :

لا يفتي الناس إلا من قرأ القرآن ، وعلم الناسخ والمنسوخ، وفقه السنة ، وعلم  
الفرائض والمواريث .

قد قدمنا لك أن المفتي حاك عن الله تعالى حكمه الذي شرعه لعباده ، فلا يجوز له  
أن يخبر عن الله عز وجل حكمه ودينه الذي شرعه لعباده إلا إذا كان خبره مطابقاً لما شرعه ،  
وإلا كان قائلاً على الله بلا علم ، وقد حرم تعالى القول عليه بغير علم ، كما قال تعالى :  
« قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق وأن تشرکوا  
بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون » وقال تعالى : « ولا تقولوا  
لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون  
على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم » وكما أنزل « ومن أظلم ممن افترى  
على الله الكذب » ولهذا جاء في الحديث « من أفتى بغير علم كان إثمه على من أفتاه » أخرجه  
أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة ، وجاء « أجرؤكم على الفتيا أجرؤكم على النار »  
ولهذا نهى صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث الصحيح أميره بريدة أن ينزل عدوه إذا  
حاصروهم على حكم الله ، قال : « إنك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا ، ولكن  
أنزلهم على حكمك وحكم أصحابك ... » الحديث ... ولقد كان السلف الصالح يهابون  
من التورط فيها ، ويخافون من الوقوع فيها غاية الخوف حتى قال بعض السلف : ليتق  
أحدكم أن يقول: أحل الله كذا وحرم كذا ، خشية أن يقول الله له : كذبت لم أحل  
كذا ولم أحرم كذا ، كل ذلك خشية الحكم بغير ما أنزل ، وحتى قال حذيفة :  
إنما يفتي الناس أحد ثلاثة : من يعلم ما نسخ من القرآن ، أو امرؤ لا يجد بداً ، أو  
أحمق متكلف .

ولا يخفى أن التدين بما شرعه الله واجب على جميع العباد ، والغالب على الناس القصور  
عن معرفة الحكم الذي وجب عليهم التدين به ، سواء قلنا : لا بد من حكاية الحكم ومستنده  
أم يكفي مجرد حكاية الحكم ، لما تقدم من بقاء حجة الكتاب والسنة إلى يوم القيامة ،  
وبقاء وجوب معرفة المراد من الخطاب بهما ، وليس كل أحد من الناس يعرف الخطاب

بها ويفهمه على وجهه ، فيكون القيام بهذه الفريضة واجباً على الكفاية ، ومالا يتم الواجب من المقدمات الا به يجب بوجوب أصله على حد وجوبه ، فيكون تحصيل مقدمات الاجتهاد واجباً على الكفاية حتى يكون متمكناً من معرفة الخطاب الشرعي على أكمل الوجوه المقدورة . وقد قدمنا أن المطالب الشرعية مختلفة دلالة وسنداً ومتناً بعلومية السند والمتن وشهرتها وعدمها ونصوصية دلالة الدليل وظهورها عموماً وخصوصاً وإطلاقاً وتقييداً منطوقاً ومفهوماً وصريحاً وغيره ناسخاً ومنسوخاً وثابتاً بالقياس وبغيره الى غير ذلك من التفاصيل والاجتهاد ، بخلاف ما تقتضيه دلالة أدلتها الصحيحة ، الصحيح رجحانها على مقابلها غير مراد ، فان العمل بالظاهر سواء كان عاماً أو مطلقاً مع وجود المخصص أو المقيد أو المجمل مع وجود المبين وغير ذلك، عمل بما هو مرفوع عنا التكليف به ، كالعمل بالنسخ مع وجود النسخ ، وكما قام الدليل على رفع التكليف به كلاً أو بعضاً فهو منسوخ في لسان السلف ، وهذا هو ما أراده أمير المؤمنين عليه السلام ، وإن خصه المتأخرون بالمعارض المتأخر الورود ، فهو عند السلف أعم مما اصطلح عليه المتأخرون ، كما أوضح ذلك ابن القيم والواحدي وغيرهما من العلماء . وحينئذ يكون كلام أمير المؤمنين عليه السلام قد أفاد أن لا بد أن يكون المنتصب للفتيا ، مجتهداً بالفعل في كثير من الأحكام ، فيجب أن يكون له كمال أهلية الاجتهاد وكمال الممارسة لموارد الأدلة لاشتراطه قراءته للقرآن وفقهه ، وأن يكون قد ظهر وتبين كمال اجتهاده الفعلي في كثير من الأحكام ليتحقق كمال الأهلية ، لأن المطلوب من الانتصاب للفتيا هو بيان الأحكام الشرعية، وغير الممارسة ، وإن كانت ملكته قوية يكاد أن يخفى عليه ما هو المتعين الاستناد اليه من الأدلة المعارضة لما استند اليه من تقدمه في النظر في دليل الحكم ، لجواز وجود مخصص للعام أو مقيد لمطلق ونحو ذلك . وهذا القدر يعترف به كل من جود النظر ، وكانت كاملاً الأهلية عالي الهمة يقظان الفطنة ، ولا يكفي كونه أصولياً ، وهو المعبر عنه بالمتكمن من الاجتهاد ، لأن مجرد تحصيل الآلة بدون استعمال لها غير مغن لكثرة خطأ غير الممارس في أي صناعة كانت كما ذلك معلوم ، ولا بد أن يكون مستعيناً بكثرة الممارسة للفروع المدونة بجميع فتاوى السلف وأقوال العلماء من الخلف ، وإن كان ذلك غير شرط في الاجتهاد ، لأنه يزيد المنتصب للفتيا كمالاً وثباتاً .

قال ابن القيم : قال الامام الشافعي فيما رواه عنه الخطيب في كتاب «الفقيه والمتفقه»  
له : لا يحل لأحد أن يفتي في دين الله ، إلا رجل عارف بكتاب الله بناسخه ومنسوخه  
ومحكمه ومتشابهه وتأويله وتنزيله ومكميه ومدنيه وما أريد به ، ويكون بعد ذلك بصيراً  
بحديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبالنامخ والمنسوخ ، ويعرف من الحديث مثل  
ما عرف من القرآن ، ويكون بصيراً باللغة ، بصيراً بالشعر ، وما يحتاج اليه للسنة  
والقرآن ، ويستعمل هذا مع الانصاف ، ويكون بعد هذا مشرفاً على اختلاف أهل  
الأمصار ، وتكون له قريحة بعد هذا ، فاذا كان هكذا فله أن يتكلم ويفتي في الحلال  
والحرام ، واذا لم يكن هكذا فليس له أن يفتي . وقال صالح بن أحمد : قلت لأبي :  
ما تقول في الرجل يسأل عن الشيء فيجيب بما في الحديث وليس بعالم في الفقه ؟  
فقال : ينبغي للرجل إذا حمل نفسه على الفتيا أن يكون عالماً بالسنن ، عالماً بوجوه  
القرآن ، عالماً بالأسانيد الصحيحة ... الخ .

قلت : وهذا هو معنى ما أراده أمير المؤمنين عليه السلام في متن «المجموع» ولكنه لا  
يخفى أن الكتب الجامعة للسنن قد تكفلت هي وشروحها «بتيسير المطالب» التي يحتاج  
اليها المجتهد ، فالمجتهد يتمكن من معرفة الحكم الشرعي بأيسر نظر وأسهل بحث ، فيجوز  
له بعد ذلك حكاية الحكم عن الله بحسب دلالة الدليل على ذلك الحكم ، وإن لم يكن  
مقطوعاً بكونه حكم الله ، لأن كل ما دل عليه الدليل الصحيح هو تفصيل وبيان لما أوجبه  
الآيات القرآنية والأحاديث المتواترة النبوية ، فليس إثبات الحكم بما دون المقطوع به من  
الأدلة الصحيحة ، سواء كانت قرآنية أو سنية أو مستندة اليها إلا إثباتاً مستنداً إلى  
ما أنزله الله .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
نزل القرآن على أربعة أرباع : ربع حلال ، وربع حرام ، وربع مواعظ  
وأمثال ، وربع قصص وأخبار .

كون القرآن نزل على أربعة أرباع لا ينافي نزوله على سبعة أحرف ، رواه ابن مسعود

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد على حرف واحد ، ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف : زجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال ، فأحلوا حلاله ، وحرّموا حرامه ، وافعلوا ما أمرتم به ، وانتهوا عما نهيتم عنه ، واعتبروا بأمثاله ، واعملوا بحكمه ، وآمنوا بمتشابهه ، وقولوا : آمنا به كل من عند ربنا » أخرجه ابن جرير والحاكم وصححه ، وأبو نصر السجزي كما لا ينافيه حديث ابن مسعود أيضاً رفعه : « أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل حرف منها ظهر وبطن ، ولكل حرف حد ولكل حد مطلع » أخرجه الطبراني في « الكبير » وصححه الحافظ السيوطي ، ولا حديث « أنزل القرآن على سبعة أحرف » أخرجه الامام أحمد بن حنبل والترمذي عن أبي بن كعب ، والامام أحمد عن حذيفة رفعاه ، وصححه الحافظ السيوطي أيضاً ، ولا حديث « نزل القرآن على ثلاثة أحرف » أخرجه أحمد بن حنبل والطبراني في « الكبير » والحاكم عن سمرة ، وأخرجه ابن الضريس عن سمرة أيضاً عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ : « نزل القرآن على ثلاثة أحرف ، فلا تختلفوا فيه ، ولا تحاجوا فانه مبارك كله » وصححها الحافظ السيوطي ، ولا حديث معاذ بن جبل الذي أخرجه الطبراني وصححه الحافظ السيوطي بلفظ : « أنزل القرآن على سبعة أحرف كلها شاف كاف » ، ولا حديث « أنزل القرآن على عشرة أحرف : بشير ونذير وناسخ ومنسوخ وعظة ومثل ومحكم ومتشابه وحلال وحرام » أخرجه السجزي في كتاب « الابانة » عن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وصححه الحافظ السيوطي . وأخرج ابن الضريس وابن جرير وابن المنذر عن ابن مسعود ، قال : « نزل القرآن على خمسة أوجه : حرام وحلال ومحكم ومتشابه وأمثال ، فأحل الحلال وحرّم الحرام وآمن بالمتشابه واعمل بالمحكم واعتبر بالأمثال » . ا هـ .

لا فائدة هذه الأحاديث أنه كان انزاله على ما أفادته من أوجه الدلالة المتنوعة والقراءات المختلفة ، وغايته أنه كان يكون الإخبار منه صلى الله عليه وآله وسلم عن تلك المدلولات مفصلة مستوفاة مرة ، وبجملة أو غير مستوفاة أخرى ، ولأنه ربما أفاد اختلاف القراءات أحكاماً اقتضت حكمة الله أن تكون مستندة الى النصوص القرآنية لما قدمناه لك من حكمة

اختلاف المطالب دلالة ودليلا ، وعلى هذا فيجوز أن يكون المراد من حديث حذيفة الذي لم يقرن بتفسير المراد من الأحرف السبعة التي أنزل عليها هو ما فسره حديث ابن مسعود ، فلا يكون حديث حذيفة من المتشابه الشرعي ، وهو الذي لا يعلمه إلا الله ، وهو الذي يحرم القول فيه بغير علم ، وبهذا تعرف أن قوله عليه السلام : « وربيع حرام » شامل للمتشابه الشرعي .

وقد لزمنا بيان تحقيق الحق فيما أشرنا اليه من تقسيم المتشابه والمحكم تبعاً لتقسم صاحب الآيات البينات ، وتقسم ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان للسيد العلامة الكبير محمد بن ابراهيم الوزير ، وقرر ذلك السيد العلامة البدر الأمير ، وتلميذه المحقق ابن إسحاق ، وغيرهم من المحققين . وحاصل ذلك أن الذي حرم الله القول فيه وجعل اتباعه زيبغا ليس إلا المتشابه الشرعي دون المتشابه اللغوي ، وذلك لأن المطلوب من المتشابه اللغوي ، وهو الذي له معنى يتعلق بالتكاليف العملية يصح حمله عليه لغة ، لولا وجود معارض شرعي هو العمل ، فيجب أن يرد الى المحكم ليكون العمل على وفق ما يفيد دليلا محكمه والمتشابه بهذا المعنى هو ما دلالاته غير واضحة لإجماله ، فهذا لا يمكن العمل به إلا بإرجاعه الى دليل مبينه ، فيجب الرد الى محكمه على حسب ما تقتضيه قواعد أعمال الأدلة ، إما بيان دلالاته اللغوية أو بناء العام على الخاص أو غيرها من قواعد الاستنباط ، وإما المتشابه الشرعي ، وهو قسمان :

الأول - ماله معنى لكنه ليس من متعارف مخاطبات العرب ، أو يكون له معنى وهو من متعارف مخاطبات العرب لكنه لا يتعلق الا بمجرد التكاليف الاعتقادية ، فالأول كالحروف المقطعة المفتتح بها أوائل بعض السور .

والثاني - هو ما يتعلق بصفات الباري جل شأنه وعلا ، ومنه ما يتعلق ببعض ما يخفى من حكمته ، وجميع ذلك لا يعرف المراد منه بدون تعريف الشرع ، ولم يكن للعقل طريق قطع لتعيين المراد منه ، لأن مدرك العقل هو جواز والجائز وجوب الواجب واستحالة المستحيل وحسن الحسن وقبح القبيح ، والذي قد حصل لنا الجزم بتعقله بما يتعلق بذات الباري جل وعلا هو قولهم : إن الذوات ثلاث : ذات الباري جل وعلا ،

وذاات الجسم ، وذاات العرض ، فهذه الثلاث الذوات متباينة ، والذي قد عرفنا بالمشاهدة منها ذاتي الجسم والعرض ، وأما ذات الباري جلا وعلا فلما لم نعلمها جملة الا بآثاره وصنعه وعظيم مخلوقاته التي لم تحط العقول بقدر ما هي عليه من الحكم التي أودعها فيها ، لم يكن للبصر ولا للبصائر طريق معرفة ولا إحاطة بماهية ذاته جل وعلا ، ولا بكيفية تعلق صفاته به بالأولى . وذلك لأن معرفة كيفية الصفات فرع معرفة ماهية الذات تفصيلا ، كما قال زين العابدين عليه السلام ، فكما لا نعرف الذات لا نعرف الصفات ، ويكفي الجزم والقطع بما بينه تعالى خلقه ذاتاً وصفاتاً ، كما قال تعالى : «ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » .

وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « التوحيد : أن لا تتوهمه ، والعدل : أن لا تتهمه » وهذه الكلمة جامعة كافية وافية ، وقد وجبت لذاته تعالى المقدسة صفاته الذاتية ، واستحال عليه خلافها ، وجازت له الصفات الفعلية ، فلذا جاز عليه خلافها جوازاً ذاتياً ، وهذا لا ينافي وجوب بعض صفات الأفعال لأمر آخر ، واستحالة بعضها عليه تعالى كذلك ، ألا ترى أن العدل مثلاً من صفات الأفعال والكون على خلافه مقدور ، ولكن لما كان قد يكون خلافه ظلماً وهو قبيح عليه تعالى على حد قبحه منا ، فلا يصدر منه وليس استحالته عليه لذاته تعالى ، وإلا كان العدل صفة ذاتية وليس بها اتفاقاً ولا لذات الفعل ، والا كان الظلم - تعالى الله عنه علواً كبيراً - غير مقدور له ، وتقدمه تعالى بعدم فعله كقوله تعالى : « ولا يظلم ربك أحداً » وغيرها من الآيات أقوى دليل على كونه مقدوراً له .

وبهذا يتحقق أن وجوب كونه عدلاً واستحالة الظلم عليه تعالى مقتضيان كونه تعالى عالماً بقبح القبيح وغنياً عنه وعالماً باستغنائه عنه ، وهذا الاقتضاء هو أمر مغاير لنفس الذات المقدسة وصفاتها الذاتية ، وقد عرفت بهذا معنى كونه تعالى حكيماً فما فعله جل شأنه وعلا بما يقصر العقل عن إدراكه فهو بضرب من الحكمة قطعاً ، فيجبر الايمان بذلك جملة ويوكل علم ذلك الى أحكم الحاكمين ، وقد وسعنا الايمان بأحوال البرزخ وأحوال الدار الآخرة من المغيبات ، بل عجز العقل عن إدراك ماهية الروح مع كونه بين جنبي كل مخلوق ونحو ذلك ، فكيف يقدر على معرفة ما سوى ذلك ؟ وأما

ما يتعلق بنحو فواتح بعض السور فيكفي الجزم الجملي بأن لها معان مرادة، ولما لم تكن من الأمور التي تتعلق بالتكاليف العملية ، فيكفي في الخروج عن اللاغية تجويز تعريف الباري جلا وعلا لئيبه عليه الصلاة وعلى آله الصلاة والسلام بالمراد منها، ولما كانت مودعة في الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ، ولم يكن للعقل طريق قطع الى تعيين المعنى المراد منها ، ولم يكن من الشارع تعريف بذلك المعنى ، فهي حينئذ من جملة الغيب المحجوب الذي استأثر الله بعلمه ، وقد قال أمير المؤمنين عليه السلام: واعلم أن الراسخين في العلم : هم الذين أغناهم عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب الاقرار بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب ، فمدح الله اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علما ، وسمي تركهم التعمق فيما لم يكلفهم البحث عن كنهه رسوخا ، فاقصر على ذلك ، ولا تقدر عظمة الله سبحانه على قدر عقلك فتكون من الهالكين . اهـ.

ولزوم هذا على القول بحجية ما صح من كلامه عليه السلام أوضح وأوضح لمن يريد النجاة بنفسه عن التعمق بالحوض فيما لم يكلف العلم به مع كونه قول عامة السلف من الصحابة والتابعين ، فان قلت : هذا يخالف لما يفيد تشبيه المحكمات المؤكد بالأمر في قوله تعالى: « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات » فان الآية مفيدة أن الكتاب أنزل على قسمين، وان أحدهما وهو المتشابه يرد الى المحكمات من آياته ، والا لما كان للآيتين بالتشبيه المؤكد في قوله : « هن أم الكتاب » فائدة، ماذاك إلا لأن المتشابهات كالفروع التي ترجع الى أمهاتها التي هي أصولها ، وهي المحكمات . وأيضاً الحكم بارجاع بعض المتشابهة إلى المحكم دون بعض تحكم لا دليل عليه .

قلت : لا دليل في التشبيه المؤكد بالأمر على ارجاع المتشابه اليها ، ولا أنه فرع ولا كالفرع لها ، فهذه دعوى مجردة عن دليلها، بل الآية أفادت تقسيم المنزل الى القسمين ، أحدهما: الذي طلب منا العمل به ، وهو محكم الكتاب ، وهو كالأصل بالنظر الى كثرة أنواع المتعبد به عملاً موافقاً للوجه الذي شرعه الله ، وعلى هذا فمعنى كونها أم الكتاب، أي هي المقصود الأعظم من تكاليف الكتاب ، لأن التكاليف الشرعية هي المينة ليكفية أداء شكر الباري جل وعلا على إنعامه الثابت وجوبه عقلاً وشرعاً ، والقسم الآخر المتشابه



الذي لم يطلب منا الا الايمان بانه من عند ربنا ، ويجب علينا اعتقاد أن له معنى صحيحاً في الجملة هو المراد به ، ولم يكلفنا التعمق لتطلب المعنى المراد به ، والا لما عقبه بما يفيد الذم على تأويله بقوله تعالى : « فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله » وفي تكرار اضافة الابتغاء الى الفتنة والتأويل ، دليل على تحريم كل من الابتغاءين وان لم يجتمعا ، فيكون ابتغاء تأويله محرماً مطلقاً ، ثم عقب الذم على كل منهما بأفاد انه لا يعلم المراد منه الا الله تعالى بقوله : « وما يعلم تأويله الا الله » ثم مدح الراسخين في العلم بقوله : « والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يتذكروا أولو الألباب » ثم عقب ذلك بالارشاد الى ما ينجي المؤمن من الوسوس التي قد تعرض له بقوله : « ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب » وهذا المعنى من الوضوح بمكان علي ، وهو المفهوم من مجموع ما استكثر من نقله في « الدر المنثور » من كلام السلف الصالح ، ومن الأحاديث الواردة في ذلك .

وعلى هذا فغير المتضح معناه بما كلفنا العمل به غير داخل في قسم المتشابه لاختصاص المتشابه بالاعتقادات المحضة ، وأحقية الاعتقادات المحضة بكونها متشابهة لقصور العقول عن معرفة الغيب المحجوب مع عظم خطر اقتحام سدده المضروبة دونه ، فكيف يتجاسر عاقل على التهجم إلى عالم يجعل الله إليه سبيلاً؟ وكيف يسوغ منه ذلك ؟ والمطلوب منه فيها الوقوف عند مجرد الايمان الجملي بجملة ما جهل علمه وقصر عن إدراك كنهه فهمه ، هذا وأما ما كلفنا العمل بمدلوله كالظاهر والمجمل ونحوهما ، وان كان العمل فرع اعتقاد المدلول فيها ، فالمقصود منها أولاً وبالذات هو العمل ، لكنه لما لم يمكن معرفة المراد إلا الدليل عليه ، كما تقرر أن الفهم شرط التكليف ، كان اشتراط موافقة العمل للعلم بكونه مشروعاً ، كما قال صلى الله عليه وآله وسلم : « لا قول ولا عمل ولا نية إلا باصابة السنة » أخرجه (١) أمراً عرضياً ثانوياً . وأيضاً العمل بمقتضى الظاهر مع غلبة الظن بعدم المانع ، وهو الخصاص للعام والمقيد للمطلق ، وعدم المبين للمراد من اللفظ المشترك المستعمل في معان ، يجوز اجتماعها عند القائل بكونه من قسم الظاهر جائز لجواز التكليف بالعمل بالعموم والاطلاق ، ولأن المانع

---

(١) بياض قليل بالأصل

المذكور لم ينشأ إلا من كثرة ورود الخصصات للعموم أو الإطلاق ، وبذلك غلب على الظن جواز تخصيص كل دليل ، كذلك ظناً للاحاق الفرد من الأدلة بالأعم الأغلب وإلا فالأصل عدم ذلك ، ولذا كان كثير من الأحكام وارداً على العموم والإطلاق ، بخلاف ما مرجعه الاعتقادات فلا يجوز الجزم بأن المعنى المعين في نحو الحروف المقطعة هو المراد للباري جلا وعلا .

وأما بيان الجمل فقد قام الدليل القويم على عدم جواز تأخيرها عن وقت الحاجة ، فقد أغناك ربك بالغنى ، وعلى تسليم أنها من قسم المتشابه يكون الضمير في قوله تعالى : « وما يعلم تأويله إلا الله » إما راجعاً الى المجموع الكلي ، إذ هو لا ينافي العلم بتأويل بعضه وهو المتشابه اللغوي لقيام الدليل على جواز العلم بتأويله من محكمه ، وإما لأن الضمير عائد إلى ما لم يجعل الشارع دليلاً لمعرفة ، فيكون الضمير عائداً إلى بعض أفراد العام ، لأنه قد قصد بلفظ المتشابه القسمان اللغوي والشرعي ، وهذا وإن كان له وجه فلا يخلو عن تكلف ، والأظهر عدم عد أدلة التكاليف العملية من المتشابه وعدم التكلف إلى حمل المتشابه على المعنيين اللغوي والشرعي مع ظهور كون الذم على اتباع المتشابه بمجرد ابتغاء الفتنة ، ومجرد تأويله عائد الى المتشابه من حيث هو مع وضوح تقسيم آيات الكتاب الى المحكم والمتشابه ووضوح جواز اتباع ظواهر الأدلة العملية حيث حصل ظن عدم التخصص لها ، وقد بينا أن ذلك هو الأصل ، ولا كذلك المتشابه الشرعي لظهور خطر اعتقاد خلاف الواقع في العلميات التي لا قاطع فيها ، فيكون اللفظ المحتمل لارادة الظاهر وغيره فيها أولى بكونه متشابهاً بذم ابتغاء تأويله ، بخلاف أدلة التكليف العملي كما قدمنا وبيننا فيما سبق عدم دلالة الآية وعدم دليل غيرها على وجوب رد المتشابه إلى المحكم .

وبهذا يتحقق أن العملي محكم وأن بعض الاعتقادي المحض متشابه لا يجوز تأويله ، إذ لم نكلف فيه إلا بقولنا : « آمنا به كل » من المحكم والمتشابه « من عند ربنا » مع اعتقاد أنه لا يعلم تأويله إلا الله : « ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب » .

## باب [الكثير من ذكر الموت]

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوماً لأصحابه : « من أكرس الناس ؟ .. قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : أكثرهم ذكراً للموت وأشدهم استعداداً له » . حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أديعوا ذكر هاذم اللذات ، قالوا : يا رسول الله ، وما هاذم اللذات ؟ .. قال : الموت ، فإن من ذكر الموت سلا عن الشهوات ، ومن سلا عن الشهوات هانت عليه المصيبات ، ومن هانت عليه المصيبات سارع إلى الخيرات » .

هذان الحديثان رواهما السيد الإمام أبو طالب عليه السلام في « أماليه » . وروى الأول أيضاً ابن أبي الدنيا في « كتاب الموت » والطبراني في « الصغير » . قال الحافظ المنذري : بأسناد حسن من حديث ابن عمر رضي الله عنه ، بلفظ : « أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عاشر عشرة ، فقام رجل من الأنصار ، فقال : يا نبي الله ، من أكرس الناس وأحزم الناس ؟ .. قال : « أكثرهم ذكراً للموت ، وأكثرهم استعداداً للموت ، أولئك الأكياس ، ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة » قال : ورواه ابن ماجه مختصراً ، بأسناد جيد ، والبيهقي في « الزهد » ولفظه « أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : أي المؤمنين أفضل ؟ قال : « أحسنهم خلقاً » ، قال فأبي المؤمنين أكرس ؟ .. قال : أكثرهم للموت ذكراً ، وأحسنهم لما بعده استعداداً ، أولئك الأكياس » .

وروى الحديث الثاني ابن ماجه والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة مختصراً، بلفظ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أكثرُوا ذكر هاذم اللذات » يعني الموت ، رواه الطبراني في « الأوسط » قال الحافظ عبد العظيم : باسناد حسن وابن حبان في « صحيحه » وزاد « أنه ما ذكره أحد في ضيق إلا وسعه ، ولا ذكره في سعة إلا ضيقها عليه ، ورواه الطبراني . قال الحافظ : باسناد حسن من حديث ابن عمر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أكثرُوا ذكر هاذم اللذات » - يعني الموت - فانه ما كان في كثير إلا قلله ولا قليل إلا جزأه » ورواه البزار ، قال الحافظ : باسناد حسن أيضاً من حديث أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مر بمجلس وهم يضحكون فقال : « أكثرُوا من ذكر هاذم اللذات - أحسبه قال - : فانه ما ذكره أحد في ضيق من العيش إلا وسعه ، ولا سعة إلا ضيقها عليه » وروى السيد الامام أبو طالب في « أماليه » عن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اذكروا الموت وكونوا من الله على حذر ، فمن كان يأمل أن يعيش غداً ، فانه يأمل أن يعيش أبداً ، ومن كان يأمل أن يعيش أبداً يقسو قلبه (١) .

وعن عبد الله بن عمر ، قال : « أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بنكبي فقال : « كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل » . وكان ابن عمر يقول : اذا أمسيت فلا تنتظر الصباح ، واذا أصبحت فلا تنتظر المساء ، وخذ من صحتك لمرضك ، ومن حياتك لموتك . رواه البخاري والترمذي ، ولفظه : قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ببعض جسدي فقال : « كن في الدنيا كأنك غريب - أو عابر سبيل - وعد نفسك في أصحاب القبور » ، وقال لي : « يا ابن عمر اذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء ، واذا أمسيت فلا تحدث نفسك بالصباح ، وخذ من صحتك قبل سقمك ، ومن حياتك قبل موتك ، فانك لا تدري يا عبد الله ما اسمك غداً » ورواه البيهقي وغيره بنحو الترمذي . وعن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لرجل وهو يعظه : « اغتنم خمساً قبل خمس : شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك » رواه الحاكم ، قال : صحيح على شرطها . وعن شداد بن أوس رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الكيس من دان نفسه

---

(١) نياض قليل بالأصل

وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله « رواه ابن ماجه  
والترمذي ، وقال : حديث حسن . وفي الباب مالا يحصى مما ينعي علينا نفوسنا ، فإنا لله  
وإنا إليه راجعون ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الأجر على قدر المصيبة ، ومن أصيب  
بمصيبة فليذكر مصيبته بي ، فانكم لن تصابوا بمثلتها » .

وأخرج الجماعة كلهم من حديث أنس رضي الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
مر بامرأة تبكي عند قبر ، فقال : اتقي الله واصبري ، فقالت : اليك عني فانك لم تصب  
بمصيبي - ولم تعرفه - ، فقل لها : إنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فأنت باب  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم تجد عنده بوايين ، فقالت : لم أعرفك يا رسول الله ، فقال :  
« إنما الصبر عند الصدمة الأولى » . وأخرج ابن عدي والبيهقي في « الشعب » عن ابن  
عباس ، والطبراني في « الكبير » عن سابط الجمحي مرفوعاً « إذا أصاب أحدكم مصيبة  
فليذكر مصيبته بي فإنها من أعظم المصائب » قال الحافظ السيوطي : حديث حسن لغیره ،  
وتعزية الانسان نفسه وتصيرها من الجزع عند موت من يعز عليه موته وأي مصيبة تحل ،  
لتذكر المصيبة بموت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنها أعظم عوناً على الرضى عن الله بما قسمه  
بما تسوقه الأقدار ، ونيل درجات أولى العزم والفوز بما يناله الأبرار ، كما قال تعالى  
« إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » وقال تعالى : « الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا  
إنا لله وإنا إليه راجعون . أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون » .

وأخرج الطبراني في « الأوسط » عن عائشة : « إذا أصاب أحدكم هم أولأواء ،  
فليقل : الله الله ربي لا أشرك به شيئاً » قال الحافظ السيوطي : حديث صحيح  
وأخرج أبو داود والحاكم عن أم سلمة أم المؤمنين رضي الله عنها ، والترمذي عن أبي سلمة  
الخرزمي عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا أصاب أحدكم مصيبة ، فليقل : إنا لله

وإنّا اليه راجعون ، اللهم عندك أحسب مصيبي فأجرني فيها ، وأبدلني بها خيراً ، قال الحافظ السيوطي : حديث حسن .

وعن أم سلمة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إذا حضرتم المريض أو الميت فقولوا خيراً ، فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون » ، قالت : فلما مات أبو سلمة أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقلت : يا رسول الله إن أبا سلمة قد مات ، قال : « قولي : اللهم اغفر لي وله ، واعقبني منه عقبى حسنة » ، فقلت ذلك ، فأعقبني الله من هو خير لي منه محمد صلى الله عليه وآله وسلم رواه مسلم . هكذا بالشك وأبو داود والترمذي وابن ماجه بلا شك . وعنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول : إنا لله وإنا اليه راجعون ، اللهم أجرني في مصيبي ، واخلف لي خيراً منها ، إلا آجره الله تعالى في مصيبته ، وأخلف له خيراً منها » قالت : فلما مات أبو سلمة ، قلت : أي المسلمين خير من أبي سلمة أول بيت هاجر إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم إني قلتها ، فأخلف الله لي خيراً منه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « رواه مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي ، ولفظه : قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا أصاب أحدكم مصيبة ، فليقل : إنا لله وإنا اليه راجعون ، اللهم عندك أحسب مصيبي ، فأجرني بها وأبدلني بها خيراً منها » فلما احتضر أبو سلمة ، قال : « اللهم اخلفني في أهلي خيراً مني ، فلما قبض ، قالت أم سلمة : إنا لله وإنا اليه راجعون ، عند الله أحسب مصيبي ، فأجرني فيها » ورواه ابن ماجه بنحوه .

وعن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إذا مات ولد العبد ، قال الله تعالى لملائكته : قبضتم ولد عبدي ؟ .. فيقولون : نعم ، فيقول : قبضتم ثمرة فؤاده ؟ فيقولون : نعم ، فيقول : ماذا قال عبدي ؟ .. فيقولون : حمدك واسترجع ، فيقول الله تعالى : ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد » رواه الترمذي وحسنه ، وابن حبان في « صحيحه » . وعن الأسود عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « من عزى مصاباً فله مثل أجره » رواه ابن ماجه والترمذي وقال :

حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث علي بن عاصم، ورواه بعضهم عن محمد بن سوقة بهذا الاسناد مثله موقوفا ولم يرفعه ، ويقال : أكثر ما ابتلي به علي بن عاصم هذا الحديث نغموه عليه . اهـ . وقد عاتبه يحيى بن سعيد القطان على وصله ، وقال : ان أصحابك الذين سمعوا معك لا يسندونه فأبى أن يرجع ، وقال الذهبي : أبلغ ما شنع به علي علي ابن عاصم هذا الحديث ، وهو مع ضعفه صدوق في نفسه ، وله صورة كبيرة في زمانه ، وقد وثقه جماعة . قال يعقوب بن شعبة : كان من أهل الدين والصلاح والخير والتاريخ ، وكان شديد التوقي ، أنكر عليه كثرة الغلط مع تماديه على ذلك . وقال وكيع : مازلنا نعرفه بالخير فيخذوا الصجاح من حديثه ودعوا الغلط . وقال أحمد : أما انا فأخذت عنه كان فيه لجاج ولم يكن منها . وقال الفلاس : صدوق ، وقد ساق له الحافظ في «التلخيص» عدة شواهد .

قال السيوطي في « التعقبات » وأخرج البيهقي في « الشعب » عن محمد بن هارون الفأفاء - وكان ثقة صدوقا - ، قال : رأيت في المنام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقلت : يا رسول الله حديث علي بن عاصم الذي يرويه عن ابن سوقة « من عزى مصابا هو عنك ؟ قال : نعم ، فكان محمد بن هارون كلما حدث بهذا الحديث بكى . وفي الباب من حديث عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « ما من مؤمن يعزي أخاه بصيبة إلا كساه الله عز وجل من حلل الكرامة يوم القيامة » أخرجه ابن ماجه ، وكل رجاله ثقات ، الا قيس ابن عماره ففيه لين ، وجميع ذلك يتعاوض ويكتسب قوة لا يقصر بها عن درجة الاحتجاج .

نعم ، وأما كيفية التعزية ، فبكلما أفاد التصبر والرضى بما قدره الله وأمضاه ، ومنه ما ورد في « الصحيحين » من حديث أسامة بن زيد ، قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأرسلت اليه إحدى بناته تدعوه وتخبره أن صبيها لها في الموت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ارجع اليها فأخبرها أن الله ما أخذ ، وله ما أعطى ، وكل شيء عنده بأجل مسمى ، فمرها فلتصبر ولتحتسب ، فعاد الرسول ، فقال : إنها أقسمت لتأتينها ، قال : فقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقام معه سعد بن عباد بن جبل ، قال : فانطلقت معهم ، فرفع اليه الصبي ونفسه تقعقع كأنها في شنة ففاضت عيناه ،

فقال سعد : ما هذا يا رسول الله ؟ قال : « هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده ، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء » .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « إن صاحب القرآن يسأل عما يسأل عنه النبيون ، إلا أنه لا يسأل عن الرسالة » .

وذلك لأن كمال مصاحبة القرآن يتتبع معرفة حكمه ، والايان بمشابهه ومواعظه وقصصه وأخباره وأحكامه حلالها وحرامها وناسخها ومنسوخها ، ومنها وجوب معرفة كل ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله وسلم لقوله تعالى : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » ، ولأن السنة بيان المراد منه ، كما قال تعالى : « وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » ، ومن كان كذلك فهو وارث لعلم النبوة ، كما تقدم أن العلماء ورثة الأنبياء ، ومن كان كذلك فهو يسأل عما يسأل عنه النبيون ، فان لم يبلغ هذه الدرجة ، فليحمد الله فانه قد أوتي خيراً كثيراً .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « تعلموا القرآن وتفقهوا به ، وعلموه الناس ، ولا تستأكلوه به ، فانه سيأتي قوم من بعدي يقرؤونه ويتفقهون به ، يسألون الناس لا خلاق لهم عند الله عز وجل »

وعن أبي سعيد رفعه « تعلموا القرآن ، واسألوا الله به الجنة قبل أن يتعلمه قوم يسألون به الدنيا ، فان القرآن يتعلمه ثلاثة نفر : رجل يباهي به ، ورجل يستأكل به ، ورجل يقرؤه لله » أخرجه أبو نصر والبيهقي في « الشعب » . وعن عمران بن حصين رضي الله عنه أنه مر على قارئ يقرأ ثم سأل فاسترجع ، ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من قرأ القرآن فليسأل الله به فانه سيحيي أقوام يقرؤون القرآن يسألون به الناس » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام أنه قال :



« من قرأ القرآن وحفظه فظن أن أحداً أوتي مثل ما أوتي فقد عظم ما حقر الله وحق ما عظم الله تعالى » .

أخرج الامام المرشد بالله من حديث عبد الله بن عمرو « من قرأ القرآن فكأنما استدرجت النبوة بين جنبه إلا أنه لا يوحى اليه ... » الحديث ... « ومن قرأ القرآن فرأى أن غيره أعطي أفضل مما أعطي ، فقد صغر ما عظم الله ، وعظم ما صغر الله ، وليس ينبغي لحامل القرآن أن يجحد فيمن يجحد ، أو يجهل فيمن يجهل ، ولكن يغض ويصفح لحق القرآن » وهو في « مجمع الزوائد » باختلاف يسير ، وعزاه الحافظ المنذري إلى الحاكم مختصراً ، وقرر تصحيحه لاسناده وصدره بـ « عن » ، ولفظه : وعن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من قرأ القرآن فقد استدرج النبوة بين جنبه غير أنه لا يوحى اليه ، لا ينبغي لصاحب القرآن أن يجحد مع من وجد ، ولا يجهل مع من يجهل ، وفي جوفه كلام الله » . وعن أبي ذر رضي الله عنه ، قال : قلت : يا رسول الله أوصني ، قال : « عليك بتقوى الله فانه رأس الأمر كله ، قلت : يا رسول الله زدني ، قال : « عليك بتلاوة القرآن فانه نور لك في الأرض وذخر في السماء » رواه ابن حبان في « صحيحه » في حديث طويل . وعن جابر رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « القرآن شافع مشفع وماحل مصدق من جعله أمامه قاده إلى الجنة ، ومن جعله خلف ظهره ساقه إلى النار » رواه ابن حبان في « صحيحه » .

وعن سهل بن معاذ ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « من قرأ القرآن وعمل به ألبس والده تاجاً يوم القيامة ، ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا ، فما ظنكم بالذي عمل بهذا » رواه أبو داود والحاكم عن زبان عن سهل ، وقال الحاكم : صحيح الاسناد . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « يجيء أصحاب القرآن يوم القيامة فيقول القرآن : يارب حلّه ، فيلبس تاج الكرامة ، ثم يقول : يارب زده فيلبس حلة الكرامة ، ثم يقول : يارب ارض عنه فيرضى عنه ، فيقول : له اقرأ وارق ويزداد بكل آية حسنة » رواه الترمذي ،

وحسنه ابن خزيمة ، والحاكم وقال : صحيح الاسناد . وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يقال لصاحب القرآن : اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا ، فان منزلك عند آخر آية تقرؤها » رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وعن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله هذا الكتاب فقام به آتاء الليل وآتاء النهار ، ورجل أعطاه الله مالا فتصدق به آتاء الليل وآتاء النهار » رواه البخاري ومسلم . وفي الباب من صحيح الأحاديث القاضية بنيل حامل القرآن العظيم لاكمل خيري الدنيا والآخرة عدة أحاديث .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله يحب الحيّ الحليم العفيف المتعفف ، ويبغض البذيء الفاحش الملمح الملحف » .

أخرج البزار من حديث أبي هريرة : « إن الله يحب الغني الحليم المتعفف ، ويبغض البذيء الفاجر السائل الملمح » وصدره الحافظ المنذري بـ « روي » للدلالة على سقوطه عن درجة الاحتجاج ، ولتمت حديث « المجموع » شواهد صحيحة الاسانيد ، فلنسردها منها شيئاً على ترتيب الحديث ، فأخرج الامام مسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن فيك خصلتين يحبهما الله ورسوله : الحلم والأناة » . وعن عمران بن حصين رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الحياء لا يأتي إلا بخير » رواه الشيخان . ولمسلم « الحياء خير كله » . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الحياء من الايمان ، والايمان في الجنة ، والبذاء من الجفاء ، والجفاء في النار » رواه أحمد ، قال الحافظ عبد العظيم : ورجاله رجال الصحيح ، وأخرجه الترمذي وابن حبان في « صحيحه » وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « عرض علي أول ثلاثة

يدخلون الجنة ، وأول ثلاثة يدخلون النار ، فاما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشهيد ، وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده ، وعفيف متعفف ذو عيال... الحديث ... رواه ابن خزيمة في « صحيحه » . وعن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تلحفوا في المسألة فانه من يستخرج منها شيئاً لم يبارك له فيه » رواه أبو يعلى . قال الحافظ : ورواه محتج بهم في « الصحيح » . وعن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « إن هذا المال خضرة حلوة فمن أعطيناه منها شيئاً بطيب نفس منا وحسن طعمة منه من غير شره نفس بورك له فيه ، ومن أعطيناه منها شيئاً بغير طيب نفس منا وحسن طعمة منه وشره نفس كان غير مبارك له فيه » رواه ابن حبان في « صحيحه » وروى البزار منه الشطر الأخير بنحوه ، قال الحافظ : باسناد حسن .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ التسمية ثابتة في النسختين اللتين بيدي ]

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « كفى بالمرء إثماً أن يكون كلاًّ وعيالاً على المسلمين » .

الحديث تقدم في الزكاة . وعن أبي هريرة ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « لان يغدو أحدكم فيحتطب على ظهره فيصدق منه ويستغني به عن الناس ؛ خير له من أن يسأل رجلاً أعطاه أو منعه » متفق عليه . وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لأن يحتطب أحدكم حزمة على ظهره خير له من

أن يسأل أحداً فيعطيه أو ينعه » رواه مالك والشيخان والترمذي والنسائي . وعن الزبير ابن العوام رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لان يأخذ أحدكم أحبله فيأتي مجزومة من حطب على ظهره فيبيعها ، فيكف بها وجهه ، خير له من أن يسأل الناس أعطوه أم منعوه » رواه البخاري وابن ماجه وغيرهما . وعن ابن عباس رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « استغنوا عن الناس ولو بشوص السواك » أخرجه البزار والطبراني في « الكبير » والبيهقي في « الشعب » . قال العراقي : واسناده صحيح .

وعن أنس رضي الله عنه « أن رجلاً من الأنصار أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسأله فقال : « أما في بيتك شيء ؟ » قال : بلى ، جلس نلبس بعضه ونبسط بعضه وقعب نشرب فيه من الماء ، قال : « اثنتي بها » ، فأتاه بها ، فأخذها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيده وقال : « من يشتري هذين ؟ » قال رجل : أنا آخذهما بدرهم ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من يزيد على درهم » - مرتين أو ثلاثاً - ؟ قال رجل : أنا آخذهما بدرهمين ، فأعطاهما إياه ، وأخذ الدرهمين فأعطاهما الأنصاري ، وقال : « اشتر بأحدهما طعاماً فانبذه إلى أهلِكَ ، واشتر بالآخر قدوماً فأتني به » . فأتاه به ، فشد فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم عوداً بيده ، ثم قال : « اذهب فاحتطب ، وبيع ، ولا أرينك خمسة عشر يوماً » ، ففعل فجاء ، وقد أصاب عشرة دراهم ، فاشترى ببعضها ثوباً وببعضها طعاماً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : هذا خير لك من أن تجيء المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة ، إن المسألة لا تصلح إلا لثلاث : لذي فقر مدقع ، أو لذي عزم مفطع ، أو لذي دم موجع » رواه أبو داود والبيهقي بطوله واللفظ لأبي داود . وأخرج الترمذي والنسائي منه قصة بيع القدح فقط ، وقال الترمذي : حديث حسن .

وعن عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه ، قال : : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تسعة أو ثمانية أو سبعة ، فقال : ألا تباعون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ .. وكنا حديثي عهد ببيعة ، فقلنا : قد بايعناك يا رسول الله ، قال : ألا تباعون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ .. فبسطنا أيدينا ، وقلنا : قد بايعناك يا رسول الله ،

فعلام نبايعك؟ قال: أن تعبدوا الله ولا تشرکوا به شيئاً، والصلوات الخمس، وتطيعوا، وأسر كلمة خفية، ولا تسألوا الناس». فلقد رأيت بعض أولئك النفر يسقط سوط أحدهم فما يسأل أحداً يناوله إياه. رواه مسلم والترمذي والنسائي باختصار، وعن حكيم بن حزام رضي الله عنه، قال: «سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فأعطاني، ثم سأله فأعطاني، ثم قال: يا حكيم هذا المال خضر حلو فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه، ومن أخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه، وكان كالذي يأكل ولا يشبع، واليد العليا خير من اليد السفلى» قال حكيم: فقلت يارسول الله، والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحداً بعدك شيئاً حتى أفارق الدنيا، فكان أبو بكر رضي الله عنه يدعو حكيماً ليعطيه العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئاً، ثم إن عمر رضي الله عنه دعاه ليعطيه فأبى أن يقبله، فقال: يامعشر المسلمين أشهدكم على حكيم أني أعرض عليه حقه الذي قسم الله له في هذا الفيء فيأبى أن يأخذه، فلم يرزأ حكيم أحداً من الناس بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى توفي رضي الله عنه. رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي باختصار. وعن ثوبان رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من تكفل لي أن لا يسأل الناس شيئاً أتكفل له بالجنة؟» فقلت: أنا، فكان لا يسأل أحداً شيئاً. رواه أحمد والنسائي وابن ماجه وأبو داود، قال الحافظ عبد العظيم: باسناد صحيح. وعند ابن ماجه، قال: «لا تسأل الناس شيئاً» قال: فكان ثوبان يقع سوطه وهو راكب فلا يقول لأحد: ناولنيه حتى ينزل فيأخذه... وعن أبي ذر رضي الله عنه، قال: «بايعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خمساً وأوثقني سبعاً، وأشهد الله علي سبعاً: أن لا أخاف في الله لومة لائم، ثم قال أبو المثنى: قال أبو ذر: فدعاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: هل لك إلى البيعة ولك الجنة؟.. قلت: نعم، وبسطت يدي، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: وهو يشترط علي «أن لا أسأل الناس شيئاً»، قلت: نعم، قال: ولا سوطك إن سقط منك حتى تنزل فتأخذه» وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «سنة أيام أعقل يا أبا ذر ما يقال لك بعد»، فلما كان اليوم السابع، قال: «أوصيك بتقوى الله في سر أمرك وعلايته، وإذا أسأت فأحسن، ولا تسألن أحداً شيئاً وإن سقط سوطك، ولا تقبض أمانة» رواه أحمد. قال الحافظ: ورواته ثقات.

وعن حكيم بن حزام رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :  
« اليد العليا خير من اليد السفلى ، وأبدأ بمن تعول ، وخير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ،  
ومن يستعف يعفه الله ، ومن يستغن يغنه الله » رواه البخاري واللفظ له ، ومسلم . وعن  
ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال - وهو على المنبر وذكر  
الصدقة والتعفف عن المسألة - : « اليد العليا خير من اليد السفلى ، والعليا هي المتعفة ، والسفلى  
هي السائلة » رواه مالك والبخاري ومسلم وأبو داود والنسائي . قال أبو داود : اختلف على أيوب عن  
نافع في هذا الحديث ، قال عبد الوارث : اليد العليا : المتعفة ، وقال أكثرهم عن حماد بن زيد  
عن أيوب : المنفقة ، وقال واحد عن حماد : المتعفة . قال الحطايي : رواية من قال  
المتعفة أشبه وأصح في المعنى ، وذلك أن ابن عمر ذكر أن رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم ذكر هذا الكلام وهو يذكر الصدقة والتعفف عنها ، فعطف  
الكلام جزم على سببه الذي خرج عليه وعلى ما يطابقه في معناه أولى ، وقد يتوهم كثير من  
الناس أن معنى العليا أن يد المعطي مستعلبية فوق يد الآخذ ، يجعلونه من علو الشيء إلى  
فوق ، وليس ذلك عندي بالوجه ، وإنما هو من علا المجد والكرم ، يريد التعفف عن المسألة  
والترفع عنها . اهـ كلامه . قال الحافظ : وهو حسن .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :  
« الأيدي ثلاث : فيد الله العليا ، ويد المعطي التي تليها ، ويد السائل السفلى إلى يوم القيامة ،  
فاستعف عن السؤال وعن المسألة ما استطعت فإن أعطيت شيئاً » أو قال : « خيراً فليبر  
عليك ، وأبدأ بمن تعول وارضخ من الفضل ولا تلام على الكفاف » رواه أبو يعلى . قال  
الحافظ : والغالب على رواته التوثيق ، ورواه الحاكم ، وصحح إسناده . وعن مالك بن نضلة  
رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الأيدي ثلاث ؛ فيد الله  
العليا ، ويد المعطي التي تليها ، ويد السائل السفلى ، فأعط الفضل ولا تعجز عن نفسك ،  
رواه أبو داود وابن حبان في « صحيحه » واللفظ له . وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه  
« أن ناساً من الأنصار سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأعطاهم ، ثم سألوه فأعطاهم ، ثم سألوه  
فأعطاهم حتى إذا نفذ ما عنده ، قال : « ما يكون عندي من خير فلن أدخره عنكم ، ومن استعف

يعفه الله ، ومن يستغن يغنه الله ، ومن يتصبر يصبره الله ، وما أعطي الله أحداً عطاءً هو خير له وأوسع من الصبر » رواه مالك والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي .

وعن ابن عمر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقى الله تعالى وليس في وجهه مزعة لحم » رواه البخاري ومسلم والنسائي .

والمزعة - بضم الميم وسكون الزاء بالعين المهملة - هي : القطعة . وعن سمرة بن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إنما المسائل كدوح يكدر بها الرجل وجهه ، فمن شاء أبقي على وجهه ، ومن شاء ترك ، إلا أن يسأل ذا سلطان أو في أمر لا يجد منه بداً » رواه ابن حبان ، ورواه أبو داود والنسائي والترمذي ، وعنده « المسألة كد يكدر بها الرجل وجهه ... » الحديث ... وقال : حديث حسن صحيح ، ورواه ابن حبان في « صحيحه » بلفظ : « كد » في رواية ، « وكدوح » في أخرى ، والكدوح بضم الكاف : آثار الخموش ، ورواه الطبراني في « الأوسط » بلفظ « لا تصح المسألة » يعني إلا من ذي رحم أو سلطان . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من سأل الناس تكثيراً فأنما يسأل جمرأ ، فليستقل أو ليستكثر » رواه مسلم وابن ماجه .

وعن سهل بن الحنظلية ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « من سأل وعنده ما يغنيه فأنما يستكثر من جمر جهنم ، قالوا : يا رسول الله وما يغنيه ؟ .. قال : « ما يغديه أو يعيشه » رواه أحمد ، واحتج به ، وابن حبان في « صحيحه » وأبو داود ، وقال : « يغديه ويعيشه » ورواه ابن خزيمة باختصار ، إلا أنه ، قال : « قيل : يا رسول الله وما الغنى الذي لا تنبغي معه المسألة ؟ .. قال : أن يكون له شبع يوم أو ليلة ويوم » ويشهد لرواية أحمد وابن حبان ما رواه ابنه عبد الله في « زوائده على المسند » والطبراني في « الأوسط » عن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من سأل الناس عن ظهر غنى استكثر من رصف جهنم » ، قالوا : وما ظهر غنى ؟ قال : « عشاء ليلة » . وعن حكيم بن جبير ، عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من سأل وله

ما يغنيه جاء يوم القيامة خدوشاً وكدوشاً في وجهه » ، قالوا : يا رسول الله وما غناه ، قال : « خمسون درهماً أو حسابها من الذهب » رواه الحنابلة وحسنه الترمذي ، وقال : قد تكلم شعبة في حكيم بن جبير من أجل هذا الحديث ، وزاد أبو داود وابن ماجه والترمذي فقال رجل لسفيان : إن شعبة لا يحدث عن حكيم بن جبير ، فقال سفيان : حدثناه يزيد عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد .

وهذه الأحاديث قاضية بتحريم سؤال الناس على من معه ما يغنيه عنهم ، ولو بغداء يومه أو عشائه ، لا أنه لا يصح صرف الزكاة إليه ، والذي لا يصح صرف الزكاة إليه هو : من يملك أي نصاب من نصابها ، لأنه الذي أوجب الشرع في ماله حقاً زكواً لمن سواه ، ولم يوجبها على من ملك ما يغديه أو يعشيه أو معه كفاية يومه أو كفاية يومه وليته ، أو من معه خمسون درهماً أو قيمتها من الذهب ، وقد وقع هذا الوهم لكثير من الأئمة ، ولا تلازم بين غنى تحريم السؤال وبين غنى عدم جواز صرف سهم من الزكاة ، فإن المراد بالغنى هاهنا تنزيه النفس عن ذل السؤال لغير الله حتى عن طلب منالة سوطه الساقط عليه ، ولكنه إذا حرم السؤال على من معه قوت يومه حرم على من يملك النصاب بالأولى ، ولا يلزم أن من حرم عليه الشرع ذل نفسه بالسؤال أن لا يحل أخذه للزكاة ، ولا عدم صحة صرفها إليه ، بل الذي يحرم عليه سهم الفقراء من مصارف الزكاة هو من أوجب الشرع عليه مواساة الفقير ، فيكون الفقير من لا يملك النصاب ، وهو أعم بمن أغناه الله عن ذل السؤال ، ولا شك في تفاوت أفراد من لا يملك النصاب في أولوية الاستحقاق ، وحاصله أن الغنى المعتبر في مانعية صرف سهم الفقراء هو ملك ما يجب عليه معه إخراج زكاته أو قيمته غير ما استثنى ، والمعتبر من الغنى في مانعية السؤال هو القوة على الكسب ، كما في حديث أنس ، أو وجود كفاية يومه وليته ، أو ما يغديه أو يعشيه ، والمتكفل برزق غير ما هو غنى عن سؤال رزقه من الأوقات ، هو الرزاق ذو القوة المتين الذي قدر أرزاق العباد وحياتهم وآجالهم ، القائل : « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها » ولعله لا يأتيه وقت اضطرارها إلى السؤال إلا وقد قدر له ما هو خير منه ، وإلا فقد جاز له السؤال بعموم الأحاديث المتقدمة ، وإذا سأل من يحرم عليه السؤال ثبت له حتى على المسؤول كما قال صلى الله عليه وآله وسلم :



« للسائل حق وان جاء على فرس » أخرجه الامام أحمد وأبو داود والضياء المقدسي ، عن الحسين بن علي ، وأبو داود عن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، والطبراني في « الكبير » عن الهرماس بن زياد الباهلي ، وحسنه الحافظ السيوطي ، وإذ لا يلزم من ارتكابه محرم السؤال منعه من ميسور - وذنبه على جنبه - فربما يستغني عن السؤال ، ولعله ذو عيال أو ضعيف عن التكسب أو من أحد الثلاثة . هذا ما ظهر في هذا المقام ولم أتذكر تقدم البحث إلا بعد تحريره وهذا أوفى ان شاء الله .

وبعد فاعلم أن الشارع لم يحرم السؤال هذا التحريم الأكيد وتابع الزجر عنه بذلك الوعيد الشديد حتى كاد أن يكون ثبوت تحريره بالغاً حد التواتر الا ليربأ العباد بأنفسهم عن امتحان ذل السؤال ، وان لا ينزلوا حاجتهم إلا بالله الذي بيده خزائن السموات والأرض وملكوت كل شيء ، فعنه صلى الله عليه وآله وسلم « من نزلت به فاقة فأنزلها بالناس لم تسد فاقته ، ومن نزلت به فاقة فأنزلها بالله فيوشك الله له برزق عاجل أو آجل » رواه أبو داود والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ثابت ، والحاكم وقال : صحيح الاسناد ، الا انه قال فيه : « أرسل الله له بالغنى إما بموت عاجل أو غنى آجل » الجميع من حديث ابن مسعود ، فانظر الى قوله « لم تسد فاقته » ما أفجعها عند من له أدنى همة وفكرة قوية ، دع عنك ما عليه من الوعيد ، فانا لله وإنا اليه راجعون ، وقد أرشد صلى الله عليه وآله وسلم من ألجأته الضرورة الى السؤال بما ورد عن ابن العراس قال : أسأل يارسول الله ؟ قال : « لا ، وان كنت لا بد سائلاً فاسأل الصالحين » أخرجه أحمد وأبو داود والبيهقي ، وإنما أرشده صلى الله عليه وآله وسلم الى الصالحين لأنهم الذين يعرفون قدر ما يكون فيه السائل من الجهل . وعن أصبغ بن نباته قال : جاء رجل الى علي عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين إن لي اليك حاجة قد رفعتها الى الله قبل أن أرفعها اليك ، فان أنت قضيتها حمدت الله وشكرتك ، وان لم تقضها حمدت الله وعذرتك ، فقال علي عليه السلام : اكتب على الأرض فاني أكره أن أرى ذل السؤال في وجهك ، فكتب : إني محتاج ، فقال علي : علي بحلة ، فأتي بها فأخذها الرجل فلبسها ثم أنشأ يقول :

كسوتي حلة تبلى محاسنها فسوف أكسوك من حسن الثنا حللاً

إن نلت حسن ثنائي نلت مكرمة      ولست تبغي بما قد قلته بدلا  
إن الثناء ليحيي ذكر صاحبه      كالغيث يحيي نداء السهل والجبالا  
لا ترهد الدهر في خير توفقه      فكل عبد سيجزى بالذي عملا

فقال علي : علي بالدنانير، فأتي بمائة دينار فدفعها اليه ، قال الأصبع : فقلت :  
ياأمير المؤمنين حلة ومائة دينار ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول :  
« أنزلوا الناس منازلهم ، وهذه منزلة هذا الرجل عندي ، أخرجه ابن عساكر وأبو موسى  
المديني في كتاب استدعاء اللباس من « كتاب اللباس » . هذا ، واني لاخاف أن يكون  
من يعرف ما يليق بالأنفس العزيزة عند تذليل السؤال لها قد ذهب مع الذين كانوا لايسألون  
الناس إلخافا ، وقد ورد عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « من كان عنده أوقية ثم سأل ،  
فقد سأل إلخافا » أخرجه الباوردي وابن السكن وابن مندة عن السيد المزني بالفتح ، قال  
ابن السكن : إسناد صالح ، وقال ابن مندة : تفرد به وهب . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم  
« من سأل وله أربعون فقد ألحف » أخرجه الطبراني في « الكبير » وأبو نعيم  
في « الحلية » من حديث أبي ذر . وفي رواية « من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل  
إلخافا » أخرجه أحمد والنسائي والبيهقي عن رجل من بني أسد ، وأخرجه ابن جرير في  
« تهذيبه » بلفظ : « لا يسأل الرجل وله أوقية ... » الحديث ، وأحمد والنسائي والضياء  
عن أبي سعيد .

وقد قدمنا لك أنه لا يلزم من حرمة السؤال على السائل جواز إحرامه من ميسور  
موجود إلا على جهة الارشاد لوجه سبب الارتاق اقتداءً بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لأنه  
قد أوجب له حقاً على المسؤول ، فاذا منعه من ميسور فقد عرض نعمته للزوال ، فعن  
ابن عباس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من  
عبد أنعم الله عليه نعمة فأسبغها عليه ، ثم جعل من حوائج الناس اليه ، فتبرم فقد عرض  
تلك النعمة للزوال » رواه الطبراني ، قال الحافظ عبد العظيم : باسناد جيد ، وكيف  
ينع محتاجا سأل وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « وما يدريك يا أم سعد لعله تكلم فيما

لا يعنيه أو يخل بما لا ينقصه ، أخرجه (١) . وحكى عن ربه : « ان الله عز وجل يقول يوم القيامة : يا ابن آدم مرضت فلم تعدني ، قال : يارب كيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ ! قال : أما علمت أن عبدي فلاناً مرض فلم تعده ، أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده ، يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني ، قال : يارب كيف أطعمك وأنت رب العالمين ؟ ! قال : أما علمت أنه استطعمك عبدي فلان فلم تطعمه ، أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي ، يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني ، قال : يارب كيف أسقيك وأنت رب العالمين ؟ ! قال : استسقاك عبدي فلان فلم تسقه ، اما أنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي » أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة ، وكيف يبخل بما هو في الحقيقة متصدق به على نفسه يدخر له لوقت هو أحوج ما يكون اليه ، فعن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « يا عائشة استتري عن النار ولو بشق تمرة ، فانها تسد من الجائع مسدها من الشبعان » رواه أحمد ، قال الحافظ : بأسناد حسن . وأخرج أحمد أيضاً صدره عن ابن مسعود رفعه بلفظ : « ليتني أحذرك وجهه النار ولو بشق تمرة » قال الحافظ : بأسناد صحيح . وعن عدي بن حاتم رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجمان ، فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم ، فينظر أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم ، فينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاه وجهه ، فاتقوا النار ولو بشق تمرة » وفي رواية « من استطاع منكم أن يستتر عن النار ولو بشق تمرة فليفعل » رواه البخاري ومسلم .

نعم ، ومن كان لابد سائلاً فعليه بحسان الوجوه ذوي الرحمة من أهل الدين والحسب والحلم والمعروف ، أخرج الدارقطني في «الأفراد» عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « ابتغوا الخير عند حسان الوجوه » وابن عساكر عن عائشة « اطلبوا الخير عند حسان الوجوه ، وتسمو بخياركم وإذا أتاكم كريم قوم فأكرموه » والدارقطني في «الأفراد» عن عبد الله بن جراد : « إذا ابتغيتم المعروف فاطلبوه عند حسان الوجوه » والبخاري في

(١) كذا في الأصل ، بدون ذكر المخرج .

« التاريخ » وابن أبي الدنيا في « قضاء الحوائج » ، وأبو يعلى والطبراني في « الكبير » عن عائشة ، والطبراني في « الكبير » أيضا ، والبيهقي في « الشعب » عن ابن عباس ، وابن عدي عن ابن عمر ، وابن عساكر عن أنس ، والطبراني في « الكبير » عن جابر ، وتمام والخطيب في رواية مالك عن أبي هريرة ، وتمام عن أبي بكر كلهم بلفظ : « اطلبوا الخير عند حسان الوجوه » والطبراني في « الكبير » عن أبي خصفة .

وأخرج العقيلي والطبراني في « الأوسط » عن أبي سعيد ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « اطلبوا الحوائج عند ذوي الرحمة من أمتي ترزقوا وتنجحوا ، فات الله تعالى يقول : رحمتي في ذوي الرحمة من عبادي ... » الحديث ، وأخرج البزار عن عائشة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تصلح الضيعة إلا عند ذي حسب أو دين » ، والطبراني وابن عساكر عن أبي أمامة « إن المعروف لا يصلح إلا لذي حسب أو لذي حلم » . وابن عساكر عن أبي هريرة رفعه : قال داود : « إدخالك يدك في فم التين إلى أن تبلغ المرفق فيقضمها ، خير لك من أن تسأل من لم يكن له شيء ثم كان » .

وأخرج تمام وابن عساكر عن عبد الله بن بسر ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « اطلبوا الحوائج بعزة الأنفس ، فإن الأمور تجري بالمقادير » والخرائطي في « مسكارم الأخلاق » عن أبي سعيد ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « اطلبوا المعروف من رحماء أمتي تعيشوا في أكنافهم ، فإن فيهم رحمتي ... » الحديث . والحاكم عن علي عليه السلام ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « اطلبوا الفضل عند الرحماء من أمتي تعيشوا في أكنافهم فإن فيهم رحمتي ... » الحديث ، وفيه « ان الله خلق المعروف وخلق له أهلا ، فحببه إليهم وحبب إليهم فعالة ، ووجه إليهم طلابه ، كما وجه الماء في الأرض الجدية ليحيي به أهلها ، ان أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة » وأخرج مطولا ابن أبي الدنيا في « قضاء الحوائج » عن أبي سعيد بلفظ : « ان الله تعالى جعل للمعروف وجوها من خلقه حبب إليهم المعروف ... » الحديث . والدنيا دار ابتلاء على الصغير والكبير ، والغني والفقير .

نعم ، والأحاديث قاضية بجواز سؤال السلطان إذا كان في يده شيء من أموال الله ،

جمعاً بين حديثي أنس وسمرة ، وقد أخرج البيهقي في « الشعب » عن ثوبان « تحل الصدقة من ثلاثة : من الامام الجامع ، ومن ذي الرحم لرحمه ، ومن التاجر المكثّر » . ففي هذا بيان صحة ذلك الجمع ، ولأنه صلى الله عليه وآله وسلم كان لا يرد أحداً سألته شيئاً موجوداً عنده . وأيضاً لم يكن يحبس عن الناس شيئاً ولا يدخره عنهم ، ولم يحرم السؤال إلا على مستكثر أو قوي ، والذي أرشده الى الاحتطاب كان قوياً ، والمراد بقوله عليه وآله الصلاة والسلام : « أو في أمر لا بدمنه » هو الفقر المدقع أو الغرم المقتطع أو الدم الموجه . هذا وأما إذا أعطي الانسان من غير مسألة ولا استشراف نفس فيحل له أخذ ما أعطي ، سواء كان دون النصاب أم أكثر منه ، وسواء كان فقيراً أم غنياً ، ولو كان مالكا لنصاب . فعن خالد بن عدي الجهني رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من بلغه عن أخيه معروف من غير مسألة ولا إشراف نفس فليقبله ولا يرده ، فإنما هو رزق ساقه الله عز وجل اليه » رواه أحمد . قال الحافظ المنذري : باسناد صحيح ، وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في « صحيحه » والحاكم ، وقال صحيح الاسناد . وعن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعطي العطاء ، فأقول : أعطه من هو اليه أفقر مني ، قال : فقال : « خذه إذا جاءك من هذا المال شيء وأنت غير مشرف ولا سائل فخذه وتموله ، فإن شئت كله ، وإن شئت تصدق به ، ومالا فلا تتبعه نفسك » . قال سالم بن عبد الله : فلأجل ذلك كان عبد الله لا يسأل أحداً شيئاً ولا يرد شيئاً أعطيه » رواه البخاري ومسلم والنسائي . وفي الباب عدة أحاديث قاضية بذلك .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « من قرأ فاتحة الكتاب ، فقال : الحمد لله رب العالمين حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، صرف الله عنه سبعين نوماً من البلاء أهونها الهم » .

عن أبي سعيد بن المعلى رضي الله عنه ، قال : « كنت أصلي بالمسجد فدعاني رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم فلم أجبه ، ثم أتيت ، فقلت : يا رسول الله إني كنت أصلي فقال : « ألم يقل الله تعالى : « استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم » ثم قال : لأعلمنك سورة هي أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد ، فأخذ بيدي ، فلما أردنا أن نخرج ، قلت : يا رسول الله إنك قلت : لأعلمنك أعظم سورة في القرآن ، قال : « الحمد لله هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته » رواه البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه ، قال الحافظ عبد العظيم : أبو سعيد هذا لا يعرف اسمه ، وقيل : اسمه رافع بن أوس ، وقيل : الحارث بن نفيع بن المعلى ، ورجحه أبو عمر النعمري ، وقيل غير ذلك ، والله أعلم . ١ هـ . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج على أبي بن كعب ، فقال : يا أبي - وهو يصلي - فالتفت أبي فلم يجبه ، وصلى أبي فخفف ، ثم انصرف الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : السلام عليك يا رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : وعليك السلام ، ما منعك يا أبي أن تجيبني اذ دعوتك ؟ ! فقال : يا رسول الله إني كنت في الصلاة ، قال : أفلم تجد فيما أوحى الله الي أن « استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحكيكم ؟ » قال : بلى ، ولا أعود إن شاء الله ، قال : « أنحب أن أعلمك سورة لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها ؟ .. » ، قال : نعم يا رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « كيف تقرأ في الصلاة ؟ ! » قال : فقرأ أم القرآن ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « والذي نفسي بيده ، ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها ، وإنما سبع من المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيته » رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح ، رواه ابن خزيمة وابن حبان في « صحيحهما » والحاكم باختصار عن أبي هريرة عن أبي ، وقال الحاكم : صحيح على شرط مسلم .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « قال الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدني ما سأل » وفي رواية : « فنصفها لي ونصفها لعبدي ، فإذا قال العبد : « الحمد لله رب العالمين » قال الله : حمدني عبدي ، فإذا قال : « الرحمن الرحيم » قال : أثنتني علي عبدي ، فإذا

قال : « مالك يوم الدين » ، قال : مجدي عبدي ، واذا قال : « إياك نعبد وإياك نستعين » ، قال : هذا بيني وبين عبدي ولعبيدي ما سأل ، فاذا قال : « إهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين » ، قال : هذا لعبدي ولعبيدي ما سأل » رواه مسلم . وعن ابن عباس رضي الله عنها ، قال : بينا جبرائيل عليه السلام قاعد عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمع نقيضا من فوقه فرفع رأسه ، فقال : « هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط إلا اليوم ، فنزل منه ملك ، فقال : هذا ملك نزل إلى الأرض لم ينزل قط إلا اليوم فسلم ، وقال : أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة ، لن تقرأ بحرف منها إلا أعطيته » رواه مسلم والنسائي والحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما .

النقيض بالمعجمة : هو الصوت ، وتسميته تعالى لها صلاة للدلالة على شرطية قراءتها في كل ركعة على الامام والمؤتم ، ولهذا صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب » أخرجه البخاري من حديث عبادة بن الصامت ، وقد تقدم البحث في ذلك ، وفي اختياره تعالى شرطية تكرارها على مستطیع قراءتها من بين سائر السور من التنويه بشأنها المؤكداً لتفيدة الأحاديث المصروفة بتفضيلها ما يقصر عنه التعبير ، وأنها رقية للأمراض كما أخرج البخاري وغيره من حديث ابن عباس في قصة النفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذين مروا ببلديغ ، فرقاه أحدهم بها فبرأ . وعن أنس رضي الله عنه قال : « كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مسير فنزل ونزل رجل إلى جانبه ، فالتفت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : ألا أخبرك بأفضل القرآن ؟ قال : بلى ، فتلا « الحمد لله رب العالمين » رواه ابن حبان في « صحيحه » والحاكم ، وقال : صحيح على شرط مسلم .



## باب [ الامسان الى الارقاء ]

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« خرجت أنا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من منزل رجل من  
الأنصار عدناه ، وإذا رجل يضرب غلاما له ، واللام يقول : أعوذ بالله ، كل  
ذلك لا يكف عنه سيده ، قال : فلما نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
قال : أعوذ برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : فكف عنه الرجل ، قال :  
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألم تعلم أن عائذ الله أحق أن يجار ، ثم  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أرقاءكم أرقاءكم إِيَّاهُمْ لم ينجزوا من  
شجر ولم ينحتوا من جبل ، أطعموهم مما تأكلون ، واسقوهم مما تشربون ،  
واكسوهم مما تلبسون . »

أخرج البخاري في « الأدب » من حديث أمير المؤمنين علي عليه السلام : « اتقوا الله  
فيما ملكت أيمانكم » وصححه الحافظ السيوطي . وأخرج أحمد والشيخان وأبو داود  
والترمذي وابن ماجه ، عن أبي ذر عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إخوانكم  
خولكم جعلهم الله قنية تحت أيديكم ، فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه من طعامه ،  
وليلبسه من لباسه ، ولا يكلفه ما يغلبه ، فان كلفه ما يغلبه فليعنه . » وأخرج الامام أحمد  
وابن سعد عن زيد بن الخطاب ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « أرقاءكم أرقاءكم فأطعموهم  
مما تأكلون ، وألبسوهم مما تلبسون ، وإن جاؤوا بذنب لا تريدون أن تغفروه ، فيبعوا



عباد الله ولا تعذبوهم ، وحسنه الحافظ السيوطي ، وأخرج أحمد والبخاري في « الأدب » عن رجل من الصحابة رفعه : « أرقاؤكم إخوانكم ، فأحسنوا إليهم ، استعينوهم على ما غلبكم وأعينوهم على ما غلبهم » وحسنه الحافظ السيوطي . وأخرج ابن ماجه عن أبي بكر رفعه : « مملوك يكفئك ، فإذا صلى فهو أخوك ، فأكرمهم كرامة أولادكم ، وأطعموهم بما تأكلون » . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « أطعموهم بما تأكلون واكسوهم بما تلبسون » يعني الرقيق ، أخرجه مسلم وابن حبان عن أبي اليسر ، وابن سعد عن أبي ذر وأبي الدرداء ، والبخاري في « الأدب » عن جابر .

وعن ابن عمر رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « من ضرب غلاماً له حداً لم يأت به أو لطمه فإن كفارته أن يعتقه » أخرجه مسلم ، وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود من حديثه أيضاً بلفظ : « من لطم مملوكه أو ضربه فكفارته أن يعتقه » . وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : ضربت مملوكاً لي ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « الله أقدر عليك منك عليه » أخرجه عبد الرزاق وأحمد بن حنبل والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح . وعن أبي مسعود البدري ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « يا أبا مسعود إن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام » وفي رواية « كنت أضرب غلاماً بالسوط ، فسمعت صوتاً من خلفي - إلى أن قال - : فإذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : إن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام » وفيه « وقلت : يا رسول الله هو حر لوجه الله ، فقال : لو لم تفعل للفتحك النار - أو لمستك النار - » .

فهذه الأحاديث مفيدة لوجوب حسن ملكتهم أكلًا وشرباً ولباساً ومعاشرة ، كما هي مفيدة لتحريم ضربهم . هذا ولا بأس باستيراد حكم ما هو كالمثلة في سببية الاعتاق بعدم استطراده فيما سبق ، وإن كان الباب لم يعقد إلا لبيان حسن الصلابة والإخاء ومكارم الأخلاق فنقول : أما الضرب والطم لغير الوجه تأديباً فهو جائز ، لحديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم « إذا ضرب أحدكم خادمه فليتنق الوجه » أخرجه أبو داود ، قال الحافظ العزيمي : وهو صحيح ، وأخرجه الترمذي ، وفي رواية « إذا ضرب أحدكم أخاه » وفي رواية البخاري في « الأدب » « فليتنجب الوجه » ومن حديث أبي سعيد « اجتنبوا الوجوه لا تضربوها » أخرجه ابن عدي وأحمد بن حنبل ، بلفظ : « إذا قاتل أحدكم أخاه فليتنق الوجه » . وعن

ابن عباس رضي الله عنه رفعه « ضعوا السوط حيث يراه الخادم » أخرجه البزار . قال الحافظ العزيمي : وإسناده حسن . وعنه أيضاً رفعه . « عاقبوا أرقاءكم على قدر عقولهم » أخرجه الدارقطني في « الافراد » وابن عساكر عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها .

وظاهر هذه الأحاديث جواز الضرب مطلقاً ، ولكنه مقيد بحديث أبي بردة بن نيار ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « لا تجلده فوق عشرة أسواط ، إلا في حد من حدود الله تعالى » أخرجه الامام أحمد والشيخان وأهل السنن الأربعة ، وأقل ضرب مشروع في الحدود أربعون سوطاً في شرب الخمر ، فلا يجوز تعدي عشرة أسواط تعزيراً ، فان جاوزها واستوفى أقل الحدود وجب عليه إعتاقه ، لأن الشارع لم يجعل تغطية ذنب ذلك الضرب مجرد التوبة عنه ، بل لابد من إعتاقه لحديث ابن عمر المتقدم « من ضرب غلاماً له حداً لم يأت به أو لطمه ، فان كفارته أن يعتقه » فإن لم يستوف أقل الحدود أو كان عن حد أناه ، فلا يجب إعتاقه ، وان اتم بمجاوزة العشرة الاسواط تعزيراً كما إذا ضربه دونها لموجب ، وان كان لا يحسن أن ينسب إلى ذلك عاقل لكنه قد يصدر منه ما لا يوجب ما وقع به .

نعم ، واللطم وهو بالكف ، كالضرب ان وقع في الوجه ، فكاستيفاء الحد لغير موجبه لحديث « فليجتنب الوجه » وان وقع في صفحة الجسد فالأحوط عدم جواز المجاوزة به عشرراً قياساً على ضرب السوط ، وإذ لا يقصر إجماعاً عن كيفية الإجماع في الحد المشروع غالباً .

نعم ، وإطلاقه مقيد بعدم حاجة السيد إلى استخدامه لما في حديث سويد بن مقرن عند مسلم وأبي داود والترمذي ، قال : كنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس لنا إلا خادمة واحدة ، فلطمها أحدنا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « اعتقوها » وفي رواية انه قيل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : إنه لا خادم لبني مقرن غيرها ، قال : « فليستخدموها فاذا استغنوا عنها فليخلوا سبيلها » . اهـ . ففيه الأمر باعتاقها حتماً ، غاية إفادة الحديث جواز تأخيرها لحاجة مالكةا إلى خدمتها ، وهو لا ينافي وجوب الاعتاق ، وما أوجب الاعتاق من اللطم والضرب فلا يعتق إلا باعتاق مولاه ، إذ لم يتولاه عليه السلام بل أمرهم به ، ولكنه قد صار حقاً مستحقاً للمملوك ، فاذا لم يفعلوا ذلك عاجلاً لغير حاجتهم

لإستخدامه ، فله مرافعتهم وللحاكم أن يلزمهم به ، فان لم يفعلوا كانت ولاية ذلك إليه كما في غيره بماله الولاية فيه .

نعم ، أما المثلة وهي : قطع شيء من الأطراف يكون مشوهاً به ، كقطع أنف أو أذن أو مذاكير ، فلا يجوز منه قليل ولا كثير لا لحد ولا غيره . وعن ابن جريج ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده عبد الله بن عمرو « أن زنباعاً أبا روح وجد غلاماً له مع جارية له فجدع أنفه وجبه ، فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « من فعل هذا بك ؟ » قال : زنباع ، فدعاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : « ما حملك على هذا ؟ » فقال : كان من أمره كذا وكذا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اذهب فأنت حر » فقال : يا رسول الله فمولى من أنا ؟ فقال : « مولى الله ورسوله » فأوصى به المسلمين ، فلما قبض جاء إلى أبي بكر ، فقال : وصية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : نعم ، تجري عليك النفقة وعلى عيالك فأجراها عليه حتى قبض ، فلما استخلف عمر جاءه ، فقال : وصية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : نعم ، أين تريد ؟ قال : مصر ، قال : فكتب عمر إلى صاحب مصر أن يعطيه أرضاً يأكلها » رواه أحمد ، هذه الرواية قد أثبتت وصول زنباع مولى الغلام الممثل به إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وذلك خلاف ما في رواية أبي حمزة الصيرفي ، حدثني عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم صارخاً ، فقال له : مالك ؟ ، قال سيدي رأني أقبل جارية له فجب مذاكيري ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : علي بالرجل ، فطلب فلم يقدر عليه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اذهب ، فأنت حر » رواه أبو داود والطبراني وابن ماجه ، وزاد قال : « علي من نصرتي يا رسول الله ، قال : يقول : أرأيت إن استرقني مولاي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « على كل مؤمن أو مسلم » ، فانها تفيد هرب زنباع وعدم وصوله إليه صلى الله عليه وآله وسلم ، ولعله يمكن الجمع بأنه كان وصل إليه صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم لما عرف أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، يريد أن يعاقبه على ذلك الفعل الشنيع هرب ، فعند ذلك ، قال صلى الله عليه وآله وسلم : « علي بالرجل » فطلب فلم يقدر عليه ... الحديث ، وكلتا الروايتين من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، فلا بد من الجمع بينهما .

هذا والأظهر في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « اذهب فأنت حر » أنه إنشاء عتق وإن احتمل أنه حر لكثرة استعمال أمثال هذه الصيغة في الانشاء ، وإنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يتولاها إلا لهرب وليه من عقاب جنائته عليه ، كما يفيدته ترتيب إعتاقه على عدم إمكان الظفر به بعد طلبه ، كما تفيدته الرواية الأخرى مع إمكان حمل الرواية الأولى عليها . وبهذا يتحقق أنه لم يصدر منه ذلك إلا بعد الإياس من ضبطه . وأيضاً الأصل عدم حرية المملوك إلا باعتراف مالكه ، ويؤيده قياسه على المضروب والمملوم ، وإن كانت الجنابة بها دون جنابة قطع المذاكير لأن عمره وأخيه ، وفي حديثه عن أبيه ، عن جده مقال معروف ، فالعمل بالرواية الأخرى المؤيدة للأصل ، وهو أن المملوك لا يعتق إلا باعتراف مالكه هو المتعين حتى يقوم دليل ، ولا دليل فيما نعلم غير احتمال قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « اذهب فأنت حر » للخبرية ، والمحتمل لا يصلح دليلاً إلا بمرجح ، وقد ترجح الانشاء بظهور كثرة استعمال هذا اللفظ في الانشاء ، فلا يتم دليلاً للقول بعقده بنفس المثلة . وبهذا تعرف أنه لا يعتق الممثل به بها ، بل باعتراف مالكه إلا أنه إذا لم يقم به مالكه انتقلت ولاية اعتاقه إلى ذي الولاية العامة كما تقدم ، وأما ما روي أن رجلاً أقعد أمة له في مقلي حار فأحرق عجزها فأعتقها عمر وأوجعه ضرباً . قال في « المنتقى » : حكاه أحمد في رواية ابن منصور ، قال : وكذا أقول فهو يمكن حمله على هذا ، أي أنه أمره باعتاقها فتكون نسبة الاعتاق إليه مجازاً ، أو على أنه تمرد عن ذلك . إذ لم يقم دليل يخالف ذلك الأصل وفعل الصحابي ليس بحجة .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنون حتى تحابوا ، ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم ؟ ! قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : أفشوا السلام بينكم وتواصلوا وتباذلوا » .

الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه بلفظه من حديث أبي هريرة بدون زيادة « وتواصلوا ... الخ » . وعن ابن الزبير رضي الله عنه أن رسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم قال : « دب اليكم داء الأمم قبلكم : البغضاء والحسد . والبغضاء هي الحالقة ليس حالقة الشعر ، ولكن حالقة الدين ، والذي نفسي بيده ، لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنون حتى تحابوا ، ألا أنبئكم بما يثبت لكم ذلك ؟ أفشوا السلام بينكم » ، رواه البزار ، قال الحافظ المنذري : بإسناد جيد . وفي الباب غير ما حديث ، وقد نهى الشارع عن خصال معارضة للتحاب والتواد ، فمنها ما رواه أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباعدوا ولا تحاسدوا ، وكونوا عباد الله إخواناً » ، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث » أخرجه مالك والبخاري وأبو داود والترمذي والنسائي ، ورواه مسلم بأخصر منه ، وأخرجه الامام المرشد بالله عليه السلام ، والطبراني وزاد فيه : « يلتقيان ، فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهم الذي يبدأ بالسلام » ، والذي يبدأ بالسلام يسبق الى الجنة » . قال مالك : ولا أحسب التدابر الا الاعراض عن المسلم يدبر عنه بوجهه .

وعن أبي أيوب رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث لئلا يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام » ، رواه مالك والبخاري ومسلم والترمذي وأبو داود عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من هجر أخاه فوق ثلاث فهو في النار ، الا أن يتداركه الله برحمته » رواه الطبراني ، قال الحافظ : ورواه رواية الصحيح . وعن أبي خراش حدود ابن أبي حدود الأسلمي رضي الله عنه ، أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه » رواه الامام أحمد والبخاري في « الأدب » وأبو داود والحاكم والبيهقي والامام المرشد بالله عليه السلام ، وصدره الحافظ المنذري بـ « عن » ، وقال الحافظ العزيمي : وهو حديث صحيح . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « تعرض الأعمال في كل اثنين وخميس فيغفر الله عز وجل في ذلك اليوم لكل امرئ لا يشرك بالله شيئاً ، إلا امرءاً كانت بينه وبين أخيه شحناء » ، فيقول : اتركوا هذين حتى يصطلحا » رواه مالك ومسلم واللفظ له ، وأبو داود والترمذي وابن ماجه بنحوه ، وفي رواية لمسلم أن رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم ، قال : « تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين والجميس ، فيغفر الله لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً ، الا رجلاً كان بينه وبين أخيه شحناء ، فيقال : انظروا هذين حتى يصطلحا ، انظروا هذين حتى يصطلحا ، انظروا هذين حتى يصطلحا » .

والباب أوسع من ذلك ، فيجب على المرء المسلم مدافعة ما يكون سبباً لصرم جبل ود أخيه ، فان رعاية الحقوق واجبة على كل من أهل الايمان بعضهم لبعض على قدر مايتم به الاخاء ، كما قال صلى الله عليه وآله وسلم : «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره ، التقوى هاهنا ، التقوى هاهنا ، التقوى هاهنا - ويشير الى صدره - بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله » وأخرجه مسلم وغيره من حديث أبي هريرة . وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر » ، فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا ، فقال : ان الله تعالى جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق وغمط الناس ، رواه مسلم والترمذي والحاكم إلا انه قال : «ولكن الكبر من بطر الحق وازدري الناس» ، وقال الحاكم : احتجا برواته . وبطر الحق : دفعه . وغمط الناس : هو ازدرائهم واحتقارهم ، فرواية الحاكم مفسرة له ، ويجب على المرء المسلم الالتجاء الى الله تعالى عما يعتري نفسه من التخليلات الفاسدة في جانب أخيه حياً كان أو ميتاً ، كما أرشد الى ذلك القرآن العظيم بقوله تعالى : « ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم » حتى يصفو قلبه ويستنير للمعرفة والاعتراف بالحق الذي أوجبه الله تعالى عليه لأخيه حتى لا تكون محبته له إلا لله تعالى ، ليكون أحد السبعة الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم : «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله : الامام العادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال ، فقال : إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه » أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة . وأخرج مسلم من حديثه أيضا ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ان الله تعالى يقول يوم القيامة : أين المتحابون بجلالي ، اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي » . ١٠ هـ .

نعم ، ويجب أن يكون الحب لله تعالى ، كما يجب أن يكون بغض لله تعالى حيث تحقق موجهه . فعن أنس رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال : « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان : من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ، ومن أحب عبداً لا يحبه إلا الله ، ومن كان يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه ، كما يكره أن يقذف في النار » وفي رواية « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان وطعمه ، أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ، وأن يحب في الله ويبغض في الله ، وأن توقد نار عظيمة فيقع فيها أحب اليه من أن يشرك بالله شيئاً » رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي . وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان من الايمان ان يحب الرجل رجلاً لا يحبه إلا الله من غير مال أعطاه فذلك الايمان » . وعن أبي الدرداء رضي الله عنه يرفعه ، قال : « مامن رجلين تحابا في الله بظهر الغيب الا كان أحبهما الى الله أشدهما حبا لصاحبه » رواه الطبراني ، قال الحافظ عبد العظيم : باسناد جيد .

وعن أبي ادريس الحولاني ، قال : دخلت مسجد دمشق ، فاذا فتي براق الشيا واذا الناس معه ، فاذا اختلفوا في شيء أسندوه اليه وصدروا عن رأيه ، فسألت عنه ، فقل : هذا معاذ بن جبل ، فلما كان من الغد هجرت فوجدته قد سبقني بالتهجير ، ووجدته يصلي فانتظرتة حتى قضى صلاته ، ثم جثته من قبل وجهه ، فسلمت عليه ، ثم قلت له : والله إني لأحبك لله ، فقال : آله ، فقلت : آله ، فقال : آله ، فقلت : آله ، فأخذ بجوة رداي فجذبني اليه ، فقال : أبشر فياني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « قال الله تبارك وتعالى : وجبت محبتي للمتحابين في وللمتزاورين في وللمتبادلين في » رواه مالك ، قال الحافظ عبد العظيم : باسناد صحيح ، وابن حبان في « صحيحه » . وعن أبي مسلم ، قال : قلت لمعاذ : والله إني لأحبك لغير دنيا ، أرجو أن أصيها منك ولا قرابة بيني وبينك ، قال : فلا شيء ؟ .. قلت : لله ، فاجذب حبوتي ، ثم قال : أبشر ان كنت صادقا ، فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « المتحابون في الله في ظل العرش ، يوم لا ظل الا ظله ، يغبطهم بكانهم النبيون والشهداء » قال : ولقيت عبادة بن الصامت فحدثته بحديث معاذ ، فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عن ربه تبارك وتعالى : « حقت محبتي على

المتحابين في ، وحقت محبتي على المتناصحين في ، وحقت محبتي على المتبازلين في ، هم على منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء والصدائقون « رواه ابن حبان في « صحيحه » . وروى الترمذي حديث معاذ فقط ، ولفظه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « قال الله عز وجل : المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء » وقال : حديث حسن صحيح ، ورواه الامام المرشد بالله عليه السلام من حديثها مختصراً .

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأتى عن ربه تبارك وتعالى يقول : « حقت محبتي للمتحابين في ، وحقت محبتي للمتواصلين في ، وحقت محبتي للمتزاورين في ، وحقت محبتي للمتبازلين في » رواه الإمام أحمد ، قال الحافظ المنذري : باسناد صحيح . عن شرحبيل بن السمط انه قال لعمر بن عتبة : هل أنت محدث حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس فيه نسيان ولا كذب ؟ قال : نعم ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « قال الله عز وجل : قد حقت محبتي للذين يتحابون من أجلي ، وقد حقت محبتي للذين يتزاورون من أجلي ، وقد حقت محبتي للذين يتبازلون من أجلي ، وقد حقت محبتي للذين يتصادقون من أجلي » رواه أحمد . قال الحافظ : ورواته ثقات ، والطبراني في « معاجمه الثلاثة » واللفظ له ، والحاكم ، وقال : صحيح الاسناد . وعن عمرو بن الجموح رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « لا يجحد العبد صريح الايمان حتى يحب الله تعالى ويغض الله تعالى ، فاذا أحب الله تعالى وأبغض الله تعالى فقد استحق الولاية لله » رواه أحمد والطبراني ، وفيه رشدين بن سعد . وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أعطى الله ومنع الله وأبغض لله وأنكح لله فقد استكمل الايمان » رواه الامام أبو طالب ، والامام أحمد والترمذي ، وقال : حديث منكر ، والحاكم وقال : صحيح الاسناد والبيهقي وغيرهم .

وعن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أحب لله وأبغض لله وأعطى الله ومنع لله فقد استكمل الايمان » رواه الامام المرشد بالله



وأبو داود ، وسكت عليه المنذري . وعن البراء بن عازب رفعه بأطول منه ، رواه أحمد والبيهقي كلاهما من رواية ليث ابن أبي سليم ، ورواه الطبراني من حديث ابن مسعود بأخصر منه . وعن أبي ذر رضي الله عنه رفعه ، رواه أبو داود وأحمد قال الحافظ : وفي اسنادها راوٍ لم يسم . وعن أنس رضي الله عنه « أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متى الساعة ؟ قال : « وما أعددت لها » ؟ قال : لا شيء إلا إني أحب الله ورسوله ، قال : « أنت مع من أحببت » ، قال أنس : فما فرحنا بشيء فرحنا بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أنت مع من أحببت » ، قال أنس : فانا أحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحبي إياهم ، رواه البخاري ومسلم ، وفي رواية للبخاري أن رجلاً من أهل البادية أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : يا رسول الله متى الساعة ؟ قال : ويلك وما أعددت لها ، قال : ما أعددت لها إلا إني أحب الله ورسوله ، قال : « إنك مع من أحببت » ، قال : ونحن كذلك ؟ قال : « نعم » ففرحنا يومئذ فرحاً شديداً » ورواه الترمذي ولفظه ، قال : « رأيت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرحوا بشيء لم أرهم فرحوا بشيء أشد منه ، قال رجل : يا رسول الله الرجل يحب الرجل على العمل من الخير يعمل به ولا يعمل بمثله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « المرء مع من أحب » .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : يا رسول الله كيف ترى في رجل أحب قوماً ولم يلحق بهم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « المرء مع من أحب » رواه البخاري ومسلم ورواه أحمد ، قال الحافظ : باسناد حسن مختصراً من حديث جابر « المرء مع من أحب » . وعن أبي ذر نحوه ، رواه أبو داود ، وسكت عليه المنذري . وعن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ثلاث هن حق لا يجعل الله من له سهم في الاسلام كمن لا سهم له ، ولا يتولى الله عبداً فيؤليه غيره ، ولا يحب رجل قوماً إلا حشر معهم » رواه الطبراني في « الصغير » و « الأوسط » . قال الحافظ : باسناد جيد ، ورواه في « الكبير » من حديث ابن مسعود . وعن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن أقربكم مني غدأ وأوجبكم علي شفاعة ، أصدقكم لسانا ، وأداكم لأمانته ، وأحسنكم خلقا ، وأقربكم من الناس » .

- ۲۵۴ -

عليه وآله وسلم يقول : « إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم » رواه أبو داود ، وابن حبان في « صحيحه » والحاكم ، وقال : صحيح على شرطها .

وعن أبي ثعلبة الحثني رضي الله عنه ، قال : قال رسول صلى الله عليه وآله وسلم : « ان أحبكم الي وأقربكم مني في الآخرة أحاسنكم أخلاقاً ، وان أبغضكم الي وأبعدكم مني في الآخرة أسوأكم أخلاقاً ، الثرثارون المتفيهقون المتشدقون » رواه أحمد ، قال الحافظ المنذري : ورواه رواية الصحيح ، والطبراني وابن حبان في « صحيحه » . وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « اضمنوا لي ستاً من أنفسكم أضمن لكم الجنة ، اصدقوا إذا حدثتم ، وأوفوا إذا وعدتم ، وأدوا إذا أؤتمتم ، واحفظوا فروجكم ، وغضوا أبصاركم ، وكفوا أيديكم » رواه أحمد وابن أبي الدنيا ، وابن حبان في « صحيحه » والحاكم والبيهقي كلهم من رواية المطلب بن عبد الله بن حنطب عنه ، وقال الحاكم : صحيح الاسناد ، وقال الحافظ عبد العظيم : المطلب لم يسمع من عبادة . وعن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « تقبلوا لي ستاً أتقبل لكم بالجنة : إذا حدث أحدكم فلا يكذب ، وإذا وعد فلا يخلف ، وإذا أؤتمن فلا يخن ، غضوا أبصاركم ، وكفوا أيديكم ، واحفظوا فروجكم » رواه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو يعلى والحاكم والبيهقي ، قال الحافظ : ورواتهم ثقات إلا سعد بن سنان ، ويقال : سنان ابن سعد عن أنس ، قال النسائي : منكر الحديث ، وقال الجوزجاني : أحاديثه واهية ، وقال الدارقطني : ضعيف ، وروي عن أحمد توثيقه ، وحسن الترمذي حديثه ، واحتج به ابن خزيمة في « صحيحه » في غير ماموضع .

وعن أبي أمامة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « أنا زعيم ببيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب ، وان كان مازحاً » رواه البيهقي باسناد حسن . وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « أربع إذا كن فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا : حفظ أمانة ، وصدق حديث ، وحسن خليفة ، وعفة في طعمة » رواه أحمد والحاكم وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي ، قال الحافظ المنذري : باسناد حسنة ، وأخرجه الطبراني في « الكبير » عن عبد الله بن عمرو بن العاص وابن عدي وابن عساكر في « التاريخ » عن ابن عباس ، قال المناوي : وهذا لفظ البيهقي ، ولفظ غيره :

« صدق الحديث ، وحفظ الأمانة ، وحسن الخلق ، وعفة مطعم » قال الحافظ العزيزي : وهو حديث حسن . وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم : « عليكم بالصدق ، فان الصدق يهدي الى البر ، وإن البر يهدي الى الجنة ، وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً ، وإياكم والكذب ، فان الكذب يهدي الى الفجور ، وإن الفجور يهدي الى النار ، وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وصححه ، واللفظ له . وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم : « عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة ، وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار » رواه ابن حبان في « صحيحه » .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم : « آية المنافق ثلاث : اذا حدث كذب ، واذا وعد أخلف ، واذا عاهد غدر » رواه البخاري ومسلم ، وزاد مسلم في رواية له « وان صام وصلى وزعم أنه مسلم » . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كان يدعو يقول : « اللهم اني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الأخلاق ، » رواه أبو داود والنسائي ، وصدره الحافظ بـ « عن » . والباب أوسع من ذلك ، والقصد الإشارة ، اللهم اني أسألك قلباً سليماً ، ولساناً قوياً ، وخلقاً مستقيماً ، وطاعة في إيمان ، وحسن ظن بك ، خالق النور ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من دعا عبداً مشركاً من شرك إلى الاسلام ، كان له من الاجر كعتق رقبة من ولد اسماعيل عليه السلام ، قال : وقال علي ابن ابي طالب كرم الله وجهه : « من دعا عبداً من ضلالة الى معرفة وحق ، فأجاب ، كان له من الاجر كعتق نسمة » . قال أبو خالد : وقال زيد بن علي عليهما

السلام : من أمر بمعروف وأنهاى عن منكر أطيع أم عصي كان بمنزلة المجاهد في سبيل الله .

المرفوع أخرجه الامام أبو طالب بلفظ « من دعا عبداً من الشرك إلى الاسلام فأجابه كان له من الأجر كعتق رجل من ولد اسماعيل (١) » والموقوف على أمير المؤمنين عليه السلام أعم منه ، لأن الضلالة أعم من الشرك ، ولا يخفى أن مثل هذا لا مسرح للاجتهاد فيه فطريقه الرفع . وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً » رواه الامام أحمد ومسلم وأهل السنن الأربع (٢) ، ولا شك أنه إذا استقام اسلامه أو مات عقيب اسلامه أنه قد انتقذه الله به من النار ، كما في حديث الغلام الذي قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند موته « قل : لا إله إلا الله » فنظر إلى أبيه اليهودي ، فقال له : أطع أنا القاسم ، فقالها ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : « الحمد لله الذي أنقذه بي من النار » أخرجه أبو دواد في « سننه » .

والانقاذ من النار أعظم منه من فك رقبة الاسترقاق كما قدمنا تحقيقه ، ومقتضى ذلك أن يكون أولى بنيل الثواب من عتق النسمة عن الاسترقاق ، لكن لا مجال لادراك

---

(١). ووقع الاشادة بفضل عتق ولد اسماعيل في أحاديث صحيحة كحديث البخاري ومسلم وغيرهما ، مرفوعاً « من قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، عشر مرات ، كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل » وهذا لفظ مسلم ، وفي البخاري قوله صلى الله عليه وآله وسلم لعائشة « اعتقها فانها من ولد اسماعيل » وفي « المستدرک » في « باب العتق » أن عائشة عليها رقبة من ولد اسماعيل فجاء سبي من اليمن من بني خولان ، فأرادت أن تعتق فنهاها النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم قدم السبي من بني العنبر فأمرها أن تعتق وقال في آخر الحديث « اعتقي من بني العنبر - أو من بني لحيان - ولا تعتقي من بني خولان » وصححه ، وكذا الذهبي ، ورواه الطبراني في « الأوسط » و « الكبير » وبين أنها نذرت عتق رقبة من ولد اسماعيل ... « الحديث . اهـ . مصححه .

(٢) قال الزرقاني في « شرح الموطأ » : صح من طرق أبي هريرة وجريير وغيرهما . اهـ .

مصححه .

الحكم الاخروي إلا بنص الشارع ، اذ ربما كان في الواقع أكثر ثواباً ، فالحكم لله العلي الكبير رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما ، وأما جعل الامام زيد بن علي عليها السلام للآمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمنزلة المجاهد في سبيل الله ، فلانه قد قام بالفريضة التي بعث الله سبحانه رسله من أجلها ، كما قدمنا تحقيقه . وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال : « ما من نبي بعثه الله في أمته قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدكم بیده فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدكم قلبه فهو مؤمن ، ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل » رواه مسلم . وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان أو أمير جائر » رواه أبو داود واللفظ له والترمذي وابن ماجه كلهم عن عطية العوفي عنه ، وقال الترمذي : حديث حسن غريب . وعن أبي عبد الله طارق بن شهاب البجلي الأحمسي أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد وضع رجله في الغرر : أي الجهاد أفضل ، قال : « كلمة حق عند سلطان جائر » رواه النسائي ، قال الحافظ عبد العظيم : باسناد صحيح .

وعن أبي امامة رضي الله عنه ، قال : « عرض لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل عند الجحرة الأولى ، فقال : يا رسول الله أي الجهاد أفضل ؟ فسكت عنه ، فلما رمى الجحرة الثانية سألته فسكت عنه ، فلما رمى جحرة العقبة وضع رجله في الغرر ليركب فقال : أين السائل ؟ .. قال : أنا يا رسول الله ، قال : « كلمة حق عند ذي سلطان جائر » رواه ابن ماجه ، قال الحافظ : باسناد صحيح . وعن جابر رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى امام جائر فأمره ونهاه فقتله » رواه الترمذي والحاكم وقال : صحيح الاسناد .

وقد تقدمت الأحاديث الصحيحة المصروفة بشهادة من قتل دون دينه ، والآمر بالمعروف والنهي عن المنكر قد قام وقتل دون إعلاء فرائض الدين التي بعثت بها الأنبياء والمرسلين ، فالتفضل الرباني عليه بانالته منزلة الشهيد في سبيل الله تعالى غير مستبعد ، والظاهر أنه لا فرق

بين أن يكون القاتل له أو الأمر بقتله السلطان أو الأمير الجائر ، وبين أن يكون القاتل له غيرهما ممن أمره أو نهاه من سائر الأفراد ، وإن لم يكن قتله عن أمر ذي الشوكة لصدق حديث أنه قتل دون دينه عليه ، وأما إذا لم يقتل ولكنه مستمر على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى مات ، فلا شك أنه قد قام بأسمى الفرائض وأعلاها ، ولكن هل هو بمنزلة الضارب بسيفه في سبيل الله أم لا ؟ العلم عند الله ، وإن كان الوجه الأول غير مستبعد كالتفضل بنيل ثوابه ، والحكم لله العلي الكبير ، والحمد لله الذي جعلنا من تبعة أئمة أهل البيت النبوي ودعاة عباد الله إلى المنهج السوي ، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، كما يجب أن يحمد ربنا ويرضى .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن أفضلكم إيماناً أحسنكم أخلاقاً : الموطؤون أكنافاً ، الواصلون لأرحامهم ، الباذلون لمعروفهم ، السكافون لأذاهم ، العافون بعد القدرة » .

هذا الحديث الجليل جدير بافراد ما احتوى عليه من الحاصل بالتأليف لقلة لفظه وكثرة معناه ، ولنسرده شيئاً من شواهد جملة تبركاً باملاء أحاديث سيد المرسلين صلى الله عليه وآله وسلم في كل لحظة وطرفة عين إلى يوم الدين آمين . فعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم : « إن أحبكم إلي أحسنكم أخلاقاً ، الموطؤون أكنافاً ، الذين يألفون ويؤلفون ، وإن أبغضكم إلي المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة الملتصمون للبراء العيب » رواه الطبراني في « الصغير » و « الأوسط » وصدره في « الترغيب والترهيب » ب « روي » ، قال : ورواه البزار من حديث عبد الله بن مسعود باختصار . وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إن من أحبكم إلي وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحسنكم أخلاقاً ... » الحديث رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن . وعن أبي ذر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « قد أفلح من أخلص قلبه للإيمان ، وجعل قلبه سليماً ، ولسانه صادقا ،

ونفسه مطمئنة وخليقته مستقيمة، وأذنه مستمعة، وعينه ناظرة » رواه أحمد، قال العزيزي :  
باسناد حسن . وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ألا أخبركم  
بمخيركم » ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : « أطولكم أعماراً وأحسنكم أخلاقاً ،  
رواه البزار وابن حبان في « صحيحه » كلاهما من رواية ابن اسحاق ، قال الحافظ المنذري :  
ولم يصرح فيه بالتحديث .

وعن أسامة بن شريك رضي الله عنه قال : « كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم كأننا على رؤوسنا الطير ، ما يتكلم منا متكلم ، إذ جاءه أناس ، فقالوا : من  
أحب عباد الله إلى الله ؟ قال : « أحسنهم خلقاً » رواه الطبراني ، قال الحافظ المنذري :  
ورواته محتج بهم في الصحيح ، وابن حبان في « صحيحه » وفي رواية لابن حبان بنحوه إلا  
أنه قال : « قالوا : يا رسول الله فما خير ما أعطي الإنسان ؟ قال : « خلق حسن ،  
ورواه الحاكم والبيهقي بنحو هذه ، وقال الحاكم : صحيح على شرطهما ولم يخرجاه ، لأن  
أسامة ليس له سوى راو واحد ، كذا قال الحافظ عبد العظيم ، وليس بصواب ، فقد  
روى عنه زياد بن علاقة وابن الأثير وغيرهما .

وأما قوله عليه وآله الصلاة والسلام : « الموطؤون أكنافاً » فالمراد بهم الذين جوانبهم  
وطئة يتمكن فيها من يصاحبهم ولا يتأذى ، ولهذا كشف حقيقة صفتهم في حديث أبي  
هريرة بقوله : « الذين يألفون ويؤلفون » وذلك للطف أخلاقهم وكرم سجاياهم وتشريفهم  
نفوسهم عن التكبر والتعالي على عباد الله والفخر عليهم ابتغاء وجه الله ، وهم لا يزدادون  
بحسن صحبتهم وعفوهم عن الناس وتواضعهم إلا عزاً ورفعة عند الله وعند خلقه ، كما قال  
صلى الله عليه وآله وسلم : « ما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه  
الله » أخرجه مسلم والترمذي من حديث أبي هريرة ، كما صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم  
أنه قال : « من تكبر وضعه الله » نسأل الله التوفيق وحسن الختام ، والعفو والعافية في  
الدنيا والآخرة آمين .

وأما صلة الرحم فقد تقدمت الإشارة الى بعض مما ورد في شأنها ، وهي حقيقة  
بالاطناب لعموم البلوى بها لجميع ذوي الألباب . فعن أبي أيوب رضي الله عنه أن أعرابياً



عرض لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في سفر ، فأخذ بخطام ناقته أو زمامها ، ثم قال : يا رسول الله - أو يا محمد - أخبرني بما يقربني من الجنة ويباعدني من النار ، قال : فكف النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم نظر في أصحابه ثم قال : « لقد وفق » - أو « لقد هدي » - قال : « كيف قلت » ؟ قال : فأعادها ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصل الرحم ، دع الناقة » ، وفي رواية ، « وتصل ذا رحمك » ، فلما أدبر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن تمسك بما أمرته به دخل الجنة » رواه البخاري ومسلم واللفظ له . وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » رواه البخاري ومسلم . وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « من أحب أن يبسط في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه » رواه البخاري ومسلم . وعن أبي هريرة ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينسأ له في أثره فليصل رحمه » رواه البخاري والترمذي ، ولفظه قال : « تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم ، فإن صلة الرحم محبة في الأهل ، مثرة في المال ، منسأة في الأثر » وقال : حديث غريب ، ومعنى منسأة في الأثر : يعني به الزيادة في العمر . اهـ . ورواه الطبراني من حديث العلاء بن خارجه كلفظ الترمذي بإسناد ، قال الحافظ : لا بأس به .

وعن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من سره أن يمد له في عمره ويوسع له في رزقه وتدفع عنه ميتة السوء فليتب الله وليصل رحمه » رواه عبد الله ابن الإمام أحمد في « زوائده » والبزار ، قال الحافظ : بإسناد جيد ، والحاكم . وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « مكتوب في التوراة : من أحب أن يزداد في عمره ويزداد في رزقه فليصل رحمه » رواه البزار بإسناد ، قال الحافظ : لا بأس به ، والحاكم وصححه . وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصلني وصله الله ، ومن قطعني قطعه الله » رواه البخاري ومسلم . وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ، قال :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « قال الله عز وجل : أنا الله وأنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي ، فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته - ، أو قال - : « بته » رواه أبو داود والترمذي من رواية أبي سلمة عنه ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح ، قال الحافظ عبد العظيم : وفي تصحيح الترمذي له نظر ، فإن أباسلمة بن عبد الرحمن لم يسمع من أبيه شيئاً ، قاله يحيى بن معين وغيره ، ورواه أبو داود وابن حبان في « صحيحه » من حديث معمر ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن داود الليثي ، عن عبد الرحمن بن عوف ، وقد أشار الترمذي الى هذا ، ثم حكى عن البخاري أنه قال : وحديث معمر خطأ . اهـ . ولكنه يشهد له حديث أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « الرحم حجنة متمسكة بالعرض تكلم بلسان ذلق : اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني ، فيقول الله تبارك وتعالى : أنا الرحمن الرحيم وإني شققت للرحم من اسمي فمن وصلها وصلته ومن بتركها بتركته » رواه البزار ، قال الحافظ : باسناد حسن .

والحجنة - بفتح الحاء المهملة والجيم وتخفيف النون - هي : صنارة المغزل ، وهي الحديدة العكفاء التي يعلق بها الحيط ، ثم يقتل الغزل .

وعن سعيد بن زيد رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق ، وإن هذه الرحم شجنة من الرحمن عز وجل فمن قطعها حرم الله عليه الجنة » رواه أحمد والبزار ، قال الحافظ : رواة أحمد ثقات . وقوله : « شجنة » قال أبو عبيد : يعني : قرابة مشتبكة كاشتباك العروق ، وفيها لغتان : شجنة - بكسر الشين وبضمها واسكان الجيم - .

وعن حذيفة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تكونوا إمعة تقولون : إن أحسن الناس أحسنا ، وإن ظلموا ظلمنا ، ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تحسنوا وأن أساؤوا أن لا تظلموا » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن . قوله : « إمعة » هو بكسر الهمزة وتشديد الميم وفتحها وبالعين المهملة ، قال أبو عبيد : الإمعة : هو الذي لا رأي معه فهو يتابع كل أحد على رأيه

وعن أبي هريرة أن رجلاً، قال : يا رسول الله إن لي قرابة، أصلهم ويقطعونني، وأحسن اليهم ويسيثون الي وأحلم عليهم ويجهلون علي ، فقال : « إن كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل ، ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك » رواه مسلم . والمل - بفتح الميم وتشديد اللام - هو : الرماد الحار . وعن أم كلثوم بنت عقبة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « أفضل الصدقة الصدقة على ذي الرحم الكاشح » رواه الطبراني وابن خزيمة في « صحيحه » والحاكم ، وقال : صحيح على شرط مسلم . والكاشح : الذي يضر عداوته في كشحه وهو خصره ، يعني : أن أفضل الصدقة على ذي الرحم الذي يضر العداوة في أوهاط بواطنه .

وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إن أفضل الفضائل أن تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وتصفح عمن شتمك » رواه الطبراني من طريق زباني بن فائد ، ومن حديث عقبة بن عامر ، قال : ثم لقيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخذت بيده فقلت : يا رسول الله أخبرني بفواضل الأعمال ، فقال : « يا عقبة صل من قطعك ، وأعط من حرمك ، واعرض عمن ظلمك » وفي رواية « واعف عمن ظلمك » رواه أحمد والحاكم ، وزاد « ألا ومن أراد أن يد في عمره ويبسط في رزقه فليصل رحمه » قال الحافظ : ورواه أحد اسنادي أحمد ثقات . وعن أمير المؤمنين علي عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « ألا أدلكم على أكرم أخلاق الدنيا والآخرة : أن تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وأنت تعفو عمن ظلمك » رواه الطبراني في « الأوسط » من رواية الحارث الأعور عنه عليه السلام . وعن أبي هريرة ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « إن أعمال بني آدم تعرض كل خميس ليلة الجمعة فلا يقبل عمل قاطع رحم » رواه أحمد ، قال الحافظ : ورواه ثقات ، وعن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « قال : « ثلاثة لا يدخلون الجنة : مدمن خمر ، وقاطع رحم ، ومصدق بالسحر » رواه ابن حبان وغيره .

وعن جبير بن مطعم أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « لا يدخل الجنة

قاطع « قال سفيان : يعني قاطع رحم ، رواه البخاري ومسلم والترمذي . وعن جابر رضي الله عنه ، قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن مجتمعون فقال : « يامعشر المسلمين اتقوا الله وصلوا أرحامكم ، فإنه ليس من ثواب أسرع من صلة الرحم ، وإياكم والبغي فإنه ليس من عقوبة أسرع من عقوبة بغي ، وإياكم وعقوق الوالدين ، فإن ريح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام ، والله لا يجدها عاق ولا قاطع رحم ولا جار إزاره خيلاء ، إنما الكبرياء لله رب العالمين » . وعن أبي بكر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي وقطيعة الرحم » رواه ابن ماجه والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، والحاكم وقال : صحيح الاسناد ، ورواه الطبراني فقال فيه : « من قطيعة الرحم والحيانة والكذب ، وإن أعجل السبر ثوابا لصلة الرحم ، حتى إن أهل البيت ليكونون فجرة فتتموا أموالهم ويكثر عددهم إذا تواصلوا » ورواه ابن حبان في « صحيحه » قال الحافظ : ففرقه في موضعين ولم يذكر الحيانة والكذب ، وزاد في آخره « وما من أهل بيت يتواصلون فيحتاجون » . وعن الأعمش قال : كان ابن مسعود جالسا بعد الصبح في حلقة ، فقال : أنشد الله قاطع الرحم لما قام عنا ، فانا نريد أن ندعو ربنا ، وإن أبواب السماء مرتجة دون قاطع رحم ، رواه الطبراني ، قال الحافظ : ورواه محتج بهم في الصحيح ، إلا أن الأعمش لم يدرك ابن مسعود .

وأما قوله : « الباذلون لمعرفهم » فقد روى جابر رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « كل معروف صدقة ، وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق ، وإن تفرغ من دلوك في إثناء أخيك » رواه أحمد والترمذي ، قال : حديث حسن صحيح ، وصدره في « الصحيحين » من حديث حذيفة وجابر ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يحقرن أحدكم من المعروف شيئا ، ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق » رواه البخاري ومسلم من حديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه . وعن أبي ذر أيضا ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « تبسمك في وجه أخيك لك صدقة ، وأمرك بالمعروف ونهيك عن المنكر صدقة ، وإرشادك الرجل في أرض الضلال لك صدقة ،

وإماطتك الاذى والشوك والعظم عن الطريق لك صدقة ، وافرأغك من دلوک في دلو  
أخیک لك صدقة » رواه الترمذی وحسنه وابن حبان في « صحيحه » وزاد : « وبصرک  
للرجل الرديء البصر لك صدقة » .

وعن أبي جري الهجيمي رضي الله عنه ، قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم ، فقلت : يا رسول الله إنا قوم من أهل البادية فعلمنا شيئاً ينفعنا الله به ، فقال :  
« لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تفرغ من دلوک في إناء المستقي ، ولو أن تكلم  
أخاک ووجهک اليه منبسط ، وإياک واسبال الازار فانه من الخيلة ولا يجهها الله ، وان  
امرو شتمک بما يعلم فيک فلا تشتمه بما تعلم فيه ، فان أجره لك ووباله على من قاله » رواه  
أبو داود والترمذی : وقال : حديث حسن صحيح ، والنسائي مفرقا ، وابن حبان  
في « صحيحه » واللفظ له ، وفي رواية للنسائي ، فقال : « لا تحقرن من المعروف  
شيئاً ان تأتيه ، ولو أن تهب صلة الجبل ، ولو أن تفرغ من دلوک في إناء المستقي ، ولو  
أن تلقى أخاک المسلم ووجهک بسيط اليه ، ولو أن تؤنس الوحشان بنفسک ، ولو أن  
تهب الشسع » . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :  
« والكلمة الطيبة صدقة » رواه البخاري ومسلم . وعن عدي بن حاتم ، قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اتقوا النار ولو بشق تمرة ، فمن لم يجد فبكلمة  
طيبة » رواه البخاري ومسلم . وعن المقدم بن شريح ، عن أبيه ، عن جده ، قال :  
قلت : يا رسول الله حدثني بشيء يوجب لي الجنة ، قال : « موجب الجنة إطعام  
الطعام ، وإفشاء السلام ، وحسن الكلام » رواه الطبراني بإسنادين ، قال الحافظ :  
رواة أحدهما ثقات .

وعن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « على كل مسلم صدقة » ،  
قيل : أرأيت إن لم يجد ؟ قال : « يعتمل بيده فينفع نفسه ويتصدق » ، قال :  
أرأيت إن لم يستطع ؟ قال : « يعين ذا الحاجة الملهوف » ، قال : قيل له : أرأيت  
إن لم يستطع ؟ قال : « يأمر بالمعروف أو الخير » ، قال : أرأيت إن لم يفعل ،  
قال : « يسك عن الشر فانها صدقة » رواه البخاري ومسلم . وعن أنس رضي الله عنه

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من لقي أخاه المسلم بما يحب ليسره بذلك سره الله عز وجل يوم القيامة » رواه الطبراني في « الصغير » قال الحافظ : باسناد حسن ، وأبو الشيخ في « كتاب الثواب » ، وعن أبي قلابة أن ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قدموا يثنون على صاحب لهم خيراً ، ما رأينا مثل فلان قط ، ما كان في سير إلا كان في قراءة ، ولا نزلنا إلا كان في صلاة ، قال : « فمن كان يكفيه ضيعته ، حتى ذكر : ومن كان يعلف جملة أو دابته ؟ » قالوا : نحن ، قال : « فكلكم خير منه » رواه أبو داود في « مراسيله » . وعن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من كان وصلة لأخيه المسلم الى ذي سلطان في مبلغ بر أو تيسير عسير ، أعانه الله على اجازة الصراط يوم القيامة عند دحض الأقدام » رواه الطبراني في « الصغير » و « الأوسط » ، وابن حبان في « صحيحه » كلاهما من رواية ابراهيم بن هشام الغساني .

وعن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يثلمه ، من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله بها عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة » رواه البخاري ومسلم وأبو داود ، ورواه مسلم أيضاً وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم ، وقال : صحيح على شرطها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، ولفظ الترمذي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال : « من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن يسر على معسر في الدنيا يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ، ومن ستر على مسلم في الدنيا ستر الله عليه في الدنيا والآخرة ، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه » وعن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من عبد أنعم الله عليه نعمة فأسبغها عليه ، ثم جعل من حرائج الناس اليه فتبرم ، فقد عرض تلك النعمة للزوال » رواه الطبراني ، قال الحافظ : باسناد جيد . قوله : « فتبرم » أي : سئم ومل . وعن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما عظمت نعمة الله عز وجل على عبد إلا اشتدت عليه مؤونة الناس ، ومن لم يحمل تلك المؤونة للناس فقد

عرض تلك النعمة للزول «رواه ابن أبي الدنيا والطبراني وغيرهما ، ورواه الطبراني بنحوه من حديث عبد الله بن عمرو ، وبنحوه رواه ابن أبي الدنيا والطبراني في « الكبير » و « الأوسط » من حديثه أيضاً . قال الحافظ : ولو قيل بتحسين سنده لكان ممكناً .

وعن ابن عباس رضي الله عنها ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « من مشى في حاجة أخيه كان خيراً له من اعتكاف عشر سنين ، ومن اعتكف يوماً ابتغاء وجهه الله جعل الله بينه وبين النار ثلاثة خنادق ، كل خندق أبعد مما بين الخافقين » رواه الطبراني في « الأوسط » والحاكم ، وقال : صحيح الإسناد ، إلا أنه قال : « لأن يمشي أحدكم مع أخيه في قضاء حاجته - وأشار بأصبعه - أفضل من أن يعتكف في مسجدي هذا شهرين » . وعن زيد بن ثابت رضي الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « لا يزال الله في حاجة العبد ما دام العبد في حاجة أخيه » رواه الطبراني ، قال الحافظ عبد العظيم : ورواه ثقات .

وأما قوله عليه وآله الصلاة والسلام : « الكافون لأذاهم » فلا يكون المسلم كامل الاسلام حتى يكف أذاه عن المسلمين ، كما ورد عن عبد الله بن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر مانه » الله عنه « أخرجه البخاري ، زاد ابن حبان والحاكم في « المستدرک » من حديث أنس وصححه الحافظ في « الفتح » : « والمؤمن من أمنه الناس » . وأخرج ابن حبان من حديث جابر وصححه الحافظ السيوطي : « أسلم المسلمون إسلاماً من سلم المسلمون من لسانه ويده » وأخرجه الحاكم من حديثه أيضاً بلفظ : « أكمل المؤمنين من سلم المسلمون من لسانه ويده » والطبراني في « الأوسط » ، والبخاري في « تاريخه » من حديث ابن عمر بلفظ : « أشرف الايمان أن يأمنك الناس ، وأشرف الاسلام أن يسلم الناس من لسانك ويدك ... » الحديث ، والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي ، والطبراني في « الكبير » عن أبي موسى والطبراني في « الكبير » عن عمرو بن عبسة ، وأبو داود الطيالسي والدارمي وعبد بن حميد وأبو يعلى ، والطبراني في « الأوسط » و « الصغير » من حديث جابر ، والطبراني في « الكبير » ، والبيهقي عن ابن عمر بلفظ : « أفضل الاسلام من سلم المسلمون من لسانه ويده » ، أخرجه

ابن نصر من حديث جابر مطولاً فزاد : « وأكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً ، وأفضل الصلاة طول القنوت ، وأفضل الصدقة جهد المقل » .

وأخرج البزار من حديث أبي ذر مطولاً ، وفيه « قلت : يا رسول الله ، وأي الصدقة أفضل ؟ وذكر كلمة ، قلت : فان لم أقدر ؟ قال : « بفضل طعامك » قلت : إن لم أفعل ؟ قال : بشق تمره ، قلت : فان لم أفعل ؟ قال : بكلمة طيبة ، قلت : فان لم أفعل ؟ قال : دع الناس من الشر ، فانها صدقة تصدق بها على نفسك ، قلت : فان لم أفعل ؟ قال : تريد أن لاتدع فيك من الخير شيئاً » ورواه ابن حبان في « صحيحه » بأطول منه بنحوه والحاكم ، ورواه البيهقي ولفظ إحدى روايته ، قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ماذا ينجي العبد من النار ؟ قال : « الايمان بالله » ، قلت : يا نبي الله مع الايمان عمل ؟ قال : « أن ترضخ مما خولك الله وترضخ مما رزقك الله » ، قلت : يا نبي الله فان كان فقيراً لايجد مايرضخ ؟ قال : يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، قلت : إن كان كان لا يستطيع أن يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر ؟ قال : فليعن الأخرق ، قلت : يا رسول الله ان كان لايجس أن يصنع ؟ قال : فليعن مظلوماً ، قلت : يا نبي الله أرأيت ان كان ضعيفاً لا يستطيع أن يعين مظلوماً ؟ قال : ماتريد أن تترك لصاحبك من خير ، ليمسك أذاه عن الناس ، قلت : يا رسول الله أرأيت إن فعل هذا يدخله الجنة ؟ قال : مامن مؤمن يصيب خصلة من هذه الحُصَال إلا أخذت بيده حتى تدخله الجنة » .

وأما قوله : « العافون بعد القدرة » فورد فيه عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ثلاث من كن فيه آواه الله في كنفه وستر عليه برحمته وأدخله في محبته : من إذا أعطي شكر ، وإذا قدر غفر ، وإذا غضب فتر » رواه الحاكم من رواية عمر بن راشد ، وقال : صحيح الاسناد ، وعمر بن راشد ضعفه الجمهور ، وقال أبو زرعة : لين ، وقال العجلي : لا بأس به ، كذا أفاده الحافظ المنذري . وعن معاذ ابن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينقله دعه الله سبحانه على رؤوس الخلائق حتى يخيره من الحور العين ماشاء » رواه أبو داود والترمذي وحسنه ، وابن ماجه ، كلهم من طريق أبي مرحوم ،



واسمه : عبد الرحيم بن ميمون ، عن سهل بن معاذ ، عنه ، وعبد الرحيم بن ميمون ضعفه يحيى بن معين ، وقال أبو حاتم : يكتب حديثه ولا يحتج به ، وقواه بعضهم ، وحسن الترمذي روايته عن سهل بن معاذ ، وصححها أيضاً هو وابن خزيمة والحاكم وغيرهم . وسهل ابن معاذ بن أنس ضعف ، وحسن له الترمذي ، وصحح له أيضاً ، واحتج به ابن خزيمة ، وصحح له الحاكم ، كذا أفاده الحافظ المنذري .

وعن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « اذا وقف العباد للحساب جاء قوم واضعي سيوفهم على رقابهم تقطر دماً ، فازدحموا على باب الجنة ، ف قيل : من هؤلاء ؟ قيل الشهداء كانوا أحياء مرزوقين ، ثم نادى مناد : ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة ، ثم نادى الثانية : ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة ، قال : ومن ذا الذي أجره على الله ؟ قال : « العافون عن الناس ، ثم نادى الثالثة : ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة ، فقام كذا وكذا ألفاً فدخلوها بغير حساب » رواه الطبراني ، قال الحافظ عبد العظيم : باسناد حسن .

وقد رغب الشارع إلى دفع الغضب ، فعن ابن عمر رضي الله عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ما يباعدني من غضب الله عز وجل ؟ قال : « لا تغضب » رواه أحمد وابن حبان في « صحيحه » إلا أنه قال : « ما يمنعني من غضب الله ... الخ » . وعن جارية بن قدامة أن رجلاً قال : « يا رسول الله قل لي قولاً ، وأقلل لعلي أعيه » ، قال : « لا تغضب » - فأعاد عليه مراراً ، كل ذلك يقول - : « لا تغضب » رواه أحمد واللفظ له ، قال الحافظ عبد العظيم : ورواه رواة الصحيح وابن حبان في « صحيحه » ، ورواه الطبراني في « الكبير » « والأوسط » إلا أنه قال : عن الأحنف بن قيس ، عن عمه ، وعمه جارية ابن قدامة أنه قال : « يا رسول الله قل لي قولاً ينفعني الله به ... » فذكره ، وأبو يعلى إلا أنه قال : عن جارية بن قدامة ، أخبرني عم أبي أنه قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ... فذكر نحوه . قال الحافظ : ورواه أيضاً رواة الصحيح . وعن أبي هريرة أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : أوصني قال : « لا تغضب » - فردد مراراً قال : « لا تغضب » رواه البخاري . وعن أبي هريرة أيضاً أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ليس

الشديد بالصرعة ، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب » رواه البخاري ومسلم وغيرهما ورواه ابن حبان في « صحيحه » مختصراً « ليس الشديد من غلب الناس ، إنما الشديد من غلب نفسه » ورواه في حديث طويل عن رجل شهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخطب ولم يسمه ، وقال فيه : ثم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « ما الصرعة ، قال : قالوا : الصريع ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الصرعة كل الصرعة ، الصرعة كل الصرعة ، الصرعة كل الصرعة ، الرجل الذي يغضب فيشتد غضبه ويحمر وجهه ويقشعر جلده فيصرع غضبه » . ا هـ . والصرعة - بضم الصاد وفتح الراء - هو : الذي يصرع الناس كثيراً بقوته . وعن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من جرعة أعظم عند الله من جرعة غيظ كظمها عبد ابتغاء وجه الله » رواه ابن ماجه ، قال الحافظ : ورواته محتج بهم في « الصحيح » .

وقد أرشد الشارع الى ما يدفع المؤمن به عن نفسه الغضب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس ، فان ذهب الغضب والا فليضطجع » رواه الامام أحمد وأبو داود وابن حبان في « صحيحه » كلاهما من رواية أبي حرب بن الأسود ، عن أبي ذر ، حسنه الحافظ السيوطي ، وقد قيل : إن أبا حرب إنما يروي عن عمه ، عن أبي ذر ، ولا يحفظ له سماع من أبي ذر ، وقد رواه أبو داود أيضاً عن داود بن أبي هند ، عن بكر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث أبا ذر بهذا الحديث ، ثم قال أبو داود : وهو أصح الحديثين يعني : أن هذا المرسل أصح من الاول . وعن سليمان بن صرد رضي الله عنه ، قال : استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجعل أحدهما يغضب ويحمر وجهه وتنتفخ أوداجه ، فنظر اليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : « اني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ذا ، أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » فقام الى الرجل رجل من سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : هل تدري ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم آنفا ؟ قال : لا ، قال : « اني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ذا ، أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » فقال له الرجل : « أجبونا تراني » رواه البخاري ومسلم ، ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة مختصراً ، بلفظ « اذا غضب الرجل ، فقال : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، سكن غضبه ، وحسنه المناوي لغيره ، وروى أبو داود والترمذي والنسائي كلهم من رواية عبد الرحمن بن

أبي ليلى ، عن معاذ بن جبل بنحوه ، الا انه قال : « فقال : ماهي يا رسول الله ؟ يعني الكلمة فقال : « تقول : اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم » ، قال : فجعل معاذ يأمره ، فأبى ، وضحك وجعل يزداد غضباً . اهـ . وقد أعله الترمذي بعدم سماع عبد الرحمن بن أبي ليلى من معاذ ، لأن مولده سنة سبع عشرة ، كما أفاده البخاري ، ووفاة معاذ بن جبل في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة ، وعليه الأكثر ، وقيل سنة سبع عشرة ، وقد روى النسائي هذا الحديث عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي بن كعب ، قال الحافظ عبد العظيم : وهذا متصل

وعن أبي وائل القاص ، قال : دخلنا على عروة بن محمد السعدي فكلمه رجل ، فأغضبه ، فقام فتوضأ ، فقال : حدثني أبي عن جدي عطية رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم : « ان الغضب من الشيطان ، وان الشيطان خلق من النار ، وانما تطفأ النار بالماء ، فاذا غضب أحدكم فليتوضأ » رواه أبو داود وسكت عليه هو والمنذري ، وأخرج الامام من حديث ابن عباس « اذا غضب أحدكم فليسكت » قال الحافظ العزيمي : وهو حديث حسن .

والظاهر ان ارشادات الشارع هذه بحسب اختلاف قوة الغضب وضعفه ، هذا ، وأما الغضب لانتهاك حرم الشريعة ، سواء كان من حقوق بني آدم : عرض أو مال أو نفس أو من حقوق الله تعالى وحدوده التي حدها ، فليس من الغضب المذموم في شيء ، لانه صادر عن الغيرة الدينية التي هي صفة كل مؤمن تعتبره عند ادراكه ارتكاب خلاف ما هو الحقيق بالرعاية والصيانة في الواقع ونفس الامر ، لذلك بعث الله رسله وأنزل كتبه وأوجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الخوف ، وبهذا يتحقق اندفاع توهم سؤال ناشيء عن سوق أحاديث الاستعاذة طويناه اتكالا على فهم من يبلغ اليه فهمه ، والفضل بيد الله تبارك اسمه وتعالى جده وشأنه ، وجلت عظمتة ، والحمد لله رب العالمين حمداً كثيراً .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام قال : « يوشك الناس أن ينقصوا حتى لا يكون شيء أحب الى امرئ مسلم من أخ مؤمن ، أو درهم حلال ، وأني به وأني به ١٩ »

يعني أن الأخ الذي تنفك أخوته في دينك وديناك تقرب وقت نقصه شيئاً فشيئاً من  
الازمان مع كونه اذ ذاك في كثرة ظاهرة ، ولكنه يقبض كما تقبض العلماء ، كما يفيد  
قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يأتي عليكم عام ولا يوم إلا والذي بعده شر منه » أخرجه  
أحمد والبخاري وابن ماجه من حديث أنس ، وإذا ضمنت هذا الحديث الى قوله صلى الله  
عليه وآله وسلم : « الناس كابل مائة لا تكاد تجد فيها راحلة » أخرجه المرشد بالله عليه  
السلام ، وأحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر وأبي هريرة ،  
وأخرجه أحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنها ، عرفت أن الاخ الصالح الصدوق التقي المعوان على النوب قد صار أعز من  
الكبريت الاحمر ، وذلك من علامة آخر الزمان الذي قال فيه ابن عباس : بينما نحن حول  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ ذكر الفتنة ، فقال : « إذا رأيتم الناس قد مرجت  
عهودهم وخفت أمانتهم ، وكانوا هكذا » - وشبك بين أصابعه - قال : فقامت إليه ، فقلت :  
كيف أفعل عند ذلك جعلني الله تبارك وتعالى فداك ؟ قال : « الزم بيتك وابك على نفسك  
واملك عليك لسانك ، وخذ ماتعرف ، ودع ماتنكر ، وعليك بأمر خاصة نفسك ،  
ودع عنك أمر العامة » رواه أبو داود والنسائي ، قال الحافظ : باسناد حسن .

وأخاف أنا قد وصلنا ذلك الزمان وبلينا بمجن ذلك الأوان ، فقد صرنا في وقت لا ترى  
فيه إلا متكالباً على الدنيا أو مفتوناً بحطامها بقلبه أو بقلبه ، فاذا ظفر من متاعها بشيء  
لا يبالي من أين أخذه ، كما قال صلى الله عليه وآله وسلم : « يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء  
مأخذ من الحلال أم من الحرام » رواه البخاري والنسائي من حديث أبي هريرة رضي الله  
عنه ، وأنا واحد منهم بلا شك ولا ريب ، فانا لله وإنا إليه راجعون ، ولا حول ولا قوة إلا  
بالله العلي العظيم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لو دعيت الى كراع لأجبت ولو أهدي  
الي ذراع لقبلت »

الحديث أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة في « النكاح » بلفظ « المجموع » وفي

« الهدية » بلفظ : « لو دعيت إلى كراع أو ذراع لأجبت ، ولو أهدي إلي ذراع أو كراع لقبلت » وأخرجه الامام أحمد والترمذي وابن حبان ، عن أنس بن مالك بإسناد صحيح بلفظ : « لو أهدي إلي كراع لقبلت ، ولو دعيت عليه لأجبت » وأخرجه الطبراني عن أم حكيم الخزاعية ، قالت : قلت : « يا رسول الله تكره رد اللطف <sup>(١)</sup> » ، قال : « ما أقبحه لو أهدي إلي كراع لقبلت » .

قال في « النهاية » كراع الغميم : اسم موضع بين مكة والمدينة ، والكراع : جانب مستطيل من الحرة تشبيهاً بالكراع ، وهو مادون الركبة من الساق ، وأفاد أن أكلرع الشاة : أطرافها . وفي « الدر النثير » : والكراع : يد الشاة .

وحديث أنس وأم حكيم يمنعان من حمل الكراع على اسم الموضع الذي بين الحرمين ، إلا إذا صح حديث أنس بلفظ « ولو دعيت إليه » كان في لفظ الكراع استخداماً ، واستعمال المشترك في معنييه في تركيبين جائز عند الجميع ، لأنه بضميره قصد به غير ما قصد به في التركيب الأول .

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة » متفق عليه . وفرسن الشاة : ظلفها ، وهو في الأصل خف البعير ، فاستعير لظلف الشاة ، ونونه زائدة . وعن عبد الله بن بسر ، قال : كانت أختي ربما تبعثني بالشيء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم تطرفه إياه فيقبله مني ، وفي لفظ : كانت تبعثني إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالهدية فيقبلها . رواه أحمد والطبراني في « الكبير » . قال في « مجمع الزوائد » : ورجالهما - يعني أحمد والطبراني - رجال الصحيح ، وأخرجه الطبراني في « الكبير » من طريق الحكم بن الوليد ، قال ابن عدي في « الكامل » : لا أعرف هذا عن عبد الله بن بسر إلا عن الحكم ، هذا معنى كلامه . قال في « مجمع الزوائد » : وبقيّة رجاله ثقات .

وجميع أحاديث الباب مفيدة عدم جواز استقلال الهدية ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما أقبحه » ونهيه عن استحقاق القليل وإيجابه الاجابة إليه ، ويؤيد ذلك حديث ابن

(١) اللطف: اليسير من الطعام وغيره ، وبهاء : الهدية كما في « القاموس » . اهـ . مصححه .

مسعود عنه صلى الله عليه وآله سلم : « أجيبوا الداعي ، ولا تردوا الهدية ، ولا تعذبوا المسلمين » أخرجه أحمد والبخاري في « الأدب » والطبراني في « الكبير » والبيهقي في « الشعب » . قال الحافظ العزيزي : وهو حديث صحيح لعموم لفظ الداعي لداعي أكل طعام وليمة أو غيرها ، وسواء كان الطعام المدعو اليه قليلاً أم كثيراً ، فالمقام مقتض لتقدير لفظ أكل الطعام الشامل لجزيئات أنواعه ، فالمعنى : أجيبوا داعي : أي ما كول ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا دعيتم إلى كراع فأجيبوا » أخرجه مسلم من حديث عمر ابن الخطاب ، وأخرجه مسلم أيضاً ، وأبو داود من حديث جابر بلفظ : « إذا دعى أحدكم إلى طعام فليجب ، فان شاء طعم وان شاء لم يطعم » وستأتي الإشارة الى أحاديث إجابة الداعي .

نعم ، ولفظ الهدية في حديث ابن مسعود شامل للقليل والكثير ، والمقام الخطابي مقتض لذلك أيضاً ، فيجب قبولها ويحرم ردها ، وهذا إذا كانت عن وجه حلال ، وأما إذا كانت من وجه حرام ، كما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « هدايا الأمراء غلول » أخرجه أحمد والبيهقي في « السنن » من حديث أبي حميد الساعدي ، وأخرجه أبو يعلى من حديث حذيفة بلفظ : « هدايا العسكال حرام » ، ويشهد له حديث قصة ابن التبية الذي أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود من حديث أبي حميد الساعدي ، فيكون مخصوصا لعموم النهي عن رد أي هدية ، ولا فرق بين الامام وغيره من الامراء حيث كانت الهبة من الرعية ، لا لدفع الالتزام بواجب أو التخلص من محذور ، وقد رأيت إمام زماننا أيده الله وأبقاه وقد أتى اليه شيخ من أهل اليمن ، كأنه قد كان تمرد عن واجب ، أعطى الامام حفظه الله خمسين ريالاً ، فقال الامام لأحد كتبة أموال بيت المال في ذلك الموقف : هذه لا نحل لنا أثبوتها لبيت المال - أو كما قال - ، وأما اذا كانت لافي مقابل أيها ، كما تكون من الأعراب أو ممن لا يلزمه التخلص عن واجب ، فالامام وأمرأوه كسائر الناس في وجوب القبول والمكافأة ، حيث كانت لا لأجل الامارة ، بل للمكاملة واستكمال المودة ، والا حرمت لقوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث قصة ابن التبية : « أفلا جلس في بيت أبيه أو أمه حتى تأتیه هديته ... » الحديث . وقد يقصد كثير من

الأعراب وأهل الدين بذلك القرية الخالصة ، وإن يدعو لهم الامام ويرضى عليهم ، هذه دالة على صلاح نية الامام وحسن طويته .

نعم ، وأما النذور التي يعرف الامام أنها من ذلك الوجه المحذور ، فلها حكم الهبات والهدايا والغلول ، هذا وانها قد وردت عدة أحاديث قاضية بندية المهاداة ، فعن عائشة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « تهادوا تحابوا ، وهاجروا تورثوا أبناءكم مجداً ، وأقبلوا الكرام عثراتهم » أخرجه الطبراني في « الأوسط » . قال الحافظ : وفي إسنادة نظر . وعنها « تهادوا فان الهدية تذهب الضغائن » . قال في « التلخيص » : وهو من أحاديث الشهاب ، ومداره على محمد بن عبد النور ، عن أبي يوسف الأعشى ، عن هشام ، عن أبيه ، عنها ، والراوي له عن محمد هو أحمد بن الحسن المقرئ ديبس ، قال الدارقطني : ليس ثقة ، وقال ابن طاهر : لا أصل له عن هشام ، ورواه ابن حبان في « الضعفاء » من طريق بكر بن بكار ، عن عائد بن شريح ، عن أنس بلفظ « تهادوا فان الهدية قلت أو كثرت تذهب السخيمة » وضعفه بعائد ، قال ابن طاهر : تفرد به عائد ، وقد رواه عنه جماعة ، قال : ورواه كوثر بن حكيم ، عن مكحول ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرسل ، وكوثر متروك ، ورواه الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ : « تهادوا ، فان الهدية تذهب وحر الصدر » وفي اسناده أبو معشر المدني ، تفرد به ، وهو ضعيف ، ورواه ابن طاهر في أحاديث الشهاب من طريق عصمة بن مالك بلفظ « الهدية تذهب السمع والبصر » ورواه ابن حبان في « الضعفاء » من حديث ابن عمر بلفظ : « تهادوا فان الهدية تذهب الغل » ورده بمحمد بن أبي الزعينة ، وقال : لا يجوز الاحتجاج به ، وقال فيه البخاري : منكر الحديث ، وروى أبو موسى المدني في « الذيل » في ترجمة زعبل يرفعه « تزاووا وتهادوا ، فان الزيارة تنبت الود ، والهدية تذهب السخيمة » وهو مرسل ، وليست لزعل صحة . وأخرج البخاري والبيهقي حديث « تهادوا وتحابوا » وأورده ابن طاهر في « مسند الشهاب » من طريق محمد بكير ، عن ضمام بن اسماعيل ، عن موسى بن وردان ، عن أبي هريرة ، قال الحافظ : واسناده حسن ، وقد اختلف فيه على ضمام ، فقيل عنه : عن أبي قبيل ، عن عبد الله بن عمرو ، أورده ابن طاهر ، ورواه في « مسند الشهاب » من حديث عائشة بلفظ : « تهادوا تزدادوا حباً » . قال

الحافظ : واسناده غريب ، فيه محمد بن سليمان ، قال ابن طاهر : ولا أعرفه ، وأورده أيضاً من وجه آخر عن أم حكيم بنت ودع الحزاعية ، قال ابن طاهر : اسناده أيضاً غريب وليس بحجة . وروى مالك في « الموطأ » عن عطاء الخراساني رفعه « تصافحوا يذهب الغل ، وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء » ذكره في أواخر المكاتب . اهـ .

ولا يخفى أن جميع طرق الحديث يشهد بعضها لبعض ، وتقيد أنها لا تقصر عن الحجية لو لم يكن في الباب إلا حديث أبي هريرة ، كيف وقد حسنه الحافظ . نعم ، وورد عن الحسن بن علي عليها السلام يرفعه « من أتته هدية وعنده قوم جلوس فهم شركاؤه فيها » رواه الطبراني في « الكبير » ورواه فيه أيضاً هو والعقيلي والبيهقي بنحوه عن ابن عباس ، ورجح البيهقي وقفه على ابن عباس .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « من تكرمه الرجل لأخيه أو يقبل بره وتحفته ، وإن يتحفه بما عنده ، ولا يتكاف له . وقال علي عليه السلام : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « لأحب المتكلفين » .

كلام أمير المؤمنين عليه السلام هذا في معنى عدة أحايث ، وقد قدمنا في أحاديث ذم السؤال حديث ابن عمر المتفق عليه وفيه : « إذا جاءك من هذا المال شيء وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ . . . » الحديث ، وظاهر هذا الحديث أن وجوب القبول حيث كان العطاء من بيت المال لا غير ، ويؤيده حديث أبي الدرداء « ما آتاك الله من مال السلطان من غير مسألة ولا اشراف نفس فكله وتموله » أخرجه أحمد ، ولكنه قد ورد ما يقتضي العموم ، فعن خالد بن عدي الجهني ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من بلغه عن أخيه معروف من غير مسألة ولا اشراف نفس فليقبله ولا يرده ، فإنما هو رزق ساقه الله عز وجل إليه » رواه أحمد . قال الحافظ المنذري : باسناد صحيح ، وأبو يعلى والطبراني ، وابن حبان في « صحيحه » ، والحاكم وقال : صحيح الاسناد ، وأخرجه غير من ذكر : ابن أبي شعبة ، وابن سعد والبغوي والبارودي وابن



قانع وأبو نعيم ، والبيهقي في « الشعب » ، وسعيد بن منصور ، قال البغوي : لا أعلم له - يعني لخالد بن عدي الجهني غيره - وأخرجه أحمد والطبراني في « الكبير » ، وابن عساكر عن زيد بن خالد الجهني ، وأحمد وأبو يعلى والطبراني في « الكبير » وسعيد بن منصور والبيهقي في « الشعب » عن عائذ بن عمر المازني ، بلفظ : « من عرض له شيء من هذا الرزق من غير مسألة ... الشيخ » وابن النجار عن أبي هريرة بلفظ : « من عرض له شيء من غير أن يسأله فليقبله » فيكون ذكر مال السلطان تنصيماً على بعض أفراد عموم معروف الأخ في الدين قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « من هذا المال »

وقوله : « من هذا الرزق » المراد به ما يتمول ويرتق ، سواء كان من بيت المال أم لا ، تقدماً لتأويل الخاص على تخصيص العام فيكون عاماً ، وقد يقال : بل الأمر بالعكس ، وهو أن قوله : « من مال السلطان » هو من باب مفهوم الصفة ، ومنطوقه يفيد أن وجوب القبول مقيد بكونه من مال بيت المال ، ومفهومه عدم وجوب القبول من غيره ، وإلا لم يبق لذكر السلطان فائدة ، وهو أخص من عموم لفظ أخيه في قوله : « من بلغه عن أخيه معروف » فيكون عموم معروف الأخ مخصصاً بالمفهوم وهو المطلوب ، وقد يقال في دفعه : بل الفائدة في ذكر السلطان أن الهبة منه من ماله كالهبة من غيره ، فيكون في ذلك دفع توهم أنها لا تقبل هبته إلا حيث وهب من بيت المال ، ويستفاد من ذلك أنه إذا وجب قبول هبته حال كونها من ماله ، فليجب قبولها منه إذا أعطي من بيت المال بالأولى والأخرى . وفائدة أخرى وهي أن عطيته تكون عن كمال طيب نفس لكمال استغنائه عنها غالباً ، فيكون قبولها منه بالوجوب أولى ، وعلى هذا فيكون قوله : « من مال السلطان » تنصيماً على بعض أفراد العام ، كما تقدم للفائدتين المذكورتين ، وهذا مبني على إفادة الإضافة التملك الحقيقي ، أما إذا حملت على الاختصاص المطلق الصادق على ملك التصرف سواء كان مالكا أو متولياً ، كان ذكر السلطان مؤكداً لذلك العموم مع التعرض للفائدتين المذكورتين ، وهذا التوجيه أوجه وأوضح وأظهر وأسبق إلى الفهم .

نعم ، ويؤيد وجوب قبول العطية من كل أحد من المسلمين حديث المطالب بن عبد الله ابن حنطب : أن عبد الله بن عامر بعث إلى عائشة رضي الله عنها بنفقة وكسوة ، فقالت

للرسول : أي بني لا أقبل من أحد شيئاً ، فلما خرج الرسول ، قالت : ردوه علي فردوه ، فقالت : اني ذكرت شيئاً ، قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يا عائشة من أعطاك عطاءً بغير مسألة فاقبله ، فإنما هو رزق عرضه الله اليك » رواه أحمد والبيهقي ، قال الحافظ المنذبي: ورواه أحمد ثقات ، لكن قد قال الترمذي : قال محمد - يعني البخاري - : لا أعرف للمطلب بن عبد الله مماعاً من أحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، إلا قوله : حدثني من شهد خطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وسمعت عبد الله بن عبد الرحمن يقول : لا نعرف للمطلب مماعاً من أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال المملي رضي الله عنه : قد روي عن أبي هريرة رضي الله عنه . وأما عائشة ، فقال أبو حاتم : المطلب لم يدرك عائشة ، وقال أبو زرعة : ثقة أرجو أن يكون سمع من عائشة ، فان كان المطلب سمع من عائشة فالإسناد متصل ، والا فالرسول إليها لم يسم ، والله أعلم . ١٥ .

وهذه كلها دالة على وجوب قبول العطية مطلقاً ، سواء كانت هدية أم غيرها ، وقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها ، رواه أحمد والبخاري وأبو داود والترمذي من حديث عائشة . وفي الباب غير ذلك ، ومن ذلك قبوله صلى الله عليه وآله وسلم لهدايا الكفار . فعن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، قال : « أهدى كسرى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقبل منه ، وأهدى قيصر فقبل منه ، وأهدت له الملوك فقبل منها » أخرجه الترمذي وحسنه ، وفي إسناده ثوير بن أبي فاختة (١) .

وفي « أبي داود » أن بلالا كان يتولى نفقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وكانت إذا أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنسان مسلم عارياً ، يأمر بلالا أن يستقرض له البرد حتى لزمته ديون ، فقضاها عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالأربع الركائب وما عليها ، قال بلال : انطلقت حتى أتيت - يعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم - وإذا أربع ركائب مناخات عليهن أحمالهن ، فاستأذنت فقال لي : « أبشر فقد جاءك الله بقضائك » قال : « ألم تر الركائب المناخات الأربع ؟ » فقلت : بلى ، فقال : « إن لك رقابهن

---

(١) بياض قليل في الأصل ، ولعله أراد ما نقله الذهبي عن أبي حاتم بأنه ضعيف ، والدارقطني متروك لتشيعه .

وما عليهن ، فان عليهن كسوة وطعاما أهدهن الي عظيم» - فذكره - « فاقبضهن واقض دينك » ، قال بلال : ففعلت ، والحديث سكت عليه أبو داود والمنذري ، ورجال اسناده ثقات .

وفي الباب عند النسائي عن عبد الله بن علقمة الثقفي ، قال : لما قدم وفد قدموا معهم هدية ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أهديه أم صدقة ؟ فان كانت هدية فانما يتغى بها وجه رسول الله وقضاء الحاجة ، وان كانت صدقة فانما يتغى بها وجه الله » ، قالوا : لا ، بل هدية ، فقبلها منهم ... » الحديث ، وللبخاري عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أتى اليه بطعام سأل « أهديه أو صدقة ؟ فان قيل : صدقة ، قال لأصحابه : « كلوا ، وان قيل : هدية ، ضرب بيده وأكل معهم . وفي « الصحيحين » عن أنس « أن أكيدر دومة أهدى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جبة سندس » ورواه أحمد والترمذي ، ولأبي داود أن ملك الروم أهدى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستقة سندس ، فلبسها ، والمستقة بضم الفوقانية وفتحها : الفروة الطويلة الكمين . وفي أبي داود أيضاً ، عن أنس أن ملك ذي يزن أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حلة أخذها بثلاثة وثلاثين بغيراً ، فقبلها . وعن علي أمير المؤمنين عليه السلام « أن أكيدر أهدى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثوب حرير ، فأعطاه عليا عليه السلام ، فقال : شققه خمرأ بين الفواطم » <sup>(١)</sup>

وأما الدواب فروى البخاري عن أبي حميد الساعدي ، قال : « غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تبوك ، وأهدى ابن العلماء للنبي صلى الله عليه وآله وسلم برداً وكتب له ببحرهم » <sup>(٢)</sup> ، وجاء رسول صاحب أيلة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكتاب وأهدى اليه بغلة بيضاء ... » الحديث . وفي « كتاب الهدايا » لابراهيم الحربي أهدى يوحنا من روبة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغلته البيضاء . وفي مسلم « أهدى فروة الجذامي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغلة بيضاء ، ركبها يوم حنين ،

(١) قال في « نيل الاوطار » : أخرجه الشيخان .

(٢) قال في « النهاية » ببحرهم : أي ببلدهم وأرضهم .

وروى الحرابي أيضاً ، وأبو بكر بن خزيمة وابن أبي عاصم من حديث بريدة أن أمير القبط أهدي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاريتين وبغلة ، فكان يركب البغلة بالمدينة ، وأخذ إحدى الجاريتين لنفسه فولدت إبراهيم ، ووهب الأخرى لحسان ، واشتهر أن مارية أم ولد كانت من الهدايا . وعن أنس عند البخاري وغيره « أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم بشاة مسمومة فأكل منها ... » الحديث .

وجميع هذه الأحاديث دالة على ما ذكرناه من قبوله صلى الله عليه وآله وسلم هدايا الكفرة ، ولكنه يعارضها حديث عياض بن حمار ، أنه أهدي للنبي صلى الله عليه وآله وسلم هدية أو ناقة ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أسلمت ؟ ! قال : لا ، قال : اني نهيت عن زبد المشركين » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن خزيمة وصحاحه ، وفي الباب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عند موسى بن عقبة في « المغازي » أن عامر ابن مالك الذي يدعى : ملاعب الأسنة ، قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وهو مشرك - فأهدى له هدية ، فقال : « إني لا أقبل هدية مشرك » قال في « الفتح » : رجاله ثقات ، إلا أنه مرسل ، وقد وصله بعضهم ولا يصح ، وقد اختلف في الجواب عنه اختلافاً كثيراً ، والأظهر أن رد هديته موكول إلى ما يراه الامام أصلح ، لان قبول الهدايا قد يكون وسيلة إلى مفسدة عظيمة ، أقلها ارتفاع الغضاظة عليهم ، أو تعسر الرد عند ظهور موجهه ، وخصوصاً مع دوام التهادي .

نعم ، وقد وردت الأوامر الدالة على وجوب المكافأة في عدة أحاديث ، منها حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من أعطي عطاءً فوجد فليجز به ، فإن لم يجد فليئن ، فإن من أئنى فقد شكر ، ومن كتم فقد كفر ، ومن تحلى بما لم يعط كان كلابس ثوبي زور » رواه الترمذي عن أبي الزبير عنه ، وقال : حديث حسن غريب ، ورواه أبو داود عن رجل عن جابر ، وقال : هو شريحيل بن سعد ، ورواه ابن حبان في « صحيحه » عن شريحيل عنه ، ولفظه : « من أولى معروفا فلم يجد له جزاءً إلا الثناء ، فقد شكره ، ومن كتمه فقد كفره ، ومن تحلى بباطل فهو كلابس ثوبي زور » وفي رواية أبي داود « من أبلى معروفا ... » الحديث . والا ببلاء : الانعام ، وشريحيل بن سعد وثقه ابن حبان ، وأخرج له في « صحيحه » وضعفه الأكثر .

وعن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من صنع اليه معروف ، فقال لفاعله : جزاك الله خيراً ، فقد أبلغ في الثناء » وفي رواية « من أولى معروفاً أو أسدي اليه معروف ، فقال للذي أسداه : جزاك الله خيراً ، فقد أبلغ في الثناء » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب ، قال الحافظ : وقد أسقط من بعض نسخ الترمذي ، ورواه الطبراني في « الصغير » مختصراً بلفظ : « إذا قال الرجل : جزاك الله خيراً ، فقد أبلغ في الثناء » . وعن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « من أتى اليه معروف فليتكافئ به ، ومن لم يستطيع فليذكره ، فان من ذكره فقد شكره ، ومن تشبع بما لم يعط فهو كلابس ثوبي زور » رواه أحمد ، قال الحافظ : ورواه ثقات ، إلا صالح بن أبي الأخضر فضعه ابن معين والنسائي وغيرهما ، وقال العجلي : يكتب حديثه وليس بالقوي ، وقال ابن عدي : هو من الضعفاء الذين يكتب حديثهم ، وقال أحمد : يستدل به ، ويعتبر به ، ولينه البخاري . وعن عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من استعاذكم بالله فأعينوه ، ومن سألكم بالله فأعطوه ، ومن استجاركم بالله فأجبروه ، ومن أتى اليكم معروفاً فكافئوه ، فان لم تجدوا فادعوا له حتى تعلموا أن قد كافئوه » رواه أبو داود والنسائي واللفظ له ، وابن حبان في « صحيحه » والحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ، ورواه الطبراني في « الأوسط » مختصراً ، قال : « من اصطنع اليكم معروفاً فجازوه ، فان عجزتم عن مجازاته ، فادعوا له حتى تعلموا أن قد شكرتم ، فان الله شاكر يحب الشاكرين » وعن أنس ، قال : قال المهاجرون : يا رسول الله ذهب الانصار بالأجر كله ، ما رأينا قوماً أحسن بدلاً لكثير ، وأحسن مواساة في قليل منهم ، ولقد كفونا المؤنسة ، قال : « أليس تثنون عليهم به وتدعون لهم ؟ قالوا : بلى ، قال : فذاك بذاك » رواه أبو داود والنسائي ، واللفظ له .

والاحاديث قاضية بوجوب شكر المنعم تأكيداً للوجوب العقلي الذي هو راسخ في ذهن كل عاقل ، وقد وردت أحاديث قاضية بأن شكر المنعم من المخلوقين دليل على القيام بواجب شكر الله جل وعلا ، فعن الأشعث بن قيس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم : « ان أشكر الناس لله تبارك وتعالى أشكرهم للناس » وفي رواية : « لا يشكر الله من لا يشكر الناس » رواه أحمد ، قال الحافظ المنذري : ورواته ثقات ، ورواه الطبراني من حديث أسامة بن زيد بنحو الاولى . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « لا يشكر الله من لا يشكر الناس » رواه أبو داود والترمذي ، وقال : صحيح . قال الحافظ : روي هذا الحديث برفع الله وبرفع الناس ، وروي بنصبها وبرفع الله ونصب الناس ، وعكسه أربع روايات . وأخرج أحمد والترمذي والضياء عن أبي سعيد عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » قال الحافظ العزيمي : واسناده حسن ، والمراد بالشكر هاهنا هو المعنى الشامل لمعني الحمد والشكر ، كما يفيدده صريح الأحاديث فليتأمل .

نعم ، قد استدلل الشافعي ومالك والناصر والهادوية والمؤيد بالله في أحد قوليهِ وفي قوله الآخر كقول الحنفية : ان الإيجاب كاف بالأحاديث التي فيها الأمر بالقبول ، على أن قبول الهبة والهدية شرط لتملك المتهب والمهدى له لها . قالوا : ولموت النجاشي قبل بلوغ هدية النبي صلى الله عليه وآله وسلم اليه رجوع صلى الله عليه وآله وسلم في هديته ، كما أخرجه أحمد عن أم كلثوم بنت أبي سلمة ، قالت : لما تزوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم أم سلمة قال لها : « اني قد أهديت الى النجاشي حلة وأواقى من مسك ، ولا أرى النجاشي إلا قد مات ، ولا أرى هديتي الا مردودة ، فأت ردت علي فبي لك ، قالت : فكان كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وردت عليه هديته ، فأعطى كل امرأة من نسائه أوقية مسك ، وأعطى أم سلمة بقية المسك والحلة ، وأخرجه الطبراني والحاكم ، قال الحافظ في « الفتح » : واسناده حسن

ولا يخفى أن الأمر بالقبول ليس معناه بأزيد من النهي عن الرد ، وإيجاب القبول وتحريم الرد كلاهما غير مفيد عدم التملك إلا بالقبول الذي هو معنى شرطية تملك المتهب والمهدى له ، إذ الشرطية حكم وضعي لا تكليفي ، والحكم الوضعي كالشرط لا يؤخذ إلا من لفظ خبري ، كما لو قال : لا تملك الهبة إلا بقبول المتهب لها ، وإذا عدم الشيء بعدم

أمر خارجي فليعدم بعدم جزء داخلي هو مقوم لماهية ذلك الشيء من باب الأولى والأخرى . ولا يخفى أن الشارع قد جعل الرضى منوطاً للتصرفات ، وإن قصد شخص بالتملك دليل الرضى به ، وحينئذ يقال : لو لم يكن الواهب قاصداً لتملك الموهوب له للعين الموهوبة لم يكن لتخصيصه بالتملك لها وجه ، وبه يعلم أن رضاه بخروجها عن ملكه مشروط بتملك الموهوب له لها ، فيكون كإل خروجها عن ملك الواهب مشروطاً بتلقي الموهوب له لها وعدم رده ، فإذا لم يتحقق شرط لم يتحقق المشروط ، كما في هديته صلى الله عليه وآله وسلم للنجاشي ، وذلك واضح ، وإن تحقق الشرط وهو التلقي وعدم الرد تحقق المشروط ، وهو استقرار ملك الموهوب له للعين الموهوبة . والحاصل أن شرط استقرار تملك المنتهب هو التلقي وعدم رد الموهوب له أو وليه للهبة بعد العلم بوقوعها من الواهب .

وأما الواهب فالظاهر أنها تخرج عن ملكه بمجرد التلفظ للهبة خروجاً مشروطاً بتلقي المنتهب وعدم رده لها ، وفائدة خروجها عن ملكه كذلك هي كراهة رجوع الواهب فيها قبل تحقق الرد لها من الموهوب له ، فيتحقق عدم خروجها عن ملك الواهب بالكلية أو يتحقق منه التلقي لها فيتحقق كإل خروجها عن ملكه إلى ملك المنتهب ، وسر هذا التحقيق أن الهبة تملك ، ومعنى التملك هو إخراج شيء عن الملك وإدخاله في ملك الآخر ، فهو يقتضي مملكاً على لفظ اسم الفاعل مطاوعاً على لفظ اسم المفعول ، وهو الواهب ، ومملكاً على لفظ اسم المفعول يكون مطاوعاً على لفظ اسم الفاعل ، وهو المنتهب ، والمطاوعة هاهنا وهي قبول أثر التملك يتوقف تمكُّنها وإل انفصال المطاوع على اختيار المنتهب للتملك ، والمقدور للواهب ليس إلا مجرد الإخراج عن ملكه والإدخال في ملك المنتهب من دون استقرار لها في ملك الموهوب له ، إذ ذلك غير مقدور له ، والاستقرار كذلك متوقف على كإل قبول أثر التملك ويمكن الأثر من المؤثر وهو متوقف على اختيار المملك ، وأقل كإل المطاوعة التلقي وعدم الرد والاباء ، وذلك معنى التملك الذي ينفصل به المال عن ملك الواهب ، كأنفصال الزواج المكسور بعضه عن بعض في قولهم : كسرت الزجاجة ، فإذا حصل ذلك فقد استقرت العين في ملك المنتهب ، وحاصله أن مجرد إخراج الشيء عن الملك وإدخاله في ملك الآخر من دون استقرار فيه لا يحرم الرجوع فيه ، وإن كره الرجوع ، وسمج في المروءة قبل

تحقق مانع الاستقرار في ملك المنهب ، ولا يحرم الرجوع إلا بعد الاستقرار ، وهذا هو المناسب لمعنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « العائد في هبته كالعائد في قبته » فان الكلب لا يعود في قبته إلا بعد أن يطرحه على ظهر الأرض ويستقر فيها .

وفي « النهاية » ومنه حديث ثوبان : « بقيء الأرض أفلاذ كبدها » أي تخرج كنوزها وتطرحها على ظهرها . اهـ . فلا يكون العائد في هبته كالكلب يرجع في قبته ، إلا إذا استقرت العين الموهوبة في ملك المنهب ، وأما قبل ذلك فليس عوده فيها كعود الكلب وان سمح في المروءة العود قبل تحقق أقل ما يملك به المنهب ، وهو التلقي وعدم الرد أو تحقق مانع التملك ، وهو يحصل بعدم التلقي والرد . إذا عرفت هذا ، عرفت أن عود النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما أهده للنجاشي إنما كان بعد تحقق عدم إمكان ما يحصل به تملك النجاشي للهدية ، وعرفت أن أقل ما تستقر به العين الموهوبة في ملك المنهب هي التلقي وعدم الإباء والرد ، كما أفاده العلامة المقبلي رحمه الله تعالى ، وهذا توجيهه .

نعم ، فإذا استقرت العين في ملك المنهب حرم على الواهب الرجوع فيها للأحاديث التي منها أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « الذي يرجع في هبته كالكلب يرجع في قبته » وفي رواية « الذي يعود في هبته كمثل الكلب يقيء ثم يعود في قبته فيأكله » زاد أحمد والبخاري « ليس لنا مثل سوء » ولفظ أبي داود : « العائد في هبته كالعائد في قبته » ولأحمد في رواية ، قال قتادة : ولا نعلم القبيء إلا حراماً ، وعن طاوس أن ابن عمر وابن عباس رفعاه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يحل للرجل أن يعطي العطية فيرجع فيها ، إلا الوالد فيما يعطي ولده ، ومثل الرجل الذي يعطي العطية ثم يرجع فيها ، كمثل الكلب أكل حتى إذا شبع قاء ثم رجع في قبته » رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح ، وأخرجه ابن حبان والحاكم وصحاحه .

ولا بأس بالتعرض لبعض ما يتعلق بأبحاث الهبة وأنواع منها ، لعلك إذا ضمنت ذلك إلى ما تقدم في « باب الهبة » تزداد خيراً بجدد الله تعالى فنقول : إن هذه الأحاديث ظاهرة في تحريم العود في الهبة التي بلا عوض ، وكل عبارة أو معاملة اشتملت على فعل منهي عنه ، سواء



كان النهي لذات الشيء المنهي عنه أو لجزئه ، أو لأمر خارج فهو باطل ، لحديث عائشة المتفق عليه ، وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « كل ماليس عليه أمرنا فهو رد » أي مردود ، أي باطل ، فيكون العود في الهبة باطلاً ، إذ ليس من طريقته التي شرعها صلى الله عليه وآله وسلم لأئمة ، وإذا كان باطلاً كان الموهوب ملكاً للموهوب له ، وهذا واضح لا يخفى .

هذا وقد اختلف في معنى الهبة ، فقال في « الفتح » : إن الهبة تطلق بالمعنى الأعم على أنواع البراء ، وهو هبة الدين من هو عليه ، والصدقة ، وهي هبة ما يتمحض به طلب ثواب الآخرة . والهدية : وهي ما يلزم به له عوضه ، ومن خصها بالحياة أخرج الوصية ، وهي تكون أيضاً بالأنواع الثلاثة ، وتطلق الهبة بالمعنى الأخص على ما لا يقصد له بدل ، وعليه ينطبق قول من عرف الهبة بأنها تمليك بلا عوض . اهـ . والذي في « النهاية » مانصه : الهبة : العطية الخالية عن الأعواض والأغراض .

**قلت :** وحديث طاووس مفسر للهبة بالعطية ، والهدية نوع مخصوص منها ، كما يفيد كلام « القاموس » الهدية كغنية : ما تحف به . اهـ .

وذلك لأن ما تحف به أخص مما يعطى مجاناً ، لا لقصد عوض ، ولكنه لا يمتنع إطلاق الأعم على الأخص إما مجازاً على رأي الجمهور ، كما يصح العكس ، وهو إطلاق الأخص على الأعم ، وإما حقيقة كما حققه العلامة المقبلي رضي الله عنه ومن تبعه ، وعلى هذا فلا اشكال في حديث ابن عباس « أن إعرابياً وهب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ناقة فأثابه عليها ، وقال : أرضيت ؟ قال : لا ، فزاده ، وقال : أرضيت ؟ قال : نعم ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لقد هممت أن لا أتهب إلا من قرشي أو أنصاري أو ثقيفي » رواه أحمد وابن حبان في « صحيحه » ولأبي داود والنسائي عن أبي هريرة بلفظ : « لقد هممت أن لا أقبل هدية ، إلا من قرشي أو أنصاري أو ثقيفي أو دوسي » قال الحافظ العزيمي : باسناد صحيح . قال الحافظ في « التلخيص » : وطوله الترمذي ورواه من وجه آخر ، وبين أن الثواب كان ست بكرات ، وكذا رواه الحاكم وصححه على شرط مسلم ، فهذان الحديثان في قصة واحدة ، وقد وقع فيها إطلاق النبي صلى الله عليه وآله وسلم الهبة على الهدية والعكس ، فيكونان مترادفين أو متقاربين .

وأما لزوم التعويض، فقد أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالمكافأة على كل معروف لكل بما يليق به على قدر ما يستطيعه المتهب والمهدي بلا مشقة، وهو معنى قول أمير المؤمنين عليه السلام: وأن يتحفه بما عنده، ولا يتكلف له، إلا أن الظاهر عدم قصد السلطان وأمرائه الاثابة إلا بالثناء والدعاء والشكر، بل ربما إنه إن قبل شيئاً فليس إلا لكرم نفسه عن مقابلة من هو دونه بالترفع عن قبول مكافأته، ولأن إعطائهم غالباً إنما هو على جهة الصرف من بيت المال، ولأن كثيراً من رعاياهم في أطواق نعمهم أبداً، فإني يكون لمن هو كذلك الوفاء بواجب الشكر بغير الثناء والدعاء؟!، ومن فعل فقد شكر ونعم، ولا شك أن لهم كمال المنة والانعام على من أعطوه لتمكنهم من الصرف والمنع تمكن المالك، ومن قدر على شيء من المكافأة وإن قل فقد وجبت عليه المكافأة، سواء كان أعلى أو أدنى أو مساوياً، والا فقد وسع الشارع أنواع المكافأة، بل ربما كانت المكافأة بالثناء والشكر والدعاء أجل وأنفع.

وايضاً الغالب عموم من السلطان على رعيته في كل أوان وحين، فانظر الى قيامه بمسألة بسط الامان حتى في الفياقي والقفار والاوعار ونجودها والاغوار، وإنه ليبذل على ذلك نفسه ونفيسه، ويلحق لأجله ليله بنهاره فيسير الضعيف عن مقاومة الطرار آمنأ في ظل السلطان لا يخاف إلا الله سبحانه، وهذه نعمة لا يعرف ويعترف بقدرها إلا من قد تجرع غصص قهر قطاع الطريق البعيدة ومقاساة صولة الاشرار من كل قبيلة، وأما من لا يعرف نفسه إلا في ظل حماية الدول فليعرف، ولقد كاد ان يكون الحوف قبل امتداد شوكة الخلافة العلوية سيد الله أركانها وأدام عزها غالباً لكثير من حضارة اليمن حتى كان يتعاضد بعضهم على بعض، وتهيج بينهم الفتن، وتختلف القتل والحزن التي هي عادة كثير من الاعراب، وقد اصبحوا اليوم بحمد الله شاكرين ظل الأمان الامامي، وقد كادت أحكام الشريعة أن تستأصل عروق علائق خصوماتهم التي كانت تثور بينهم قطعاً وفصلاً، والله الحمد والشكر على جميع نعمه وسوايق مننه التي لا تحصى، وهذه النعمة وإن كانت في الحقيقة من فضل الله سبحانه وتعالى على عباده راعيهم والرعية، فقد أجزاها الله تعالى على يد سلطانه في أرضه، كما أجرى نعمة ارتزاق الفقير على يد الغني، فكما يجب شكر المنعم من الاغنياء يجب شكر السلطان على نعمه، كما يجب على الجميع شكر ربنا جل وعلا عليهما.

قال تعالى : « لئن شكرتم لأزيدنكم » فعلى الرعية شكران أحدهما لله تعالى والآخر للامام ، وعلى الامام شكر الله الذي بيده الحول والقوة ، وكال القيام بحقوق رعيته ، فكل راع مسؤول عن رعيته .

نعم ، ويلحق بالسلطان وأمرائه في نوع المكافأة ذوو الثروة الكثيرة من الاغنياء ، واما اذا كانت العطية على وجه الصدقة فأظهر وأظهر . هذا وانت ظاهر حديثي ابن عباس وابن عمر هو تحريم العود في الهبة غير هبة الوالد لولده ، والى ذلك ذهب أحمد بن عيسى بن زيد وغيره من أهل البيت عليهم السلام ، وهو قول جمهور العلماء ، وذهبت الحنفية والمالكية الى حل الرجوع في الهبة دون الصدقة ، الا اذا حصل مانع من الرجوع كالهبة على ذي رحم محرم ، او كانت الهبة بشرط الثواب ، او من كان والدًا والموهوب له ولده ، او لم يقبض الهبة أو ردها الميراث الى الواهب ، اما الهبة على ذي الرحم المحرم ، فلحديث الحسن ، عن سمرة مرفوعا بلفظ : « اذا كانت الهبة لذي رحم محرم لم يرجع » رواه الحاكم والدارقطني من حديث ابن عباس ، قال الحافظ : وسنده ضعيف .

ولا يخفى أن الاحاديث المتقدمة صحيحة صريحة في المنع من الرجوع في الهبة ، سواء كان الموهوب له ذا رحم ام لا ، وهذا في غير ماذا كانت الهبة بشرط ، لحديث عمر : « من وهب هبة يرجو ثوابها ، فهي رد على صاحبها ما لم يثب منها » أخرجه مالك عن داود بن الحصين ، عن ابي غطفان بن طريف أن عمر قاله ، وأتم منه ، ورواه البيهقي من حديث ابن وهب عن حنظلة ، عن سالم بن عبد الله عن عمر نحوه ، قال : ورواه عبد الله بن موسى ، عن حنظلة مرفوعا وهو وهم ، قال الحافظ في « التلخيص » : صححه الحاكم وابن حزم ، قال : وقيل : عن عبد الله بن موسى ، عن ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع ، عن عمرو بن دينار عن أبي هريرة مرفوعا « الواهب أحق بحصته ما لم يثب منها » قال الحافظ : قلت : رواه ابن ماجه من هذا الوجه ، والمحفوظ عن عمرو بن دينار ، عن سالم ، عن أبيه ، عن عمر قال البخاري : هذا أصح ، ورواه الدارقطني من هذا الوجه

ولا يخفى أن الهبة اذا كانت على عوض مشروط مظهر أو مضمحل فلا تحل للموهوب له إلا بالعوض ، اذ لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيبة من نفسه ، وفي معنى هذا أحاديث

صحيحة ، واذهي نوع من البيع وتجارة عن تراض ، فاذا لم يثب منها فهو أحق بها ،  
واما اذا كان الواهب والدأ والموهوب له ولدا ، فله الرجوع تخصيصاً لعموم أحاديث المنع  
بحديث ابن عباس وابن عمر المتقدمين وبحديث عائشة ، قالت : قال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم : « إن أطيب ما أكلتم من كسبكم ، وإن أولادكم من كسبكم » رواه  
الحمسة ، واللفظ لأبي داود وابن حبان في « صحيحة » والحاكم ، وفي لفظ : « ولد  
الرجل من أطيب كسبه ، فكلوا من أموالهم هنيئاً » رواه أحمد والحاكم ، وصححه أبو  
حاتم وأبو زرعة ، قال الحافظ في التلخيص : « وأعله ابن القطان بانه عن عمارة ،  
عن عمته ، وثارة عن أمه ، وكلتاهما لا تعرف ، وزعم الحاكم في موضع من « مستدركه »  
بعد أن أخرجه من طريق حماد بن أبي سليمان ، عن ابراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة  
بلفظ : « أموالهم لكم إذا احتجتم اليها » أن الشيخين أخرجاه باللفظ الأول الذي فيه  
الأمر بالأكل من أموال الأولاد ، وهم في ذلك ، وهما لا ينفك عنه ، لانه قد استدركه  
فيما قبل ، وقال أبو داود في هذه : وهي إذا احتجتم اليها انها منكورة ، ونقل عن ابن  
المبارك عن سفيان ، قال : حدثني به حماد ووهم فيه . اهـ .

وعن جابر أن رجلاً قال : يا رسول الله إن لي مالا وولداً ، وإن أبي يريد أن  
يحتاج مالي ، فقال : « أنت ومالك لأبيك » أخرجه ابن ماجه . قال ابن القطان : إسناده  
صحيح ، وقال المنذري : رجاله ثقات ، وقال الدارقطني : تفرد به عيسى بن يونس  
ابن أبي اسحاق ، وطريق أخرى عند الطبراني في « الصغير » والبيهقي في « الدلائل » فيها  
قصة مطولة . وعن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده « أن أعرابياً أتى النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم ، فقال : إن أبي يريد أن يحتاج مالي ، فقال : « أنت ومالك لوالدك ،  
أن أولادكم من أطيب كسبكم ، فكلوا من كسب أولادكم » أخرجه أحمد وأبو داود  
وابن خزيمة وابن الجارود . وفي الباب عن عمرو وسمرة عند البزار . وعن ابن مسعود عند  
الطبراني ، وعن ابن عمر عند أبي يعلى .

وبتعدد هذه الطرق ينتهض الحديث للاحتجاج به ، ووجهه أنه إذا جاز للأب أن يأكل  
من مال ولده الذي يستفيده الولد من غير مال أبيه ، وإن اجتأحه فليجز له الرجوع فيما

وأيضاً قوله صلى الله عليه وآله وسلم: « أنت ومالك لأبيك » جواب عن واقعة عين وقع السؤال عنها ، و فرق بين عدم جواز قصر العام على سببه ولزوم المفهوم المنطوق ، فانه إنما يعتبر حيث لا فائدة سوى التخصيص ، واجابة السائل حكم ما سأل عنه قد عد فائدة ، ولو سلم فمفهوم الموافقة أولى من مفهوم المخالفة ، فان فحوى الخطاب أقوى المفاهيم ، فالحق جواز أكل الأم من مال ولدها ورجوعها في هبتها له من باب الأولى

تتمة الروض - ١٩٠

وأما قولهم : « أو لم يقبض الهبة » فمبني على أن القبض شرط لتملك الموهوب له للهبة ، وقد عرفت أن الشرط إنما هو التلقي لها وعدم الرد من الموهوب له ، وأيضاً إنما التلقي وعدم الرد والاباء شرط لاستقرار ملك المتب في المنقول وغيره ، وأما مجرد التملك فقد وقع بالهبة اللفظية ، ولكنه لا يستقر ملك المتب إلا بالتلقي منه وعدم رده للهبة ، والهدية التي بعث بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن ردها إليه رجوعاً في هبته ، بل عدم شرط تملك الموهوب له لها ، وهو التلقي وعدم الرد منه لها بعد العلم بوقوعها ، وشرط تملك الموهوب له لها هو شرط لكمال خروجها عن ملك الواهب ، فإذا عدم شرط التملك عدم المشروط وهو كمال خروجها عن ملك واهبها ، ولهذا قال : « ولا أرى هديتي إلا مردودة » والمعلوم أن الراد لها هو بعينه بها لا الموهوب له وهو النجاشي ، لأنه قد كان مات ، فلو كانت قد خرجت عن ملكه بالكلية بمجرد البعث بها لما صرفها في أهله ، إذ هو نوع من الرجوع . وأما قولهم : أوردتها الميراث إلى الواهب ، فلا يخفى أن المحرم على الواهب إنما هو الارتجاع الاختياري ، وأما الرجوع بلا اختيار من الواهب بحيث ترجع العين الموهوبة إلى ملكه بلا اختيار منه فهو في هذا الرجوع غير مشابه لرجوع الكلب في قيئه . وأيضاً الراد لها إلى ملكه بالميراث إنما هو الشرع ، وقد رد الشرع بالميراث الصدقة إلى المتصدق وهي أقوى شأنًا أو مساوية ، فعن عبد الله بن بريدة ، عن أبيه « أن امرأة أتت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت : إني كنت تصدقت على أمي بوليدة ، وإنها ماتت ، وتركك تلك لوليدة ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : « وجب أجرك ورجعت إليك بالميراث » وأخرجه أبو داود ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه . هذا وقد قدمنا الكلام على وجوب التسوية بين الأولاد في العطية ، وسردنا بعضاً من الأحاديث الواردة في ذلك ، في « الوصايا » فخذ من هنالك .

بقي الكلام في العمرى والرقبى ، وهذا البحث من مزال أقدام الانظار ومعتوك أسنة أقلام النظار ، ولا يخفى أن معرفة حقيقة البحث متوقفة على معرفة معناهما اللغوي ، ثم معرفة ما منعه الشرع وما أجازة ، فنقول : العمرى والرقبى كلاهما على وزن حبلى ، وهي فعلى بضم الفاء وسكون العين مع القصر ، قال في « الفتح » : وحكي ضم ميم عمرى مع ضم أوله ، وحكي فتح أوله مع سكون الميم ، وهي مأخوذة من العمر وهو

الحياة ، سمي نوع من الهبة بذلك لان العرب كانوا يفعلون ذلك في الجاهلية ، يعطي الرجل الآخر الدار ، فيقول له : أعمرتك إياها ، أي : أنجتها لك مدة عمرك ، فإذا مت عادت إلي أو إلى ورثتي ، فيقوم ورثته في العمرى مقامه ومن تبعه ، فقليل لهذه الهبة : عمرى لذلك ، والرقبي هو أن يقول الرجل الرجل : قد أرقبتك هذه الدار ، أي : وهبت لك هذه الدار ، فان مت قبلي رجعت الي وان مت قبلك فهي لك ، فهي مأخوذة من المراقبة ، لأن كل واحد منهما يرقب موت صاحبه ، هذان معناهما لغة ، وعلى هذين التفسيرين فالعمرى لغة : إباحة عين ومنفعة مقيدة بالانتهاء بموت الموهوب له ، والرقبي لغة : إباحة عين ومنفعة مقيدة الاستمرار بتقديم موت الواهب أو مقيدة بالانتهاء بموت المتهب ، وهذا التقييد مأخوذ من ماهية العمرى والرقبي كما سمعت من معناهما اللغوي ، وهو الذي يفهم من الأحاديث ، وأن كليهما كان في الجاهلية إباحة للعين والمنفعة ، وأنهم كانوا يبيحون العين في مدة الإعمار والإرقاب مدة حياة المعمر والمرقب ، والمرقب مع رجاء العود إلى الواهب ، وهو الأقرب إلى مناسبة النهي لما كان عليه الجاهلية ، فيكون فائدة النهي حينئذ هي إبطال إفادة التقييد المستفاد من ماهيتها اللغوية للارتجاع بعد تملك المعمر والمرقب العين والمنفعة تنصيهاً على عدم جواز الرجوع في هذا النوع الخصوص من الهبات بعد شمول ما تقدم من أحاديث النهي عنه

وأما شرعاً فقال في « الفتح » : ذهب الجمهور إلى أن العمرى إذا وقعت كانت ملكاً لاخذ ولا ترجع الأول ، إلا إن صرح باشتراط ذلك ، وذهب الجمهور إلى صحة العمرى ، إلا ما حكاه أبو الطيب الطبري عن بعض الناس والماوردي عن داود وطائفة ، لكن ابن حزم قال بصحتها وهو شيخ الظاهرية ، وحكى الامام المهدي عليه السلام في « البحر » عن قوم من الفقهاء أنها غير مشروعة ، ثم اختلف القائلون بصحتها الى ما يتوجه التملك ، فالجمهور أنه يتوجه إلى الرقبة كسائر الهبات حتى لو كان المعمر عبداً فأعتقه الموهوب له نفذ بخلاف الواهب ، وقيل : يتوجه الى المنفعة دون الرقبة ، وهو قول مالك والشافعي في القديم ، وهل يسلك بها مسلك العارية أو الوقف ؟ روايتان عند المالكية ، وعند الحنفية التملك في العمرى يتوجه إلى الرقبة ، وفي الرقبي الى المنفعة ، وعنهم أنها باطلة . ١٥ .

وقد أوضحنا لك ما تقيده الأحاديث جملة مع بيان المناسبة بين النهي والمنهي عنه على وجه يرتفع به الاشكال ويتبين به الصحيح من تلك الأقوال ، فاستمع الآن إسماء تلك الأحاديث : فعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : «العمري ميراث لأهلها» - أو قال : - «جائزة» متفق عليه . وعن زيد بن ثابت ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أعمر عمرى فهي لمعمره حياه ومماته ، لا ترقبوا ، من أرقب شيئاً فهو سبيل الميراث » رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان ، وفي لفظ أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الرقبى جائزة » رواه النسائي ، وفي لفظ « جعل الرقبى الذي أرقبها » رواه أحمد والنسائي ، وفي لفظ « جعل الرقبى للوارث » رواه أحمد أيضاً . وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «العمري جائزة لمن أعمرها ، والرقبى جائزة لمن أرقبها » رواه أحمد والنسائي ، قال الحافظ في «الفتح» : «إسناده صحيح . وعن ابن عمر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تعمروا ولا ترقبوا فمن أعمر شيئاً أو أرقبه فهو له حياته ومماته » رواه أحمد والنسائي ، قال الحافظ في «الفتح» : «رجالهم ثقات ، وهو من طريق ابن جريج عن عطاء ، عن حبيب بن أبي ثابت عنه ، وقد اختلف في سماع حبيب من ابن عمر فصرح به النسائي من طريق ومنعه من طريق أخرى ، وعن جابر قال : «قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعمري لمن وهبت له » متفق عليه . وفي لفظ من طريق أبي الزبير عن جابر ، قال : « جعل الأنصار يعمرّون المهاجرين ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم «أمسكوا عليكم أموالكم ولا تفسدوها ، فمن أعمر عمرى فهي للذي أعمر حيا وميتا ولعقبه » ورواه أحمد ومسلم ، وفي رواية قال «العمري جائزة لأهلها ، والرقبى جائزة لأهلها» رواه الخمسة

والظاهر من هذه الأحاديث المطلقة عن التقييد إرادته صلى الله عليه وآله وسلم إبطاء ما كانت عليه الجاهلية من الارتجاع بعد موت من الإباحة مقيدة بموته منها ، لدفع مفسدة خشية التشبه بالكلب في ارتجاع أي إباحة على جهة المكارمة ، وكون هذه العلة هي المقصودة في نظر الشارع في هذا المقام ، كما تأتي الإشارة إليها لا يمنع أن يكون الحكم بالتحريم



معللاً بمفسدة الحشية المذكورة ، ومفسدة تجويز الشجار بينهما إن وقع إتلاف المتهب شيء منها ، أو تغييره له ، أو لم يعلم تقدم موت من هي مقيدة بموته .

نعم ، وهذه الأحاديث صريحة في أن المعمر والمراقب يملك العين الموهوبة بمجرد إعمارهم وإرقابه ، ولا يحتاج إلى أن يقول الواهب : لك ذلك ولعقبك ، وقد وردت أحاديث مقيدة بذلك ، ففي رواية عن جابر رفعه : « من أ عمر رجلاً عمرى له ولعقبه ، فقد قطع قوله حقه فيها وهي لمن أ عمر وعقبه » رواه أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه ، وفي رواية ، قال : « أيما رجل أ عمر عمرى له ولعقبه ، فإنها الذي يعطاها لا ترجع إلى الذي أعطها ، لانه أعطى عطاءً أوقعت فيه المواريث » رواه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه ، وفي لفظ عن جابر : « إنما العمرى التي أجازها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول : هي لك ولعقبك ، فاما إذا قال : هي لك ما عشت ، فإنها ترجع إلى صاحبها » رواه أحمد ومسلم وأبو داود ، وفي رواية « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى بالعمرى أن يهب الرجل للرجل ولعقبه الهبة ، ويستثنى : إن حدث بك حدث وبعقبك ، فهي الي والى عقي ، أنها لمن أعطيا ولعقبه » رواه النسائي .

ولا يخفى أنه لو حمل المطلق منها على المقيد للزم أن يكون تقدير حديث ابن عمر هكذا : لا تعمروا ولا ترقبوا ، فمن أ عمر شيئاً له ولعقبه أو أرقبه كذلك فهو له ولعقبه حياتهم ومماتهم ، وهذا يلزم منه أن يكون المنهي عنه غير ما كان الإعمار والارقاب فيه مقيد بذلك القيد ، فيلزم أن يكون الذي أجازته غير الذي نهى عنه ، ولا يخفى أن الفاء في قوله : « فمن أ عمر ... الخ » واقعة لتعليل المنهي عنه ، فيلزم أنه صلى الله عليه وآله وسلم قد علل النهي عن العمرى والرقبى بأجنبي عن التعليل ، اذ يكون المعنى ، أنها كم عن الإعمار والإقارب المطلقين ، لأن المقيد جائز لا يصلح أن يكون علة للنهي عن المطلق وذلك لأن جواز الأخص لا يستلزم جواز الأعم ولا منعه ، إذ الأخص غير الأعم ، فيكون تعليل منع الأعم بجواز الأخص تعليلاً بالأجنبي عن التعليل وهو لا يصح ، وهكذا الكلام على قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « أمسكوا عليكم أموالكم ولا تفسدوها ، فمن أ عمر عمرى فهي الذي أ عمر حياً وميتاً ولعقبه » رواه مسلم ، وقوله في حديث زيد

ابن ثابت : « لا ترقبوا فمن أرقب شيئاً فهو سبيل الميراث » فانه لو حمل على التقييد الزم أنه صلى الله عليه وآله وسلم قد علل النهي عن العمرى والرقبى بما لا يصح للتعليل . إذا عرفت هذا فلا يصح التعليل للنهي عنه إلا بما ينشأ عن فعله ، أو يشتمل عليه من المفسدة ، كما لا يصح أن يعلل المطلوب إلا بما ينشأ عن فعله ، أو يشتمل عليه من المصلحة ، أو بما هو مظنة لأيهما ، فاذا أحطت بهذا التحقيق خبراً ظهر لك أن الشارع لم يعتبر ذلك التقييد ، وكل قيد بطل اعتبار التقييد به فهو من باب التنصيص على بعض أفراد العام ، فلا يكون تخصيصاً ، أو المطلق ، فلا يكون مقيداً ، إلحاقاً له بمفهوم اللقب كما هو مبين في موضعه . وأما الحكم بادراج ذلك التقييد مع ثبوته في الرواية المرفوعة الصحيحة ، فلا يصح .

نعم ، وبعد معرفتك أن التي نهى عنها الشرع هي عمرى الجاهلية ورقباها ، وأن معناهما هو التملك المقيد انتهاءً بموت المعمر والمرقب على لفظ اسم المفعول ، وأن الشرع قد حكم بأن المعمر والمرقب يملكان الشيء المعمر والمرقب ملكا غير مقيد بموتها ، تعلم أن تقسيمهما إلى مقيد ومطلق ومؤبد وغير واقع موقعه ، لأن كليهما قبل الشرع تملك مقيد انتهاءً بمدة حياة المعمر والمرقب ، ومقيد استمراره في الرقبى بتقدم موت المرقب على لفظ اسم الفاعل ، وبعد ورود الشرع قد صاراً نافذين غير مقيدين بتأبيد ولا بعدمه ، وإن كان التأبيد نوعاً من التقييد فهم قد جعلوه نوعاً مستقلاً ، لأن مرادهم بالقييد هو التقييد بمدة الحياة أخذاً من المعنى اللغوي ، والتأبيد من الشرعي على بعده ، لأن المؤبد حقه عدم خروجه عن الملك بوجه لا إلى المعمر والمرقب ولا إلى غيرهما ، وذلك غير مراد الشارع قطعاً ، وأما أخذ المطلق فمشكل وذلك لأن أخذ الأحكام الشرعية من المعاني اللغوية إنما يسوغ حيث قررهما الشرع ولم ينه عنها ، وهو هاهنا قد نهى عن الإعمار والإرقاب الجاهليين أشد النهي وأبلغه ، وأخرجه عن المعنى اللغوي وحكم بتملك المعمر والمرقب لها على جهة الإطلاق عن التقييد بشيء .

بقي الكلام فيما إذا قال : هي لك ما عشت ، وهو صريح قول جابر في حكاية الفرق بين التقيدين ، ولا يخفك أن جابراً لم يرو في هذه الحكاية اللفظ النبوي ، والذي يقرب إلى الذهن أن جابراً فهم الفرق بين التقيدين من روايته الأولى التي فيها التقييد بقوله : « له ولعقبه » ، وقد بينا لك عدم صحة الأخذ بمفهوم ذلك التقييد . وأيضاً قوله : « هي لك

ما عشت « معناه الحقيقي : أعمرتك ، أي : أجهتها لك مدة عمرك أو حياتك لا يزيد عليه ولا ينقص ، وهو الذي كانت الجاهلية تفعله . وقد عرفت نوارد الأدلة على إبطال ما كانت عليه الجاهلية ، وأن الموهوب يصير ملكاً للموهوب له بهيته له مدة حياته ، سواء أتى بلفظ العمرى والرقبى أو أي ألفاظ الهبة ، لأن الحكم في الواقع يتبع المعنى لا الألفاظ في المعاملات ، فلا يتم قوله بالرجوع ، ويؤيد ذلك ويوضحه حديثه في قصة حديقة الأنصاري التي وقع الاختصاص فيها إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقسمها بين الورثة وعن جابر « أن رجلاً من الأنصار أعطى أمه حديقة من نخيل حياتها ، فماتت ، فجاء إخوته ، فقالوا : نحن فيه شرع سواء ، قال : فأبى ، فاختصموا إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقسمها بينهم ميراثاً » رواه أحمد وأخرجه أبو داود وسكت عنه هو والمنذري ، وقال ابن رسلان في « شرح السنن » : هذا الحديث رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح . هـ .

وأحاديث الباب المصرحة بأن المعمر والمرقب يكون أحق بالعين حياً وميتاً ، وكذلك ورثته من بعده شاهدة لصحته . وفي الباب عن سمرة عند أحمد وأبي داود والترمذي من رواية الحسن عنه وفيه مقال ، وهكذا إذا قال : هي لك ما عشت ، فإذا مت رجعت إلي ، فإنه بمعنى أعمرتك ولم يزد قوله : « فإذا مت رجعت إلي » ، إلا تأكيداً لما كانت عليه الجاهلية فليس بعارية ، كما قد قيل ، وفرق بين هذه الألفاظ وبين ما لو قال : أعرتك هذه الدار مدة حياتك ، فإنه لا يفيد إلا إباحة المنفعة لا العين ، فهي كما لو قال : أعرتك هذه الدار سنتين أو نحو ذلك ، فإنها عارية ، وليست بعمرى لأن العمرى في أصل الوضع التملك مدة العمر من دون تقييد بمدة معينة ، فهاتان صورتان من باب العارية المؤقتة الصحيحة ، لا عمرى ولا رقبى فليتأمل ، وقد بينا أن الذي يستفاد من الأحاديث هو أن العمرى والرقبى اللذين كانت عليهما الجاهلية كانتا إباحة للعين والمنفعة مدة حياة المعمر والمرقب . إذا عرفت هذا ظهر لك أن هذا النوع من الهبة وإن تضمن شرطاً فإبطال الشارع له يكون مخصوصاً لحديث « المؤمنون على شروطهم » أخرجه البخاري وغيره ، بل يكون داخلياً في الشروط التي أبطلها الشارع بقوله : « من شرط شرطاً ليس في كتاب الله فليس له ، وإن شرطه مائة شرط ، شرط الله أحق وأوثق » أخرجه الامام أحمد والأئمة الستة من حديث عائشة .

هذا ، وأما النهي عن الإعمار والإرقاب فقد قيل : إنه للارشاد إلى ترك ما حرم الشرع فيه مخالف لما كانت عليه الجاهلية من رجاء العود ، فيما لا يسوغ العود فيه ولا يصح حمله على نهي التحريم ، وإلا لما صح التعليل بقوله في حديث ابن عمر : « فمن أعمار شيئاً أو أرقبه فهو له حياته ومماته » بعد النهي عنها لقوله : « لا تعمرُوا ولا ترقبُوا » وحديث جابر الذي رواه أحمد وأحمد ومسلم بمعناه ، والأظهر أن النهي متوجه إلى ما كانت عليه الجاهلية لتحريمه ، وعلى هذا فالحرم هو الإعمار والإرقاب مع نية الارتجاع ، فاما مع عدم قصده وهو لا يكون إلا بالانسلاخ عن الطمع في ارتجاعه ، فذلك غير محرم بل جائز مندوب ، فان قلت : فماتصنع بالأحاديث التي جعل صلى الله عليه وآله وسلم تملك المعمر والمرقب علة لنفوذ فعل المنهي عنه وهو ما صاحب التملك فيه نية الارتجاع ؟ قلت : التحريم لا يدل على البطلان بنفسه ، بل بانضمام فعل المنهي عنه إلى حديث عائشة المتفق عليه ، وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « كل ماليس عليه أمرنا فهو رد » وقد تقدم الكلام على ذلك في الفواصل وغيرها .

وبعد ذلك تعرف أنه لا فرق بين أن يكون النهي متوجهاً إلى ذات العبادة أو المعاملة ، أو إلى أمر داخل أو خارج فاشدد على هذا التحقيق يدبك ، ونرجو أن يكون هذا كافياً هنا إن شاء الله تعالى لأمرين : الأول - أن آخري حديثي ابن عمر وجابر اللذين فيها النهي عنها ، فيها التصحيح والتقيد لذنبك الفعلين ، وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل . والثاني - أن الإعمار والإرقاب نوع من أنواع المعروف ، وقد يكون قرينة كما في قصة إعمار الأنصار المهاجرين ، بل هي الغالبة ، فيتعين أن يكون النهي متوجهاً إلى ما كانت عليه الجاهلية من الإعمار والإرقاب مع رجاء العود لتأكيد بيان كونها من أنواع الهبة ، فيحرم الرجوع ويجب الانسلاخ عن الموهوب مطلقاً ، كما يفيد ذلك حديث ابن عباس الذي رواه النسائي من تعقيبه صلى الله عليه وآله وسلم لحكمها الشرعي بقوله : « والعائد في هبته كالعائد في قيئه » إلا في إعمار أو إرقاب الوالدين لولديهما الأدلة المتقدمة ، وبهذا تعرف أنه لا يصح أن يكون النهي لمجرد الارشاد ولا لكرهه التنزيه .

نعم ، وأنه ليصح الاستدلال على الصحة والجواز بقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « جائزة لأهلها » لأن المراد بالجواز هاهنا هو نفوذ الشيء المعمر وخروجه عن ملك الواهب

إلى ملك الموهوب له ، إذ لا يكون النفوذ إلا في صحيح التصرف ، وذلك لأن الصحة توجد كلما وجد النفوذ ، فيكون النفوذ أخص من الصحة ، ولا يوجد النفوذ كلما وجدت الصحة ، فتكون الصحة أعم من النفوذ ، فاذا وجد الأخص وهو النفوذ وجد الأعم وهو الصحة ، ودليل الأخص دليل الأعم . وقد دل الحديث على النفوذ فليدل على الصحة بالطريق الأولى والآخرى ، وهذا توضيح ما أجمله تقرير بعض المحققين لهذه الأبحاث وهو بعد محتاج إلى كمال المراجعة والبحث والتنقيب ، وقد قال مالك بن أنس : وكل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا صاحب هذا القبر ، يعني : رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأما قوله قال علي عليه السلام : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « لأحب المتكفين » فلم أقف على تخرجه ، والتكلف مطلقاً مذموم كتاباً وسنة ، أما الكتاب فقوله تعالى : « وما أنا من المتكفين » والتعريض فيه لقصد الذي عليه والنعي به ، وفي السنة ما ورد في الضيافة ، بل ورد الذم حتى في التسجيع والتفصيح في الكلام وغير ذلك ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« لأن أخرج إلى سوقكم فأشتري صاعاً من طعام وذراعاً من لحم ثم أدعو  
نقراً من إخواني ، أحب إلي من أن أعتق رقبة » .

هذا الكلام قد أراد به أمير المؤمنين علي عليه السلام الترغيب إلى إضافة الإخوان في الله لما يكون بذلك من التواصل والتواد الذين تقدمت الإشارة إليهما قريباً ، وقد أخرج معناه البخاري في « الأدب » وابن زنجويه في « ترغيبه » عنه عليه السلام ، قال : لأن أجمع أناساً من أصحابي على صاع من طعام أحب إلي من أن أخرج إلى السوق فأشتري نسمة فأعتقها » ورواه أبو الشيخ إلا أنه قال : « على صاع أو صاعين من طعام ، وقال : فأشتري رقبة » وفي إسناده كما قال المنذري : ليث بن أبي سليم . وعن البراء بن عازب ، قال : « جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : يا رسول الله علمني عملاً يدخلني الجنة ، قال : « إن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسألة ، اعتق النسمة وفك الرقبة ، فإن لم تطق ذلك فاطعم الجائع واسق الظمآن » وأخرج أبو الشيخ من حديث أنس « من

أضاف أربعة من المسلمين ، فواساهم بما يواسي به أهله في مطعمهم ومشربهم وملبسهم كان كعتق رقبة » وأخرج النسائي والحاكم وصححه ، والطبراني في « الكبير » وأبو الشيخ ابن حبان عن أبي عمرو رفعه « من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه من الماء حتى يرويه باعده الله من النار سبعة خنادق ، كل خندق مسيرة خمسمائة عام »

وعن حبان بن أبي حيدة رفعه : « إن أسرع صدقة إلى السماء أن يصنع الرجل طعاماً طيباً ، ثم يدعو عليه ناساً من اخوانه » أخرجه ابن أبي الدنيا . وعن جابر رفعه « إن من موجبات الرحمة إطعام المسلم المسكين » رواه الحاكم وصححه ، والبيهقي متصلاً ومرسلان طريقه أيضاً إلا أنه قال : « ان موجبات المغفرة اطعام المسلم السغبان » ورواه أبو الشيخ في « كتاب الثواب » إلا أنه قال : « من موجبات الجنة اطعام المسلم السغبان » . وعن صهيب رفعه « خيركم من أطعم الطعام ورد السلام » أخرجه أبو يعلى والحاكم . وعن عبد الله ابن الحارث رفعه « أطعموا الطعام وأفشوا السلام تورثوا الجنان » أخرجه الطبراني وعن صهيب رفعه « خياركم من أطعم الطعام » أخرجه ابن زنجويه والحاكم . وعن أبي سعيد رفعه « من أطعم مسلماً جائعاً أطعمه الله من ثمار الجنة » أخرجه أبو نعيم في « الحلية » . وعن أبي هريرة رفعه « من أطعم أخاه المسلم شهوته حرمه الله على النار » أخرجه البيهقي في « الشعب » وعن عائشة « خيار امتي من يطعم الطعام وليس فيه رياء ولا سمعة ، ومن أطعم طعاماً فيه رياء وسمعة جعله الله ناراً في بطنه يوم القيامة حتى يفرغ من الحساب » أخرجه الديلمي . وعن الضحاك مرسل « أصب بطعامك من تحب في الله » وأخرجه هناد عنه بلفظ « أخف من تحب في الله بصفوة الطعام » . وعن أبي سعيد الخدري أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « لاتصاحب إلا مؤمناً ، ولا يأكل طعامك إلا تقي » أخرجه ابن حبان في « صحيحه » .

وأحاديث إطعام الطعام ثابتة في صحاح الجوامع ، فعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي الاسلام خير ؟ قال : « تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه . وعن أبي يوسف عبد الله بن سلام ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

يقول: «يا أيها الناس أفشوا السلام، وأطعموا الطعام، وصلوا الأرحام، وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام» رواه الترمذي، وقال : حديث حسن صحيح. وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اعبدوا الرحمن ، وأفشوا السلام، وأطعموا الطعام تدخلوا الجنان » رواه الترمذي وصححه ، وابن حبان في «صحيحه» واللفظ له . وعن أبي شريح أنه قال : يارسول الله أخبرني بشيء يوجب لي الجنة قال : « طيب الكلام وبذل السلام وأطعام الطعام» رواه الطبراني وابن حبان في «صحيحه» والحاكم وصححه . وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله عز وجل يقول يوم القيامة : يا ابن آدم مرضت فلم تعدني ، قال : يارب كيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ ! قال : أما علمت أن عبدي فلاناً مرض فلم تعده ، أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده . يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني ، قال : يارب كيف أطعمك وأنت رب العالمين ؟ ! قال : أما علمت أنه استطعمك عبدي فلان فلم تطعمه ، أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي . يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني ، قال : يارب كيف أسقيك وأنت رب العالمين ؟ ! قال : استسقاك عبدي فلان فلم تسقه ، أما إنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي » رواه مسلم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا وليمة إلا في ثلاث : عرس أو خرس ، أو إعذار .

في « النهاية » الوليمة : هي الطعام الذي يصنع عند العرس ، وفيها الخرس : هو الطعام الذي يدعى اليه عند الولادة ، وفيها الإعذار : الحتان ، يقال : عذرتك فهو معذور ومعذر ، ثم قيل للطعام الذي يطعم في الحتان : إعذار . وقد وقع الاختلاف في غير ما يصنع عند العرس من الطعام ، هل يسمى وليمة حقيقة لغة أم شرعاً أم لأجلها مع الاتفاق على تسمية ما يصنع عند العرس وليمة ؟ أما الإطلاق الشرعي فكما أشار اليه بعضهم ، وأما اللغوي فالأكثر على أن الإطلاق الحقيقي مختص بالمتفق عليه ، كما نقله ابن عبد البر ، قال الحافظ : وهو المنقول عن الحليل بن أحمد وثعلب وغيرهما ، وجزم به الجوهري وابن الأثير ، وقال ،

صاحب « المحكم » : الوليمة : طعام العرس والإملاك ، وقال صاحب « القاموس » : كل طعام صنع لعرس أو غيره ، وقال عياض في « المشارق » : الوليمة طعام النكاح ، وقيل : طعام العرس خاصة ، وقال الشافعي : تقع الوليمة على كل دعوة تتخذ لسرور حادث من نكاح أو ختان أو غيرها ، لكن الأشهر استعمالها عند الاطلاق في النكاح وتقيد في غيره ، فيقال : وليمة الختان ونحو ذلك . وقال الأزهري : الوليمة مأخوذة من الولم ، وهو الجمع وزناً ومعنى ، لأن الزوجان يجتمعان . وقال ابن الاعرابي : أصلها من تميم الشيء واجتماعه ، وجزم الماوردي ثم القرطبي بأنها لا تطلق في غير طعام العرس إلا بقرينة . اهـ .

وحديث الباب يدل على تسمية هذه الثلاث ولائم ، اذا عرفت هذا فقد وردت أحاديث في وليمة العرس دالة على أنها حق ، وقد ترجم البخاري لـ « باب الوليمة حق » بما رواه الطبراني من حديث وحشي بن حرب رفعه : « الوليمة حق » ، ولمسلم « شر الطعام طعام الوليمة يدعى الغني ويترك المسكين وهي حق ... » الحديث ، ولأبي الشيخ والطبراني في « الأوسط » من حديث أبي هريرة رفعه « الوليمة حق وسنة » ، فمن دعي فلم يجب فقد عصى ... » الحديث ، وروى أحمد من حديث بريدة ، قال : لما خطب علي رضي الله عنه فاطمة ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « انه لا بد للعروس من وليمة » قال الحافظ : وسنده لا بأس به ، وقد ورد الأمر بها ، والأمر ظاهر في الوجوب كما هو مقرر في الاصول ، وبه قال بعض الشافعية ، ونقله ابن التين عن أحمد ، وجزم به سليم الرازي ، وقال : انه ظاهر نص الام ، وهو قول الظاهرية والجمهور انها سنة . قال ابن بطال : معنى « الوليمة حق » أي ليس بباطل ، بل يندب اليها ، وهي سنة فضيلة قياساً على سائر الأطعمة ، ولأنه أمره عليه السلام ولو بشاة ، وهي غير واجبة اتفاقاً لما فوقها اولى ، قال : ولا أعلم أحداً أوجبها . احتج القائل بالوجوب بما في البخاري ، وقال أنس : لما قدموا المدينة نزل المهاجرون على الأنصار فنزل عبد الرحمن بن عوف على سعد بن الربيع ، فقال : أقاسمك مالي وأنزل لك على إحدى امرأتي ، قال : بارك الله لك في أهلك ومالك ، فخرج الى السوق فباع واشترى ، فأصاب شيئاً من أقط وسمن ، فتزوج ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أولم ولو بشاة » .



وعن أنس « ما أولم صلى الله عليه وآله وسلم على شيء من نسائه ما أولم على زينب ، أولم بشاة « متفق عليها . وعنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « أولم على صفية بتمر وسويق » رواه الحمسة إلا النسائي . وعنه في قصة صفية « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم جعل وليمتها التمر والأقط والسمن ، رواه أحمد ومسلم ، وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أقام بين خيبر والمدينة ثلاث ليال ، يبني بصفية فدعوت المسلمين الى وليمته ما كان فيها من خبز ولا لحم ، وما كان فيها إلا أن أمر بالأنطاع فبسطت ، فألقى عليها التمر والأقط والسمن ، فقال المسلمون : إحدى أمهات المؤمنين أو بما ملكت يمينه ، فقالوا : إن حجبها فهي إحدى أمهات المؤمنين ، وإن لم يحجبها فهي بما ملكت يمينه ، فلما ارتحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب « متفق عليه .

وقد استفدت من هذه الاحاديث بيان أقل ما يؤلم به المستطيع ، لأن الاستطاعة شرط التكليف ، وعلى ذلك يحمل ما روته صفية بنت شيبة ، قالت : « أولم النبي صلى الله عليه وآله وسلم على بعض نسائه بدين من شعير » رواه البخاري وغيره ، وقد استدل على ان وقت فعلها إنما هو بعد الدخول بما في حديث أنس في قصة تزوجه صلى الله عليه وآله وسلم بزينب : أصبح عروسا بزينب ، فدعا القوم ... الحديث ، فيكون مقيدا لاطلاق الأمر بها في حديث أنس في قصة تزوج عبد الرحمن بن عوف ، على أن المراد بيان وقت الاستحباب ، والا فمجرد الفعل إنما يدل على الشرعية المطلقة عن التوقيت مهما لم يتكرر ذلك الفعل في الوقت المعين ، وأما الأمر لعبد الرحمن فلا يدل على ذلك ، إذ يمكن أن يكون أمره بذلك بعد دخوله للتدارك لا للتوقيت ، ولأنه لم يكن قد عرف شرعية التوليم .

نعم ، وهذه هي وليمة الدخول ، وفي كلا الطرفين خلاف حكاة في «الفتح» . وظاهر حديث الباب حصر مشروعية التوليم في الثلاث .

وقد ذكر النووي تبعا للقاضي عياض : ان الولا ثم ثمان : الاعذار - بعين مهمله وذال معجمة - للختان ، والعقيقة للولادة ، والحرس - بضم المعجمة وسكون الراء ثم السين مهمله - لسلامة المرأة من الطلق ، وقيل : هو طعام الولادة ، والعقيقة تختص باليوم السابع ، والنقيعة لقدم المسافر مشتقة من النقع وهو الغبار ، والوكيرة للسكنى المتجدد مأخوذة من

الوكر وهو المأوى والمستقر ، والوضيمة - بضاد معجمة - لما يتخذ عند المصيبة ، والمأدبة لما يتخذ بلا سبب - ودالها مضمومة ويجوز فتحها - . ا ه . قال الحافظ : واختلف في النقيعة هل هي التي يصنعها القادم من السفر أو التي تصنع له ؟ قولان ، وقيل : النقيعة التي يصنعها القادم ، والتي تصنع له تسمى تحفة ، وقيل : الوليمة خاص بطعام الدخول ، وأما طعام الاملاك وهو طعام ملك البضع بعقد نكاح أو بملك اليمين فهو كالطعام الذي يصنع عقيب ملك دار أو رقيق أو نحوه ، وقد عد منها الحذاق وهو الطعام الذي يتخذ عند حذق الصبي ، ذكره ابن الصباغ في « الشامل » ، وقال ابن الرفعة : هو الذي يصنع عند الختم أي ختم القرآن كذا قيده . قال الحافظ : ويحتمل ختم قدر مقصود منه ، ويحتمل أن يطرد ذلك في حذقه لكل صناعة . قال : وذكر المحامي في الرونق في الولاتم : العتيرة وهي شاة تذبح في أول رجب وتعقب بأنها في معنى الأضحية ، قال ز : وأما المأدبة ففيها تفصيل لأنها إن كانت لقوم مخصوصين فهي النقرى - بفتح النون والقاف مقصور - وإن كانت عامة فهي : الجفلى - بجيم وفاء بوزن الأول - وقد عد منها المأتمة وهي الطعام الذي يصنع لأجل الميت ، وعلى هذا فالوليمة ما تصنع عقيب حدوث حادث سرور وفرح أو حزن وترح .

نعم ، أما إجابة داعي طعام غير بدعي سواء صنع لوليمة عرس أو لغيرها ، فالظاهر وجوبها للأحاديث الواردة في ذلك ، ومنها ما يفيد حديث « المجموع » وهو قوله :

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام قال :  
« إذا دعا أحدكم أخوه ، فليأكل من طعامه ، ويشرب من شرابه ، ولا يسأله

عن شيء »

قوله : « فليأكل من طعامه وشرابه ... » البخ « هذا الأثر قد أخرج معناه الطبراني في « الاوسط » والحاكم والبيهقي في « الشعب » من حديث أبي هريرة رفعه بلفظ : « إذا دخل أحدكم على أخيه المسلم فاطعمه من طعامه فليأكل منه ، ولا يسأل عنه ، وإن سقاه من شرابه فليشرب منه ولا يسأل عنه » وأخرجه عبد الرزاق من حديثه وزاد : « فإن ربك فاسججه بالماء » بجيمين أي : رققه ، ذكر قريباً من معناه في « النهاية » . والأمر

بالأكل من طعامه والشرب من شرابه، إجابة للداعي وزيادة، وإذ هو المقصود بالأصالة وعن أبي هريرة « شر الطعام طعام الوليمة يدعى لها الأغنياء ويترك الفقراء، ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله » متفق عليه، وفي رواية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « شر الطعام طعام الوليمة يمنعها من يأتيها، ويدعى إليها من يأبأها، ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله » رواه مسلم وأبو الشيخ .

وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « أجيبوا هذه الدعوة إذا دعيت لها » وكان ابن عمر يأتي الدعوة في العرس وغير العرس ويأتيها وهو صائم، متفق عليه، وفي رواية : « إذا دعيت أحدكم إلى الوليمة فليأتها » متفق عليه ورواه أبو داود، وزاد « فان كان مفطراً فليطعمهم، وإن كان صائماً فليدع » وفي رواية قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من دعى فلم يجب فقد عصى الله ورسوله، ومن دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغيراً » رواه أبو داود، وفي إسناده أبان بن طارق البصري، قال في « الخلاصة » : قال ابن عدي : له نحو حديثين أو ثلاثة عن نافع، وعنه درست بن زياد بن خالد بن الحارث، قال أبو زرعة : شيخ مجهول . اهـ . وفي هامشها ما نصه ابن عمر حديث « من دعى فلم يجب .. الخ » قال ابن عدي : وأبان بن طارق لا يعرف إلا بهذا الحديث، وله غير هذا الحديث، وليس له أنكر من هذا الحديث وهو معروف به . اهـ . وفي إسناده أيضاً درست بن زياد، قال في « الخلاصة » : قال ابن عدي : أرجو أنه لا بأس به، وقال البخاري : ليس بالقائم . اهـ .

وكل ذي مروءة يعرف أن التطفل مشؤوم ولا يقع فيه الاساقط المهمة عن معالي الأمور محروم، وقد أخرج البيهقي عن ابن مسعود رفعه « إنك دعوتنا خامس خمسة وهذا رجل قد تبعنا، فان شئت أدنت له، وإن شئت رجعت » وأخرجه الترمذي مختصراً، وفي لفظ من حديث ابن عمر : « إذا دعا أحدكم أخاه فليجب » رواه أحمد ومسلم وأبو داود، وفي لفظ « إذا دعى أحدكم إلى وليمة عرس فليجب » وفي لفظ « من دعى إلى عرس أو نحوه فليجب » رواهما مسلم وأبو داود .

نعم، ظاهر التقييد في الرواية الأولى أن وجوب الإجابة مقصور على وليمة العرس،

ومفهومه عدم وجوب إجابة داعي غيرها ، ومنطوق الرواية الأخرى نص في وجوب الإجابة لداعي وليمة عرس أو غيره نصاً ، وهو لا يحتمل التخصيص ، ولا يقوى المفهوم على معارضة المنطوق ، والأقرب أنه سمع التعميم مرة والتخصيص أخرى فحكاهما على حسب الحادثة .

وقد وردت أحاديث تدل على وجوب إجابة داعي الطعام وإن كان المدعو صائماً ، فعن جابر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب ، فإن شاء طعم وإن شاء ترك » رواه أحمد ومسلم وأبو داود وابن ماجه ، وقال فيه : « وهو صائم » . وعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا دعي أحدكم فليجب ، فإن كان صائماً فليصل ، وإن كان مفطراً فليطعم » رواه أحمد ومسلم وأبو داود ، وفي لفظ « إذا دعي أحدكم إلى الطعام وهو صائم فليقل : إني صائم » رواه الجماعة إلا البخاري والنسائي ، وأخرجه الطبراني من حديث ابن مسعود بلفظ : إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب ، فإن كان مفطراً فليأكل ، وإن كان صائماً فليدع بالبركة » قال الحافظ العزيمي : وهو حديث صحيح ، وأخرجه ابن منيع عن أبي أيوب الأنصاري بلفظ : « إذا دعي أحدكم إلى وليمة فليجب وإن كان صائماً » قال العزيمي : صحيح

بقي الكلام فيما إذا اجتمع داعيان أيها يقدم ؟ وفي « التلخيص » ما نصه حديث : « إذا اجتمع داعيان فأجب أقربها إليك باباً فإن أقربها إليك باباً أقربها إليك جواراً ، وإن سبق أحدهما فأجب الذي سبق » رواه أبو داود وأحمد عن حميد بن عبد الرحمن ، عن رجل من الصحابة . وإسناده ضعيف ، ورواه أبو نعيم في « معرفة الصحابة » من رواية حميد بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، وله شاهد في البخاري من حديث عائشة ، قيل : يا رسول الله إن لي جارين فأبى أيها أهدي ، قال : « إلى أقربها منك باباً » . اهـ . وإنما قال : وإسناده ضعيف لانه لم يسم من الطعن فيه إلا هناد بن السري ، وحسنه السيوطي ، ويشهد لمعناده في الجملة حديث عائشة كما قال : ووجه الشهادة أن إيثار الأقرب باباً بالاهداء يدل على أحقية الأقرب فالأقرب في حقوق الجار ، الذي ما زال جبريل عليه السلام يوصيه به حتى ظن أنه سيورثه منه ، فيكون أحق بإجابة دعوته حيث اجتمعت دعوتها له في وقت واحد ، فإن تقدم أحدهما بالدعوة فـ

تبعه الثاني وكلاهما لوقت واحد بحيث لا يمكن امتثال دليل وجوب اجابتها عرفاً فقد تعلق به وجوب إجابة الأول ولا تكليف عليه بإجابة الثاني ، لان الامكان العرفي شرط في مثل هذا وعدمه مانع ، ولا يصح قياس اجابة الداعي على سبب اثبات الشفعة حتى تلزم أولوية الأقرب مطلقاً لاختلاف حكمة مشروعيتهما ، فالاجابة للتواصل والتواد ، وذلك جلب نفع مطلوب كونه بين جميع المسلمين جار أو غيره ، ولا شك أن الجار والأقرب أولى حيث يقدم داعيه لاجتماع الموجبين ، ومشروعية الشفعة لدفع الضر عن الجار ، والأقرب جواراً أولى بالدفع عنه ، فيكون أولى بالحق . وأما إذا استويا في قرب الدار وبعدها مع اجتماع داعيها في آن واحد كذلك . ولا مرجح شرعي ، فالقرعة أطيب لنفوس الجميع ، كما قال الامام يحيى بن حمزة عليه السلام ، والا اتبع المرجح للخروج من عهدة تكليف وجوب الاجابة للآخر ، ولانه يكون أقرب الى طيب نفسه ، ولا يحسن هاهنا أن يقال : يكون مخيراً لان الحق عليه لغيره لا له ، فليتأمل

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« الوليمة أول يوم سنة ، والثاني رياء ، والثالث سمعة » .

هكذا في النسخ التي بيدي ، وهو موقوف عليه عليه السلام ، ويمكن أن يكون الغلط من تناول أيدي النساخ ، وإن الأصل هكذا « الوليمة أول يوم حق والثاني سنة والثالث رياء ، وسمعة » موافقة لما أخرجه الطبراني في « الكبير » عن ابن عباس رفعه : « طعام يوم في العرس سنة ، وطعام يومين فضل ، وطعام ثلاثة أيام رياء وسمعة » ولما رواه الترمذي من حديث ابن مسعود رفعه « طعام أول يوم حق ، وطعام يوم الثاني سنة ، وطعام يوم الثالث سمعة ، ومن سمع سمع الله به » وقال : لا نعرفه إلا من حديث زياد بن عبد الله البكائي وهو كثير الغرائب والمناكير . قال الحافظ في « الفتح » : وشيخه فيه عطاء بن السائب وسماع زياد منه بعد اختلاطه فبهذه علته . ١ هـ .

وانما كان طعام اليوم الثاني سنة لأنه معروف ، وكل معروف صدقة ، وقد تقدم الكلام على ذلك ، وحديث « الوليمة في اليوم الأول حق ، وفي الثاني معروف ، وفي الثالث

رياء وسمعة . قال الحافظ في « التلخيص » : أخرجه أحمد والدارمي والبخاري وأبو داود والنسائي من حديث رجل من ثقيف يقال : اسمه زهير ، وغلط ابن قانع فذكره في الصحابة فيمن اسمه معروف ، وذلك أنه وقع في السنن وفي « المسند » عن رجل من ثقيف يقال له : معروف ، أي يثنى عليه خير ، قال قتادة : ان لم يكن اسمه زهيراً فلا أدري ما اسمه ، وأخرجه البغوي في « معجم الصحابة » فيمن اسمه زهير ، وقال : لا أعلم له غيره ، وقال ابن عبد البر : يقال : انه مرسل ، وقال البيهقي عن البخاري : لا يصح إسناده ولا تعلم له صحبة ، وأغرب أبو موسى المدني فأخرج الحديث في ترجمة عبد الله بن عثمان الثقفي في « ذيل الصحابة » وإنما رواه عبد الله عن هذا الرجل ، وقد أعلاه البخاري في « تاريخه » وأشار الى ضعفه في « صحيحه » . وقد أخرج أبو داود من طريق قتادة عن سعيد بن المسيب موقوفاً عليه مثله ، وفي الباب عن أبي هريرة رواه بن ماجه ، وفي إسناده عبد الملك بن حسين النخعي الواسطي ضعيف . وعن ابن مسعود رواه الترمذي بلفظ الحديث المتقدم واستغربه ، وقال الدارقطني : تفرد به زياد بن عبد الله ، عن عطاء بن السائب ، عن أبي عبد الرحمن السلمي عنه ، قال الحافظ : قلت : وزيد مختلف في الاحتجاج به ، ومع ذلك فسأله من عطاء بعد الاختلاط . وعن الحسن رواه البيهقي من رواية أبي سفيان عنه ، وفي إسناده بكر بن خنيس وهو ضعيف ، وذكره ابن أبي حاتم والدارقطني في « العلل » من حديث الحسن بن أنس ، ورجعاً رواية من أرسله عن الحسن . وعن وحشي بن حرب وابن عباس رواهما الطبراني في « الكبير » وإسنادهما ضعيف . اهـ .

وقال في « الفتح » بعد سرده لهذه الأحاديث ما لفظه : وهذه الأحاديث وان كانت كل منها لا يخلو عن مقال ، فمجموعها يدل على أن للحديث أصلاً . اهـ . وقد وقع الاختلاف هل يجب اجابته في اليوم الثاني والثالث أم لا ؟ وإلى كراهة الاجابة في اليوم الثالث ذهب الشافعية والحنابلة والمادوية ، وقد استوفى الأقوال في « الفتح » ولا يخفى أن الحديث وان صح فهو لا ينافي وجوب اجابة الداعي ، لأن عصيان الداعي بفعلها في اليوم الثالث دنس متعلق به ، ولا يتعلق بالحجيب منه شيء إذ لا تلازم بينهما ، كما لا تلازم بين وجوب الاجابة في اليوم الأول الذي قد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه سمى طعامه شراً في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « شر الطعام طعام الوليمة يدعى الأغنياء ويترك الفقراء ،

ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله « وبين وجوب الاجابة لداعيها ، بل زاد تأكيد ذلك الوجوب بتسمية تارك اجابة داعيها عاصيا لله ورسوله مع كونه دعا إلى شر الطعام ، وربما كان المعنى الذي لأجله كان ذلك الطعام شراً هو الذي لأجله كره التوليم في اليوم الثالث أو قريب منه ، وذلك أن إضافة الاغنياء لا بد أن يداخلها شيء من التكاليف التي لا خير فيها ، فاذا عريت الولاية عن حضور الفقراء لم تخلص عن الشر الذي بصحبها ، وحينئذ فالأظهر وجوب الاجابة وهو الذي جنح اليه البخاري ، فقال : « باب حق اجابة الولاية والدعوة ومن أولم سبعة أيام » ونحوه ، ولم يؤقت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوماً ولا يومين .

وقد أخرج أبو يعلى ، قال الحافظ : بسند حسن عن أنس ، قال : « تزوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم صفية وجعل عتقها صداقها ، وجعل الولاية ثلاثة أيام . . . » الحديث ، وعلى هذا فيكون هذا الحديث مخصوصاً لمجموع تلك الأحاديث على فرض صحته ، ووجه التخصيص عصمته صلى الله عليه وآله وسلم عن فعل غير ما فيه ثواب ولو كان مباحاً ، لأنه مأمور بتبليغ جميع الأحكام ، ومنها بيان الاباحة . أما إذا كان المدعو في اليوم الثاني والثالث وما بعده غير المدعو فيما قبله ، وثمة سعة ومحبة للكرم واصطناع المعروف والتحدث بالنعمة فلا إشكال ، وأما إذا لم يكن كذلك فلعل أن يكون في دخول الجيب إرشاد صاحب الولاية الى ما هو الحق ، والذي يحسن منه اقتصاره عليه ، وتبين أن ذلك الفعل غير جائز ولا مشروع ولا مثاب عليه ، وإرشاده إلى التوبة عن العود إلى مثل ذلك الفعل ، وإذا ليس ذلك الطعام محرماً في نفسه لطيب نفس صاحبه بأكل من دعاه لأكله ، إلا أن يكون فاسقاً لئنه صلى الله عليه وآله وسلم عن إجابة طعام الفاسقين ، أخرجه الطبراني والبيهقي من حديث عمران بن حصين .

وهكذا إذا اشتملت مائدة على طعام محرم في نفسه أو شراب كذلك ، فالأول كالحنزير والثاني كالخمر ، أو اشتملت المائدة على وجود منكر غير الطعام والشراب وهو مجزوم بتحريمه فلا تجوز الاجابة ، ومن لم يعلم بوجود ذلك إلا بعد وصوله اليها ، وهو لا يقدر على تغيير ذلك الى حد لا يصلح للانتفاع به ، وجب عليه الخروج لحديث عمر ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا

يقعد على مائدة يدار عليها الخمر ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بazar ، ومن كانت تؤمن بالله واليوم الآخر فلا تدخل الحمام » رواه أحمد ، وللترمذي معناه من رواية جابر ، وقال : حديث حسن غريب ، والحاكم والنسائي من طريق أبي الزبير ، عن جابر . قال الحافظ في « الفتح » : وإسناده جيد ، وأخرجه الترمذي من وجه آخر فيه ضعف عن جابر ، وأخرجه أبو داود من حديث ابن عمر بسند فيه انقطاع ، وأحمد من حديث ابن عمر أيضاً ، وأخرجه الحاكم والنسائي وأبو حاتم من حديث جعفر بن برقان ، عن الزهري ، عن سالم عن أبيه بلفظ « نهى عن مطعمين عن الجلوس على مائدة يشرب عليها الخمر ... » الحديث ، وأعله أبو داود والنسائي وأبو حاتم بأن جعفر لم يسمعه من الزهري ، وجاء التصريح عنه بقوله أنه بلغه عن الزهري ، ورواه البزار من حديث أبي سعيد ، ورواه الطبراني من حديث ابن عباس ومن حديث عمران بن حصين ، ورواه أحمد من حديث عمر بن الخطاب . قال في « التلخيص » : وأسانيدها ضعاف .

وأما إذا أمكن التغيير لذلك المنكر فقد وجب الحضور له للأدلة القطعية الدالة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فإن لم يستطع إلا انكاره بلسانه بما لا ثمره له ، فقد تعارض عليه الأمران ، فإن لم يخف على نفسه وماله فالتزم أرجح الحديث « فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه » كما إذا لم يمكن الانكار بالقلب ، وهذا كله حيث كان المنكر مجزوماً بتحريمه في دين الاسلام أو عند المنكر والمنكر عليه ، وإلا وجب الرجوع إلى ما يقتضيه الدليل

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « للمسلم على أخيه ست خصال : يعرف اسمه ، واسم أبيه ، ومنزله ، ويسأل عنه إذا غاب ، ويعوده إذا مرض ، ويحييه إذا دعاه . »

أخرج ابن سعد والبخاري في « التاريخ » والترمذي عن زيد بن نعامه الضبي « إذا أخى الرجل الرجل فليسأله عن اسمه واسم أبيه ومن هو ، فانه أوصل للمودة » وأخرج البيهقي في « الشعب » عن ابن عمر « إذا أخيت رجلاً فاسأله عن اسمه واسم أبيه ، فإن كان



غائباً حفظته ، وإن كان مريضاً عدته ، وإن مات شهده « والخراطي في « مكارم الأخلاق » عن عمران « هذه ليست بالمعرفة حتى تعرف اسمه واسم أبيه فتعوده إذا مرض ، وتشيعه إذا مات » والطبراني في « الكبير » عن ابن عمر « ليست بمعرفة حتى تعرف اسمه واسم أبيه وقبيلته ، إن مرض عدته ، وإن مات اتبعت جنازته » وأخرج البخاري في « الأدب » ومسلم « حق المسلم على المسلم ست : إذا لقيته فسلم عليه ، وإذا دعاك فأجبه ، وإذا استنصحك فانصح له ، وإذا عطس فحمد الله فشمته ، وإذا مرض فعده ، وإذا مات فاتبعه » وأخرج أحمد والترمذي وابن ماجه عن أمير المؤمنين علي عليه السلام « للمسلم على المسلم ست بالمعروف : يسلم عليه إذا لقيه ، ويحييه إذا دعاه ، ويشتمه إذا عطس ، ويعوده إذا مرض ، ويتبع جنازته إذا مات ، ويجب له ما يجب لنفسه » وأخرج الترمذي والنسائي عن أبي هريرة « للمؤمن على المؤمن ست خصال : يعوده إذا مرض ، ويشهده إذا مات ، ويحييه إذا دعاه ، ويسلم عليه إذا لقيه ، ويشتمه إذا عطس ، وينصح له إذا غاب أو شهد » رواه أحمد من حديث ابن عمر . قال الحافظ عبد العظيم : بأسناد حسن . وعن أبي أيوب الأنصاري بلفظ « للمسلم على أخيه المسلم ست خصال واجبة ، فمن ترك خصلة منها فقد ترك حقاً واجباً ... » فذكر الحديث بنحو ما تقدم رواه الطبراني وأبو الشيخ في « الثواب » . قال الحافظ : ورواها ثقات ، إلا عبد الرحمن بن زياد بن أنعم .

نعم ولا ينافي ذلك حديث أبي هريرة المتفق عليه : « حق المسلم على المسلم خمس : رد السلام ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز ، وإجابة الدعوة ، وتشميت العطس » ولأحد حديث ابن مسعود الذي أخرجه أحمد والحاكم « للمسلم على المسلم أربع خلال : يشتمه إذا عطس ، ويحييه إذا دعاه ، ويشهده إذا مات ، ويعوده إذا مرض » . ١ هـ . لأن المفهوم لا يعارض المنطوق ، ولأن مفهوم أربع لو عمل به لكان معارضاً لمفهوم الخمس ، كما أنه معارض لمفهوم الست ، فيلزم تعارض مفاهيم الأعداد الثلاثة ، ومنطوق الست أرجح من مفهومي الأربع والخمس مع تعارضهما ، والعمل بها عمل بما دونها بالأولى والأخرى ، ولا كذلك في العكس مع لزوم التحكم لو عمل بأحد الأولين . وهذا يتحقق أن رواية الست زيادة غير معارضة بما يسقطها فوجب قبولها ، ومجموع ذلك قد أفاد وجوب رعاية هذه الحقوق التي منها إجابة داعيه للطعام ، والتعبير بكونها حقاً للمسلم على أخيه مؤكداً بـ « على » مع ورود الأمر بكل

واحد منها ، والتصريح بالوجوب في رواية ظاهر في الوجوب حتى يتحقق الصارف ، وقد ورد في السلام ما يقتضي صرف ذلك الوجوب عن البادي ، وليس هذا مقام استيفاء الكلام على ذلك .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أربعة لهم أجران : رجل كانت له أمة فأدبها وأحسن أدبها ثم أعتقها فنكحها فله أجران ، ورجل أدخل الله عليه الرزق في الدنيا فأدى حق الله وحق مواليه فله أجران ، ورجل شفع شفاعته خير أجراه الله على يديه كان له أجران ، ورجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بي فله أجران » .

الأحاديث الواردة فيمن يؤتى أجره مرتين رويت عن جمع من الصحابة باتفاق واختلاف ، فمنها : « أربعة يؤتون أجرهم مرتين : أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ومن أسلم من أهل الكتاب ، ورجل كانت عنده أمة فأعجبته فأعتقها ثم تزوجها ، وعبد مملوك أدى حق الله وحق سادته » رواه الطبراني من حديث أبي أمامة الباهلي قال الحافظ العزيمي : وإسناده حسن . ومنها بلفظ : « ثلاثة لهم أجران : رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ، والعبد المملوك إذا أدى حق الله وحق مواليه ، ورجل كانت له أمة فأدبها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ، ثم أعتقها فتزوجها فله أجران » . رواه البخاري ومسلم من حديث أبي موسى الأشعري والتومني وحسنه ، ولفظه قال : « ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين : عبد أدى حق الله وحق مواليه فذاك يؤتى أجره مرتين ، ورجل كانت عنده جارية وضيئة فأدبها فأحسن تأديبها ، ثم أعتقها ، ثم تزوجها يبتغي بذلك وجه الله ، فذلك يؤتى أجره مرتين ، ورجل آمن بالكتاب الأول ، ثم جاء الكتاب الآخر فأمن به ، فذلك يؤتى أجره مرتين » رواه أحمد والنسائي وابن ماجه . وقد تقدمت أحاديث أن الصدقة على ذي الرحم صدقتان : صدقة وصلة ، وقد عرفت الكلام على مفهوم

العدد على القول به . وعلى الجملة إن مفهوم عدد أربعة غير مقصود للحصر لا عند النافي له ، وهو ظاهر ولا عند المثبت له لورود ما هو أرجح منه ، وقد قال الحافظ السيوطي في «توير الحوالك شرح موطأ مالك » في ما جاء في المملوك وهبته من كتاب الجامع عند الكلام على حديث ابن عمر أن رسول صلى الله عليه وآله وسلم قال : « العبد إذا نصح لسيدته وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين » ما لفظه : وقد وردت أحاديث كثيرة فيمن يؤتي أجره مرتين فجمعت منها نيفاً وثلاثين ، ونظمتها في أبيات فقلت :

وجمع أتى فيما رويناه أنهم	يثنى لهم أجر حووه محققا
فأزواج خير الخلق أو لهم ومن	على زوجها أو للقريب تصدقا
وفاز بجهد ذو اجتهاد أصاب والـ	وضوء اثنتين والكتابي صدقا
وعبد أتى حق الإله وسيد	وعابر يسري مع غنى له تقى
ومن أمة يشري فأدب محسناً	وينكحها من بعده حين أعتقا
ومن سن خيراً أو أعاد صلاته	كذاك جبان إذ يجاهد ذا شقا
كذاك شهيد في البحار ومن أتى	له القتل من أهل الكتاب فألحقا
وطالب علم مدرك ثم مسبغ	وضوءاً لدى البرد الشديد محققا
ومستمع في خطبة قد دنا ومن	بتأخير صف أول مسلما وقى
وحافظ عصر مع إمام مؤذن	ومن كان في وقت الفساد موفقا
وعامل خير مخفياً ثم ان بدا	يرى فرحاً مستبشراً بالذي ارتقى
ومغتسل في جمعة عن جناية	ومن فيه حقاً قد غدا متصدقا
وماش يصلي الجمعة ثم من أتى	بدا اليوم خيراً ما فضعفه مطلقا
ومن حقه قد جاءه من سلاحه	ونازع نعل إن خير تسبقا
وماش لدى تشيع ميت وغاسل	يداً بعد أكل والمجاهد أخفقاً
ومتبع ميتاً حياءً من أهله	ومستمع القرآن فيما روى الثقا
وفي مصحف يقرأ وقاربه معرب	بتفهم معناه الشريف محققا

. ١٥ المراد نقله .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« إذا دخلت السوق فقل : بسم الله الرحمن الرحيم ، وتوكلت على الله ، ولا  
حول ولا قوة إلا بالله ، اللهم إني أعوذ بك من عین فاجرة ، وصفقة خاسرة ،  
ومن شر ما أحاطت به هذه السوق » .

السوق يذكر ويؤنث ، كما في « مختار الصحاح » ومعناه في « النهاية » . وهذا الأثر قد  
روي نحوه مرفوعاً أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا دخل السوق قال : « بسم الله ، اللهم  
إني أسألك من خير هذه السوق وخير ما فيها ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها ، اللهم إني  
أعوذ بك أن أصيب فيها يمينا فاجرة ، وصفقة خاسرة » أخرجه الطبراني في « الكبير »  
والحاكم ، قال الحافظ العزيمي : باسناد ضعيف . وقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
إذا خرج من بيته قال : « بسم الله ، توكلت على الله ، اللهم إني أعوذ بك من أن أضل أو  
أضل ، أو أزل أو أزل ، أو أظلم أو أظلم ، أو أجهل أو يجهل علي أو أبغي أو يبغى علي »  
أخرجه الطبراني في « الكبير » من حديث بريدة ، وصححه الحافظ السيوطي ، ورواه أحمد  
والترمذي وابن ماجه والحاكم وابن السني من حديث أم سلمة بألفاظ متقاربة ، وقال الترمذي :  
حديث حسن صحيح ، وقد وردت أحاديث في التروغيب في ذكر الله تعالى في الأسواق  
ومواطن الغفلة عن جمع من الصحابة ، وقد عقدت لها أبواب وهي جديرة بذلك ، ولكنها  
ليست بما عقد له هذا الأثر والإحالة كافية .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان  
إذا رأى كوكباً منقضاً قال : اللهم صوبه وأصب به ، وقنا شر ما تريد به » .

لما كانت الشهب ترسل عذاباً على مرده الجن كما نطق بذلك القرآن العظيم وصرحت به  
أحاديث النبي الكريم عليه وعلى آله أفضل الصلاة والسلام ، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
إذا أرى شيئاً من نوع ما قد يرسل عذاباً طلب خيره واستعاذ بالله من شره ، مع كونه  
صلى الله عليه وآله وسلم قد آمنه الله من حلول بأس به وبأتمته ، كما قال تعالى : « وما كان

الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون » فكان يحول بينه صلى الله عليه وآله وسلم وبين استحضاره لما قد أمنه ربه منه غلبة استحضاره صلى الله عليه وآله وسلم مقام خوف حلول الحوادث المفزعة من ذلك النوع ، وهو لها حتى كان إذا عصفت الريح قال : « اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به » وإذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر ، فإذا أمطرت سري عنه فعرفت - يعني عائشة - ذلك فسألته فقال : « لعله يا عائشة كما قال الله تعالى : « فلما رأوه عارضا مستقبلا أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا ... » الآية أخرجه أحمد ومسلم من حديث عائشة : كان في ذلك دلالة إشارة الى شرعية طلب خير ما قد يكون نوعه عذاباً ، والاستعاذة من شر ما يرسل عذاباً ، فاقتفى أمير المؤمنين عليه السلام أثر تلك المشروعية ، وكان يطلب من الله اصابة المنقضى من النجوم لمردة الجن ، ويستعيذ من شره ، ولذلك نظائر والقصد الإشارة .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام « أنه كان إذا نظر في المرأة قال : الحمد لله الذي أحسن خلقي ، وحسن خلقي وصورتي ، وعافاني في جسدي » .

قد روي نحو هذا الأثر مرفوعاً أخرجه ابن السني عن أنس بلفظ : « أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا نظر وجهه في المرأة قال . » الحمد لله الذي سوى خلقي فعدله وكرم صورة وجهي فحسنها ، وجعلني من المسلمين » وأخرجه أبو يعلى والطبراني في « الكبير » من حديث ابن عباس بلفظ : كان إذا نظر في المرأة قال : « الحمد لله الذي حسن خلقي وخلقني ، وزان مني مائشان من غيري ... » الحديث ، ضعفه الحافظ العزيزي . وعن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « اللهم كما أحسنت خلقي فأحسن خلقي » رواه أحمد ، قال الحافظ المنذري : ورواته ثقات .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه عن جده ، عن علي عليهم السلام أنه كان

يقول إذا دخل المقبرة : « السلام على أهل الديار من المسلمين والمؤمنين ، أنتم لنا فرط وإنا بكم لاحقون ، إلى الله راغبون ، إنا إلى ربنا منقلبون » .

الأحاديث الواردة فيما يقال في زيادة القبور قد وردت بألفاظ مختلفة ، فمنها عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أتى المقبرة ، فقال : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ... » الحديث ، رواه مالك والشافعي وأحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه وابن حبان . وعن ابن عباس رفعه بلفظ : « السلام عليكم يا أهل القبور من المؤمنين والمسلمين ، يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالأثر » أخرجه الترمذي والطبراني في « الكبير » . وعن عائشة بلفظ : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا وإنا بكم متواعدون غداً ومتواكلون ، وإنا شاء الله بكم لاحقون ، اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد » أخرجه النسائي . وأخرج مسلم عنها أيضاً أنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلما كان ليلتها منه يخرج إلى البقيع من آخر الليل ، فيقول : السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأنا بكم ما نواعدون غداً مؤجلون ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد » ، وأخرج هو والنسائي عنها بلفظ : « قولي : السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » وأخرج ابن ماجه عنها أيضاً رفعته « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، أنتم لنا فرط وإنا بكم لاحقون ، اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتتنا بعدهم » وأخرجه أحمد عنها بلفظ : « سلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا بكم لاحقون ، اللهم لا تحرمنا أجرهم ، ولا تفتتنا بعدهم » وأخرجه الطبراني في « الكبير » عن مجمع بن جارية بلفظ : « السلام على أهل القبور - ثلاثاً - من كان منكم من المسلمين والمؤمنين ، أنتم لنا فرط » . وعن الجهدية امرأة بشير بن الحصاصية عن بشير ، قال : إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خرج ذات ليلة فتبعته فأتى البقيع ، فقال : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا بكم لاحقون ، وإنا لله وإنا إليه راجعون ، لقد أصبتم خيراً بجيلاً وسبقتم شراً طويلاً ، أخرجه أبو يعيم وابن عساكر . واختلاف هذه الألفاظ يدل على توسيع الأمر ، ومعظم المقصود من الزيارة هو الدعاء بالرحمة والعافية من عذاب القبر والمغفرة

للذنوب ، وقد ورد عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان إذا دعا بدأ بنفسه ، أخرجه الطبراني عن أبي أيوب وأخرجه أهل السنن الثلاث وابن حبان والحاكم عنه بلفظ « كان إذا ذكر أحدا فدعا له بدأ بنفسه » وهذا مما يتأسى به فيه ، فتكون أمته مثله ، ومنه قوله هنا : « يغفر الله لنا ولكم » وأما البداءة بالسلام فهو تحفة كل مزور من زائره ، وقد قيل : إنه يشترط في الأدعية الاتيان بالالفاظ الواردة عن الشارع مستدلين بقوله صلى الله عليه وآله وسلم للبراء بن عازب في حديث تعليم دعاء الاضطجاع للنوم : « لا ، ونبيك الذي أرسلت » وبأحاديث تعليمات الأدعية ، ولعله يقال : أما الاسم الأعظم فلا يمكن مصادفته إلا بذلك ، وأما أحاديث تعليمات الأدعية فليس فيها المنع من غيرها ، وإن كان اللفظ النبوي أولى وأحق ، وأما حكم زيارة القبور في حق الرجال والنساء ، فقد تقدم شطر منه في « كتاب الجنائز » ، وبحث في آخر « باب الأكل من لحوم الاضاحي » .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تفلت القرآن من صدري ، فأدنانني منه ، ثم وضع يده على صدري ، ثم قال : اللهم أذهب الشيطان من صدره - ثلاث مرات - قال : ثم قال : إذا خفت من ذلك فقل : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ومن همزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون ، إن الله هو السميع العليم ، اللهم نور بكتابك بصري ، وأطلق به لساني ، وأشرح به صدري ، ويسر به أمري ، وأفرج به عن قلبي ، واستعمل به جسدي ، وقوني لذلك ، فإنه لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وتعيد ذلك ثلاث مرات ، فإنه يدحر عنك » .

لا مانع أن تكون شكاية أمير المؤمنين عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرة عن سبب تفلت القرآن بكثرة وسوسة الشيطان ، فكان تعليم النبي صلى الله عليه وآله

وسلم له بهذا الدعاء ، ومرة عن نفس تفلت القرآن نسيانا ، أو ان النسيان مسبب عن تلك الوسوسة ، فعلمه أولاً هذا الدعاء لدحر الشيطان عنه ، ثم لما شكى مجرد نسيان القرآن كما يفيد حديث ابن عباس رضي الله عنه علمه ما يكون سبباً للتفضل الرباني عليه بالحفظ ، وهذا هو وجه الجمع ، فعن ابن عباس قال : بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ جاءه علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ، فقال : بأبي أنت تفلت هذا القرآن من صدري فما أجديني أقدر عليه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا أبا الحسن أفلا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن وتنفع بهن من علمته ، ويثبت ما تعلمت في صدرك » قال : أجل يا رسول الله فعلمني ، قال : إذا كان ليلة الجمعة فإن استطعت أن تقوم في ثلث الليل الآخر ، فإنها ساعة مشهودة ، والدعاء فيها مستجاب ، وقد قال أخي يعقوب لبيه : « سوف أستغفر لكم ربي » يقول : حتى تأتي ليلة الجمعة ، فإن لم تستطع فقم في وسطها وإن لم تستطع فقم في أولها فصل أربع ركعات تقرأ في الركعة الأولى « بفاتحة الكتاب » وسورة « يس » وفي الركعة الثانية « بفاتحة الكتاب » و « حم الدخان » . وفي الركعة الثالثة « بفاتحة الكتاب » و « ألم تنزيل السجدة » وفي الركعة الرابعة « بفاتحة الكتاب » و « تبارك المفصل » فإذا فرغت من التشهد فاحمد الله وأحسن الثناء على الله وصل على أفضل وأحسن الأنبياء محمد وعلى آله وعلى سائر النبيين ، واستغفر للمؤمنين والمؤمنات ، ولاخوانك الذين سبقوك بالآيمان » ثم قل في آخر ذلك : « اللهم ارحمني بترك المعاصي أبداً ما أبقيتني ، وارحمي أن أتكلف ما لا يعينني ، وارزقني حسن النظر فيما يرضيك عني ، اللهم بديع السموات والارض ذا الجلال والاكرام والعزة التي لا ترام . أسألك يا الله يا رحمن بجلالك ونور وجهك ، ان تلزم قلبي حفظ كتابك كما علمتني ، وارزقني أن أتلوه على النحو الذي يرضيك عني ، اللهم بديع السموات والارض ذا الجلال والاكرام والعزة التي لا ترام . أسألك يا الله يا رحمن بجلالك ونور وجهك أن تنور بكتابك بصري ، وأن تطلق لساني ، وأن تفرج به عن قلبي ، وأن تشرح به صدري ، وأن تستعمل به بدني فإنه لا يعينني على الحق غيرك ، ولا يؤتيني إلا أنت ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ، يا أبا الحسن تفعل ذلك ثلاث جمع أو خمساً أو سبباً تجاب بأذن الله ، والذي بعثني بالحق ما أخطأ مؤمناً قط » قال ابن عباس : فوالله ما لبثت علي الا خمساً أو سبباً حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مثل



ذلك المجلس ، فقال : يا رسول الله إني كنت فيما خلا ، لا آخذ إلا أربع آيات ونحوهن ، فإذا قرأتهن على نفسي تفلتن ، وأنا أتعلم اليوم أربعين آية ونحوها فإذا قرأتها على نفسي ، فكأنما كتاب الله بين عيني ، ولقد كنت أسمع الحديث ، فإذا رددته تفلت ، وأنا اليوم أسمع الأحاديث ، فإذا تحدثت بها لم أخرم منها حرفاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند ذلك : « مؤمن ورب الكعبة أبا الحسن » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الوليد بن مسلم ، ورواه الحاكم وقال : صحيح على شرطها ، إلا أنه قال : يقرأ في الثانية « بالفاتحة » و « آلم السجدة » . وفي الثالثة « بالفاتحة » و « الدخان » عكس ما في الترمذي ، وقال في الدعاء : « وأن تشغل به بدني » مكان « وأن تستعمل » وهو كذلك في بعض نسخ الترمذي ، ومعناها واحد ، وفي بعضها « وان تغسل » قال الحافظ المنذري : طرق أسانيد هذا الحديث جيدة ومتمنه غريب جداً ، والله أعلم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الموت فزع ، فإذا بلغ أحدكم موت أخيه فليقل كما أمر الله عز وجل : إنا لله وإنا إليه راجعون ، وإنا إلى ربنا لمنقلبون ، اللهم اكتبه عندك من المحسنين واجعل كتابه في عليين ، واخلف على عقبه في الآخرين ، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده » .

الحديث أخرجه ابن السني في « عمل اليوم والليلة » عن ابن عباس بلفظ : « إن للموت فزعا فان أتى أحدكم وفاة أخيه ، فليقل : إنا لله وإنا إليه راجعون ... » الحديث ... إلا أنه قال : « واخلف عقبه » وأخرجه الطبراني في « معجمه » وابن النجار عن أبي هند الداري بلفظ : « إن للموت فزعا ، فإذا بلغ أحدكم موت أخيه فليقل : إنا لله وإنا إليه راجعون ، اللهم ألحقه بالصالحين ، واخلف على ذريته في الغابرين ، واغفر لنا وله يوم الدين ، اللهم لا تحرمنا أجره ، ولا تفتنا بعده . وموت الأخ في الله مصيبة يصاب بها العبد المؤمن » وقد قالت أم سلمة رضي الله عنها : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « مامن عبد تصيبه مصيبة فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون ، اللهم أجرني في مصيبي ، واخلف لي

خيراً منها ، إلا آجره الله في مصيبته ، وأخلف له خيراً منها، قالت : فلما مات أبو سلمة ، قلت : أي المسلمين خير من أبي سلمة أول بيت هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم إني قلتها فأخلف الله لي خيراً منه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « رواه مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي ، ولفظه : قلت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، « إذا أصاب أحدكم مصيبة فليقل : إنا لله وإنا اليه راجعون ، اللهم عندك أحسب مصيبي ، فأجرني بها ، وأبدلي بها خيراً » فلما احتضر أبو سلمة ، قال : اللهم اخلفني في أهلي خيراً مني فلما قبض ، قالت أم سلمة : إنا لله وإنا اليه راجعون ، عند الله أحسب مصيبي فأجرني فيها ، ورواه ابن ماجه بنحو الترمذي . وعن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إذا مات ولد العبد ، قال الله تعالى لملائكته : قبضتم ولد عبدي ، فيقولون : نعم ، فيقول : قبضتم ثمرة فؤاده ؟ فيقولون : نعم ، فيقول : ماذا قال عبدي ؟ فيقولون : حمدك واسترجع ، فيقول الله تعالى : ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة ، وسموه بيت الحمد ، رواه الترمذي وحسنه وابن حبان في « صحيحه » .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا آوى إلى فراشه عند منامه اتكأ على جانبه الأيمن ، ثم وضع يمينه تحت خده ، مستقبل القبلة ثم قال : باسمك اللهم وضعت جنبي وبك أرفعه ، اللهم إن أمسكت روحي فارحمها ، وإن أخرجتها ، فاحفظها بما تحفظ به الصالحين » .

أخرج الشيخان وأبو داود من حديث أبي هريرة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا آوى أحدكم الى فراشه فلينفذه بداخلة إزاره فانه لا يدري ما خلفه عليه ، ثم ليضطجع على شقه الايمن ، ثم ليقل : باسمك ربي وضعت جنبي ، وبك أرفعه ، ان أمسكت نفسي فارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين » . وقد وردت أحاديث فيعن يأوي الى فراشه للنوم بأذكار مختلفة ، فعن رافع بن خديج عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إذا اضطجع احدكم على جنبه الأيمن ، ثم قال : اللهم أسلمت نفسي اليك ، ووجهت وجهي اليك ،

وأجأت ظهري اليك، وفوضت أمري اليك، لا ملجأ ولا منجى منك إلا اليك، أو من بكتابك وبرسلك، فإن مات من ليلته دخل الجنة» رواه الترمذي، وقال: «هذا حديث حسن غريب». وعن البراء بن عازب، قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إذا أتيت مضطجعك فتوضأ وضوءك للصلاة، ثم اضطجع على شقك الأيمن، ثم قل: اللهم إني أسلمت نفسي اليك، ووجهت وجهي اليك، وفوضت أمري اليك، وأجأت ظهري اليك، رغبة ورهبة اليك، لا ملجأ ولا منجى منك إلا اليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت، ونيك الذي أرسلت، فإن مت من ليلتك فأنت على الفطرة، واجعلهن من آخر ما تتكلم به» قال: فرددتها على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما بلغت: آمنت بكتابك الذي أنزلت، قلت: ورسولك الذي أرسلت، قال: لا، ونيك الذي أرسلت» رواه الامام أبو طالب البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه، وفي رواية للبخاري والترمذي «فانك إن مت من ليلتك مت على الفطرة، وإن أصبحت أصبت خيراً». وعن البراء ابن عازب أيضاً، قال: كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا نام توسد يمينه تحت خده، ويقول «اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك» وفي لفظ: «يوم تجمع عبادك» أخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير وصححه، ورواه ابن عساكر من حديث أنس بلفظ: «أي رب قني عذابك يوم تبعث عبادك».

وعن أبي ذر، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل قال: «اللهم باسمك غوث ونجيا» وإذا استيقظ قال: «الحمد لله الذي أحيانا بعد موتنا» وفي لفظ «بعد ما أماتنا واليه النشور» أخرجه ابن جرير وصححه، وأخرجه الامام المرشد بالله من حديث حذيفة. وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «من قال حين يأوى إلى فراشه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، غفرت له ذنوبه أو خطايا - شك مسعر - وإن كانت مثل زبد البحر» رواه النسائي وابن حبان في «صحيحه» واللفظ له. وعند النسائي «سبحان الله وبحمده» وقال في آخره «غفرت له ذنوبه ولو كانت أكثر من زبد البحر»، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لابنته فاطمة الزهراء عليها السلام لما جاءت تطلبه خادما من السبي يقيها حر ماهي

فيه : « اتقي الله يا فاطمة ، وأدي فريضة ربك ، واعلمي عمل أهلك ، وإذا أخذت مضجعتك ، فسبحي ثلاثاً وثلاثين ، واحمدي ثلاثاً وثلاثين ، وكبري أربعاً وثلاثين ، فتلك مائة ، فهو خير لك من خادم » قالت : رضيت عن الله وعن رسوله زاد في رواية « ولم يخدمها » رواه البخاري ومسلم وأبو داود واللفظ له ، والترمذي مختصراً ، الجميع من حديث أمير المؤمنين علي عليه السلام . وفي حديث ابن عمرو بن العاص « فتلك مائة باللسان وألف في الميزان ... » الحديث ... رواه أبو داود واللفظ له ، والترمذي وقال : حديث حسن صحيح ، والنسائي وابن حبان في « صحيحه » . ومن آداب من يريد النوم أن لا ينام إلا طاهراً . فعن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من بات طاهراً بات في شعاره ملك فلا يستيقظ إلا قال الملك : اللهم اغفر لعبدك فلان فإنه بات طاهراً » رواه ابن حبان في « صحيحه » . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « طهروا هذه الأجساد طهركم الله ، فإنه ليس من عبد يبيت طاهراً إلا بات معه في شعاره ملك لا ينقلب ساعة من الليل إلا قال : اللهم اغفر لعبدك فإنه بات طاهراً » رواه الطبراني في « الأوسط » . قال الحافظ المنذري : باسناد جيد .

وفي الباب غير ذلك . وعن عمر أنه قال : يا رسول الله أينام أحدنا وهو جنب ؟ قال : « نعم ، إذا توضأ » أخرجه الجماعة ، وفي رواية للبخاري ومسلم « ليتوضأ ثم لينم » ، وفي رواية للبخاري « ليتوضأ ويرقد » وفي رواية لهما « توضأ واغسل ذكرك ، ثم نم » وفي رواية للبخاري : « نعم ، ويتوضأ » وابن حبان . وعن عائشة ، قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أراد أن ينام - وهو جنب - غسل فرجه وتوضأ وضوءه للصلاة » رواه الجماعة أيضاً . ولأحمد ومسلم عنها ، قالت : « كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا كان جنباً فأراد أن يأكل أو ينام توضأ » . وعن عمار بن ياسر « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رخص للجنب إذا أراد أن يأكل أو يشرب أو ينام أن يتوضأ وضوءه للصلاة » رواه رواه أحمد والترمذي وصححه . وهذا الحديث والذي قبله مفيدان أن المراد بالوضوء هو وضوء الصلاة ، وهو الحقيقة الشرعية التي لا يعدل عنها عند الإطلاق إلا لدليل .

نعم ، وجميع أحاديث الباب قاضية بوجوب الوضوء على من أراد النوم وهو جنب ، ويعارضها ما أخرجه الخمسة إلا البخاري من حديث ابن عباس رفعه : « إنما أمرت بالوضوء

إذا قمت إلى الصلاة » وما أخرجه ابن خزيمة وابن حبان في « صحيحيهما » من حديث ابن عمر « أنه سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم أينام أحدنا وهو جنب ؟ قال : نعم ويتوضأ إن شاء » فقيد الوضوء على مريد النومجنباً بشيئتنا ، وذلك معنى رفع الذم على الترك ، فيجب حمل إطلاق سائر الأحاديث على هذا التقييد . أما في رواية حديث ابن عمر ، فلأنحاد القصة والمخرج ، وأما غيره ، فلجهل تاريخها وتاريخ رواية التقييد ، كما هو مقرر في الأصول ، وإعمال دليلي الإطلاق والتقييد شبهه بباب صرف ظواهر الأوامر عن مقتضاها ، لا يخالفه فيما نراه إلا في عدم جواز تأخر المطلق عن المقيّد بوقت لا يتسع للعمل للزوم العبث أو البدء كما بيناه فيما سبق ، ويشتركان في أن الصارف عن مقتضى الوجوب والإطلاق لا بد أن يتحقق مقارنته أو تأخره بوقت يتسع للعمل فيها ، ويختص الصارف عن الوجوب بجواز تقدمه بوقت لا يتسع للعمل ، ويفترقان في أن حمل الإطلاق على التقييد مع جهل التاريخ إعمال للدليلين ، بخلاف ما إذا تعارض الموجب وغير المحرم مع جهل تاريخها ، فلا يخرج الموجب عن مقتضاه لوجوب ترجيح الموجب على غير المحرم مطلقاً ، رعاية لقاعدة الترجيح ، ولو تحقق تأخر أحدهما بوقت يتسع للعمل لكان المتأخر ناسخاً ، وفرق بين باي الصرف عن مقتضى الوجوب والصرف عن مقتضى العموم والخصوص ، وإن اتفقا في كون الكل إخراجاً عن الظاهر إن إعمال الدليلين مع التخصيص لم يجر من العام إلا ما تناوله التخصيص ، بخلاف الصرف عن مقتضى دليل الوجوب فإنه يؤدي إلى جواز ترك العمل بالمصروف ، ولا يجوز ذلك إلا عند تحقق كون الصارف صارفاً ، ولا تحقق مع جهل التاريخ ، بل مقتضى الأحوطية ترجيح الموجب على غير المحرم من مقتضيات سائر الأدلة ، وما شرط في صارف الموجب مشروط في صارف المحرم فاعتبره .

ولنرجع إلى تمام الكلام على أحاديث الباب ، قد عرفت أنه يلزم من حمل مطلقاتها على المقيّد لها عدم وجوب الوضوء على من يريد النومجنباً ، ولا يخفى أنه إذا لم يجب عليه مع ورود حديث « إن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب ولا صورة ولا جنب » أخرجه أبوداود ، فلا يجب الوضوء على غيره من باب الأولى ، فيكون تقييد الأحاديث الواردة في غير الجنب ممن يريد النوم بالأولى ، وحديث ابن عباس مؤيد لذلك بصريحه غاية التأييد ، وبدلالة الاقتران ينتفي وجوب الاضطجاع على الشق الأيمن المستفاد من قوله صلى الله عليه وآله وسلم :

« ثم اضطجع على شقك الأيمن » وكذلك قول الدعاء المذكور ، وهي أمانة معمول بها  
ما لم يعارضها ما هو أقوى منها ، وخصوصاً مثل هذه التعبديات ، وإذا انتفى وجوبها  
بقي الاستحباب .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال له  
رجل : « يا أمير المؤمنين ما ترى في سؤر الابل ومشي الرجل في النعل الواحدة ،  
وشرب الرجل وهو قائم ؟ قال : فدخل الرحبة فدعا بماء - وأنا معه والحسن - ،  
قال : ودعا بناقة له فسقيت من ذلك الماء ، ثم تناول ركوة فغرف من فضلها  
فشرب وهو قائم ، ثم انتعل باحدى نعليه - حتى خرج من الرحبة ، ثم قال  
للرجل : قد رأيت ، فإن كنت بناقة تفتدي فقد رأيت ما فعلنا » . حدثني زيد  
ابن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « خرجت أنا  
ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نطوف في نخل وصاحب النخل معنا ، فإذا  
هو بمطهرة معلقة على نخلة قال : فتناول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
المطهرة - وهو قائم - فجعل يشنّها في فيه شناً وهو قائم » .

الحديث الأول اشتمل على ثلاث مسائل : الأولى : سؤر الابل ، والثانية : مشي الرجل  
في النعل الواحدة ، والثالثة : الشرب قائماً .

أما الأولى - فالظاهر أن السؤال فيها عن طهارة سؤر الابل ، فالجواب منه عليه السلام  
بالشرب من سؤرها يدل على المسؤول عنه بالفحوى ، وبعد فلا يخفى أن كون الشيء طاهراً  
أو غير طاهر حكم شرعي ، فإن كون الماء يصح التطهر والتطهير به أو لا يصح أيها ،  
ولا يجتنب لذاته أو يجتنب ، كل ذلك حكم على الماء بكونه على أي الوصفين ، وذلك لا يعرف  
إلا من جهة الشارع ، ولا خفاء أن الأصل في الماء هو الطهورية لقوله تعالى : « وأنزلنا من

السما ماء طهوراً » ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « الماء طهور لا ينجسه شيء » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه وغيرهم ، وصححه ابن معين أيضاً ، وابن حزم والحاكم . والأصل أيضاً طهارة جميع أساور الدواب والبهائم ، وقد قام الدليل على إخراج سؤر الكلب من ذلك الأصل ، فعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم فليرقه ، ثم ليغسله سبع مرات » رواه مسلم والنسائي وغيرهما ، وفي رواية « وعفروه الثامنة بالتراب » . وهذا الحديث لا يعارض ما أخرجه الدارقطني وغيره من طرق حديث أبي هريرة قال : « سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الحياض التي تكون بين مكة والمدينة ، فقيل : إن الكلاب والسباع ترد عليها ، فقال : لها ما أخذت في بطونها ، ولنا ما بقي شراب وطهور » وأخرج نحوه الدارقطني وغيره عن ابن عمر للفرق الواضح بين الإناء والحياض ، فإن أمواه الحياض الغالب استنجارها بخلاف الآنية .

نعم ، ولا يخفى أن التشديد في غسالات الإناء الذي يبلغ فيه الكلب يمنع من إلحاق ولوغ سائر الدواب غير ما يطلق عليه اسم الكلب به ، فيبقى سؤر غيره على موافقة ذلك الأصل ، وأما الاستدلال بحديث « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان بصغي إلى الهرة الإناء حتى تشرب ثم يتوضأ بفضلهما » رواه الدارقطني من طرق لا تخلو عن المقال ، وبحديث « أنها ليست بنجس إنما من الطوافين عليكم والطوافات » رواه الترمذي ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح ، وصححه البخاري ، وبأنها سبع ، كما أخرجه أحمد والدارقطني والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة بلفظ : « السنور سبع » وصححه الحافظ السيوطي ، وإذا كانت سبعة وقد علل طهارتها بضرورة عظم مشقة دفعها بكثرة طوفانها ، فيكون في ذلك التعليل دلالة إشارة إلى نجاسة سائر السباع التي لم تبسح الضرورة طهارتها ، فقد يمكن الجواب عن ذلك بأن المراد من سبعيتها هو إثبات الافتراض لها لما تنصيده ، فلا يكون في التعليل دلالة إشارة إلى نجاسة سائر السباع ، ويرد على هذا الجواب أن دلالة الإشارة إنما أخذت من تعليل طهارتها بكثرة طوفانها وتعسر التحفظ عنها ، فيلزم أن يستفاد منه نجاسة كل ما يمكن التحفظ منه من الحيوانات ، وهو أوسع دائرة من الأول ، وقد يجاب عن ذلك بأن الظاهر أن ما صح أن يطلق عليه اسم الكلب لغة من السباع ، فقد شمله حديث أبي هريرة المصدر في أول البحث ، وإن اشتهر في غير المتوحش كما يفيد حديث دعائه صلى الله عليه وآله وسلم

على عتبة بن أبي لهب بقوله : « اللهم سلط عليه كلباً من كلابك » وأما ما لم يطلق عليه اسم الكلب سواء كان سبعاً أم غير سبع فبهي باقية على حكم الأصل ، وهو الطهارة بدلالة حديث أبي هريرة الثاني ، وقد دخل في حكم غير السباع ما حكم الشارع فيه بجواز أكله منها كالضبع تخصيصاً ، فيكون دخول سور الابل أولى ، وكما ورد في الحديث الصحيح في سيلان لعاب نافقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على كتف أفراد من الصحابة .

نعم ، وهذا الكلام في غير الحيض والمواجل الكبار ، فأما هي فلا ينجس ماؤها بشرب الكلاب والسباع وغيرها ، منها كما قدمناه ، وقد أخرج الشافعي والدارقطني والبيهقي في « المعرفة » وقال : له اسانيد إذا ضم بعضها الى بعض كانت قوية بلفظ « أنتوضاً بما أفضلت الحمر ؟ قال : نعم ، قال : وبما أفضلت السباع كلها ؟ قال : نعم » وأخرج الدارقطني وغيره عن ابن عمر ، قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بعض أسفاره فسار ليلاً ، فمروا على رجل جالس عند مقراة له ، وهي الحوض الذي يجتمع فيه الماء ، فقال عمر : أولغت السباع عليك الليلة في مقراتك ؟ فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا صاحب المقراة لا تنخبره ، هذا متكلف ، لها ما حملت في بطونها ، ولنا ما بقي شراب وطهور . وهذه الأحاديث مقيدة بالزيادة المجمع عليها في حديث « الماء طهور لا ينجسه شيء » وهي قوله : « إلا ما غير ريحه أو لونه أو طعمه » ويتقيد بها أيضاً حديث ابن عمر « إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث » رواه الخمسة وابن حبان وابن خزيمة وغيرهم ، يعني حيث لم يتغير ريحه أو طعمه أو لونه ، هذا ما اقتضاه الكلام على المسألة الأولى .

**وأما المسألة الثانية وهي مشي الرجل في النعل الواحدة ،** فقد ورد النهي عن ذلك من حديث أبي هريرة عند البخاري بلفظ : « لا يمش أحدكم في نعل واحدة لينعلها جميعاً أو لينعلها جميعاً » وأخرجه مسلم من طريق أبي رزين « خرج إلينا أبو هريرة فضرب بيده على جبهته ، فقال : أما إنكم تحدثون أني أكذب لنتهدوا وأضل ، أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إذا انقطع شمع أحدكم فلا يمش في نعل واحدة حتى يصلحها » وله من حديث جابر « حتى يصلح نعله » وله ولأحمد من طريق همام عن أبي هريرة « إذا انقطع شمع أحدكم - أو شراكه - فلا يمش في أحدهما بنعل والأخرى



حافية ، ليحفها جميعاً أو لينعلها جميعاً » وأخرج مسلم أيضاً من طريق مالك ، عن أبي الزبير ، عن جابر « نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يأكل الرجل بشماله أو يمشي في نعل واحدة » . ومن طريق أبي خيثمة عن أبي الزبير ، عن جابر « إذا انقطع شسع أحدكم فلا يمش في نعل واحدة حتى يصلح شسعه ، ولا يمش في خف واحد » وأخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة ، وهو عند أحمد من حديث أبي سعيد ، وعند الطبراني من حديث ابن عباس .

وقد اختلف في علة ذلك على أقوال تخمينية ، وظاهر النهي تحريم المشي في نعل واحد أو خف واحد ، وقد صح عن عائشة القول بالجواز ، وروت في ذلك حديثاً أخرجه الترمذي عنها قالت : « ربما انقطع شسع نعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فمشى في النعل الواحدة حتى يصلحها » وأخرج الترمذي بسند صحيح عن عائشة أنها كانت تقول : « لأخيفن أبا هريرة فيمشي في نعل واحدة » وكذا أخرجه ابن أبي شبة موقوفاً ، قال الحافظ : وكأنه لم يبلغها النهي . قال ابن عبد البر : لم يأخذ أهل العلم برأي عائشة في ذلك . قال الحافظ : وقد ورد عن علي عليه السلام وابن عمر أيضاً أنهما فعلا ذلك ، وهو إما أن يكون بلغها النهي فحملاه على التنزيه ، أو كان زمن فعلهما يسيراً بحيث يؤمن معه المخذور ، أو لم يبلغها النهي ، أشار الى ذلك ابن عبد البر .

**قلت :** بل الظاهر أن أمير المؤمنين عليه السلام أخذ بدليل التأسى به صلى الله عليه وآله وسلم الذي رواه هو من فعله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا انقطع شسع نعله مشى في نعل واحدة ، والأخرى في يده حتى نجد شسعاً فيلبسها ، عزاه في « كنز العمال » الى الطبراني في « الأوسط » .

قال الحافظ ابن حجر : وقال عياض : روي عن بعض السلف في المشي في نعل واحدة أو خف واحد أثر لم يصح ، أوله تأويل في المشي اليسير بقدر ما يصلح الأخرى .

**قلت :** لا يخفأك صحة أدلة النهي عن المشي في نعل واحدة أو خف واحد ، وهو وارد بالفاظ خاصة بالمخاطبين ، فعلى فرض صحة فعله صلى الله عليه وآله وسلم المخالف لما نهى عنه لا يكون الفعل معارضا للقول الخاص بالأمة إلا حيث تحقق تأخر دليل تأس به

صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك الفعل بخصوصه ، وإلا فلا يلزم الأمة التأسي به في ذلك الفعل بخصوصه ، لأن تاريخ القول الخاص بالأمة وتاريخ أدلة التأسي العامة مجهولان ، فيجب العمل بالقول الخاص بالأمة فيما تناوله وبالعام من أدلة التأسي العامة فيما سواه ، طبقاً لقاعدة بناء العام على الخاص ، وإلا لزم ترجيح الفعل على القول ، ومقتضى الجواز على مقتضى التحريم لو حمل النهي على التنزيه وأنه لا يجوز ، وإعمال المتعارضين على وجه لا يكون فيه الإهدار لأيهما هو الأحوط ، بل هو الواجب حتى يتحقق الصارف عنه ، وقد وجدنا القول الخاص بالأمة أخص من مدلول أدلة التأسي العامة ، ورفع الخاص ، وإن كنا نرى جوازه بالعام ، فهو لا يكون إلا حيث تحقق تاريخ النسخ فقد وجب المقتضى وهو القول الخاص بالأمة ، ولم يتحقق المانع مع جهالة تاريخ أدلة التأسي العامة ، فيتعين العمل بالخاص فيما تناوله وبالعام فيما بقي ، لا يقال: العمل بهذه القاعدة يلزم منه الوقوع في محذور هو توهم لزوم صدق :

لا تنه عن خالق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وهذا توهم يقشعر له قلب كل مؤمن صانه الله عن ذلك التوهم ، لانه يقال : محل صدق هذه المسألة في غير المتوهم ، وليس ذلك إلا فيما لم يحكم فيه العقل باستواء صدورده في الحسن والقبح من كل من يصح صدورده منه ، أو فيما لم يقطع بالاستواء فيها كذلك شرعاً ، ولا يخفى أن تخصيص بعض الأشخاص بحكم دون آخر كتخصيص بعض الأوقات بحكم دون آخر ، وعلى ذلك كان اختلاف الشرائع ، وكل ذلك منظور فيه مراعاة جانب المصالح ، وليس شيء من ذلك مما يحكم العقل فيه باستواء صدورده من كل مكلف ، ولا مما يقطع فيه بالاستواء فيها كذلك في كل شريعة ، ولا في شريعتنا ، فبذلك حكمنا بأن الشارع أعلى درجة من الطبيب الماهر بما لا يعلم ذلك إلا رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، فكما لا يلزم الطبيب فيما لا يعرف جواز تناوله أو وجوبه أو تحريمه إلا من جهة أن لا يخالف من يأمره بتناول أي شيء ، أو ينهيه عنه مع القطع بتجويز عدم معرفته للعلة أو دوائها أو كليهما ، فلا يلزم من هو أعرف منه بالطريق التي يتلقاها بالوحي عن علام الغيوب أحكم الحاكمين من باب الأولى والأخرى ، وذلك بما لا إشكال فيه ، فأنسى بخطو إليه خطي ، وليكن منك هذا البحث على ذكر ، فانه مهم جداً ، ولم أر من تنبه له والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات .

نعم ، وقد قدمنا لك الكلام على أنه لا يتعين الرجوع إلى ما يذهب اليه أمير المؤمنين عليه السلام إلا حيث تعارضت الأدلة من كل وجه أو كان الدليل مجملا ، ولا يبان من الشارع ترجيحا لقوله عليه السلام على قول غيره من الصحابة لما تقدم ، وتجويز علمه بنسخ مشترك بينه وبين غيره من مجتهدى الصحابة وأكابرهم . وأيضا لو كانت مخالفته كلها عن نص لأبرزه إكالا للحجة ، وحاشاه أن يرضى بأن يعتقد فيه بأن كل ما أداه اليه اجتهاده تجوز مخالفة النصوص به على حد جواز رفع المتقدم بالتأخر من الأدلة الشرعية ، وأنه كان يرى لنفسه ذلك، فحاشاه ثم حاشاه ، وقد قدمنا لك حديث أبي جحيفة الصحيح في أنه لم يختص رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشيء من الوحي دون الناس إلا ما في قراب سيفه ، أو فهم يعطاه الرجل المؤمن ، ولو كان قوله عليه السلام حجة لما ساغ لبنيه وسائر الصحابة مخالفته كما تقدم نقل شيء منها ، وما أداه اليه اجتهاده عليه السلام ، وإن كانت أحق بالاصابة ، لا يلزم منه ترك الدليل له لجواز عدم اطلاعه عليه ، ولما قررناه سابقا من إن المتحقق ثبوته له هو الملكة ، وأنها فيه عبارة عن كمال أهلية المعرفة له بالأحكام ، وهذا لا يلزم منه العلم بجميع أشخاص جزئيات الأدلة ، وإن كان كمال الأهلية لا يتحقق إلا بكثرة الممارسة والوقوف على شطر كبير منها ، ولهذا كان يرجع عليه السلام عن كثير من مجتهداته ، كما تقدمت الإشارة الى ذلك في ميراث الجد مع الاخوة وبيع أمهات الأولاد وغير ذلك . وكونه علم الهدى وراية الحق، إما بالنظر الى أمهات المسائل أو هي الأكثر من غيرها أو بالنظر الى من خالفه في جمع شمل الأمة من الفرق الثلاث ، وهم الذين أمر بقتالهم القاسطين والمارقين والناكثين . وهذا التأويل لهذا الحديث هو الأظهر والمتعين ، وبه يعرف المراد من دوران الحق معه حيث دار ، وبوضحه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لعمار : « عليك بهذا الأصلع إذا سلك الناس وادبا فاسلك وادي علي، وغيرها ، وكل ذلك واضح لا يخفى .

نعم ، وأما المسألة الثالثة ، وهي الشرب قائما ، فاعلم أنه قد ورد النهي عن ذلك في عدة أحاديث ، منها عند مسلم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم زجر عن الشرب قائما ، ومثله عنده من حديث أبي سعيد بلفظ : نهى ، ومثله للترمذي وحسنه

من حديث الجارود ، ولمسلم من طريق أبي غطفان عن أبي هريرة بلفظ : « لا يشربن أحدكم قائماً فمن نسي فليستقي » وأخرجه أحمد من وجه آخر ، وصححه ابن حبان من طريق أبي صالح عنه بلفظ : « لو يعلم الذي يشرب وهو قائم لاستقاء » ولأحمد من وجه آخر عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وآله وسلم رأى رجلاً يشرب قائماً ، فقال : « قه » ، قال : لمه ؟ ! قال : « أيسرك أن يشرب معك الهر ؟ » ، قال : لا ، قال : « قد شرب معك من هو شر منه الشيطان » . قال الحافظ ابن حجر : وهو من رواية شعبة عن أبي زياد الطحان مولى الحسن بن علي عنه ، وأبو زياد لا يعرف اسمه ، وقد وثقه يحيى بن معين . وأخرج مسلم من طريق قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى أن يشرب الرجل قائماً ، قال قتادة : فقلنا لأنس : فالأكل ؟ قال : ذاك شر وأخبث . اهـ .

وهذا يندفع القدرح في الحديث بأن في رواته مدلساً وهو قتادة ، وقد عنعن ، وكانت شعبة يتقيه منه ، ووجه الدفع تصريحه في السند بما يقتضي سماعه له من أنس بقوله : قال قتادة : فقلنا لأنس : فالأكل ؟ قال : ذاك ... الخ ، أشار الى ذلك الحافظ في «الفتح» ، وقد قدرح في الحديث أيضاً بأن قتادة رواه أيضاً عن أبي عيسى عن أبي سعيد ، وأبو عيسى غير مشهور ولم يروه عنه إلا قتادة . قال الحافظ : لكن وثقه الطبراني وابن حبان ، ومثل هذا يخرج في الشواهد ، ودعوى القاضي عياض اضطرابه مردودة ، لأن لقتادة فيه إسنادين وهو حافظ . قال الحافظ : وأما تضعيفه لحديث أبي هريرة بعمر بن حزمة فهو مختلف في توثيقه ، ومثله يخرج له مسلم في المتابعات ، وقد تابعه الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة فيما أخرجه أحمد وابن حبان . قال الحافظ : فالحديث بمجموع طرقه صحيح ، والله أعلم . اهـ .

والأحاديث قاضية بتحريم شرب الرجل قائماً ، ولا سيما بعد أمره صلى الله عليه وآله وسلم من شرب قائماً ناسياً أن يستقي . وتعليقه صلى الله عليه وآله وسلم لأمره لمن شرب قائماً بالقيء بالتكرية أولاً ، ثم بما يجب التباعد عنه ثانياً في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « أيسرك أن يشرب معك الهر ؟ » قال : لا ، قال : « قد شرب معك من هو شر منه الشيطان » . وفي هذا الحديث دلالة على النهي عن الشرب قائماً ، ليس راجعاً لأمر طبي بل لأمر لا يعرف إلا من جهة الشارع ، مع امكان أن يكون للأمرين ،

ويكون الشارع قد أراد حفظ صحة العقل من ضرر سؤر ولوغ الشيطان ، وصحة البدن عن موجبات الأمراض ، وحفظ كلتا الصحتين واجب ، وبذلك تتأكد المبالغة في تحريم الشرب قائماً

وقد ثبت عن أمير المؤمنين عليه السلام وجماعة وافرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، بل ومن فعله صلى الله عليه وآله وسلم ما يخالف ذلك ، فروى الامام أحمد والبخاري عن النزال بن سبرة ، قال : « أتى علي رضي الله تعالى عنه على باب الرحبة فشرب قائماً ، قال : ان ناساً يكره أحدهم أن يشرب وهو قائم ، وإني رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعل كما رأيتموني فعلت » وفي رواية « قال ابن ميسرة : سمعت النزال بن سبرة يحدث عن علي رضي الله عنه أنه صلى الظهر ، ثم قعد في حوائج الناس في رحبة الكوفة حتى حضرت صلاة العصر ، ثم أتى بلاء فشرب وغسل وجهه ويديه - وذكر رأسه ورجليه - ثم قام فشرب فضله وهو قائم ، ثم قال : ان اناساً يكرهون الشرب قائماً ، وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم صنع مثل ما صنعت . ١ هـ . وعن كبشة قالت : « دخلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فشرب من قربة معلقة » أخرجه الترمذي وصححه ، وهذا الحديث شاهد للحديث الثاني من حديثي الشرب قائماً ، وقد ثبت الشرب قائماً عن عمر أخرجه الطبراني . وفي « الموطأ » أن علياً وعمر وعثمان كانوا يشربون قياماً ، وكان سعد وعائشة لا يرون بذلك بأساً

والكلام على شرب أمير المؤمنين علي عليه السلام ومن ذكر معه من الصحابة قياماً وشرب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قائماً مع النهي عنه ، كالكلام على مشيه عليه السلام ومشى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في النعل الواحدة مع النهي عنه . هذا ولا يعزب عنك أنه لا يكون الصارف بغير النسخ صارفاً عن المعنى الحقيقي إلا إذا كان مقارناً للمصروف أو في حكمه ، وهو المتقدم أو المتأخر بوقت يتسع للعمل بالمصروف ، إذ هو بيان للمراد من المصروف ، هذا مقتضى قاعدة ترجيح المحرم على غيره ، والموجب على غير المحرم ، فلا يكون مع جهل تاريخ المتعارضين وإلا لزم التحكم ، وانه لا يجوز عقلاً ولا شرعاً مع تحقق المقتضى وامكان الجمع بينهما على وجه ينتفي معه التعارض الظاهر ، وأما

قول عمر : « كُنَّا نَأْكُل عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَمْشِي وَنَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ » رواه أحمد وابن ماجه والترمذي وصححه ، فهذا الحديث بعد تسليم اطلاع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتقريره ، هو بجهول التاريخ ، ولا يكون صارفاً للنهي عن التحريم إلا إذا تحقق مقارنته لأحاديث النهي أو تأخره عنها . وأيضاً غاية ما يفيدته التقرير هو الجواز بمعنى الإباحة والنهي يفيد التحريم ، وهو أرجح منها كما عرفت . وبهذا تعرف الكلام على قول الحافظ .

وفي الباب عن سعد بن أبي وقاص أخرجه الترمذي أيضاً . وعن عبد الله بن أنيس أخرجه الطبراني . وعن أنس أخرجه البزار والأثرم . وعن عمرو بن شعيب ، عن أبيه عن جده أخرجه الترمذي وحسنه . وعن عائشة أخرجه البزار وأبو علي الطوسي في « الأحكام » . وعن أم سليم نحوه أخرجه ابن شهاب . وعن عبد الله بن السائب عن خباب ، عن أبيه ، عن جده أخرجه ابن أبي حاتم . وعن كليم نحو حديث كبشة أخرجه أبو موسى بسند حسن .

وعن ابن عباس ، قال : « شرب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قائماً من زمزم ، متفق عليه ، فإن قلت : كيف ساغ للنبي صلى الله عليه وآله وسلم الشرب قائماً مع قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « قد شرب معك من هو شر منه الشيطان » وظاهره أنه لم يشارك الشارب إلا لشربه قائماً . قلت : وإنما قال : معك . وأيضاً الشارع أعلى درجة من منزلة الطيب ، كما دللنا عليه قريباً ، فيكون أولى بأن لا يعتز ب مخالفته لما أمر به أو نهى عنه . وأيضاً مجرد تسميته صلى الله عليه وآله وسلم على شربه تكون مانعة من شرب الشيطان معه ، وظاهر الحديث أنه لا يمتنع من شرابنا ومن الشراب معنا إلا بالتسمية والشرب من قعود إلا أن تكون لضرورة ازدحام أو نحوه ، كما يمكن أن يحمل على ذلك شربه صلى الله عليه وآله وسلم من زمزم قائماً ، فإنه محل ازدحام قطعاً .

**تنبيه :** لاخفاء أن فعل أمير المؤمنين علي عليه السلام لما يراه في الثلاث المسائل وقع جواباً عن سؤال الرجل عن رأيه في ثلاثتها ، فلا يعترض بمخالفة رواية أبي خالد لما رواه البخاري من أنه عليه السلام لم يشرب قائماً في الرحبة إلا فضلة وضوئه ، لجواز تعدد

القصة والسبب ، أما القصة فظاهر ، وأما السبب فلان الثلاثة من أفعاله عليه السلام في رواية أبي خالد وقعت جواباً عن سؤال سائل تحقيقاً ، وفي رواية البخاري ، فلأن شربه عليه السلام لفضلة وضوئه قائماً وقع ردّاً لاستكراه ناس الشرب قائمين ، ولهذا أكد الدفع لاستكراههم بالاستناد الى فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم لذلك ، ولما كان في رواية أبي خالد انما سئل عن مجرد رأيه في الثلاث المسائل ، وعرف من حال السائل ارادته الاهتداء بهديه لم يحتاج إلا الى بيان رأيه فيها من دون استناد الى دليل خاص .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا ينبغي لوال من الولاية ولا للملك أن تبلغ عقوبته حداً من حدود الله ، وأما وال من الولاية أو ملك بلغت عقوبته حداً من حدود الله ، لقي الله وهو ساخط عليه » قال : وكان علي عليه السلام يقول : « حد المملوك في أدنى الحدود أربعون ، ولا ينبغي لأحد أن تبلغ عقوبته حد المملوك » .

أخرج البيهقي عن النعمان بن بشير الأنصاري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من بلغ حداً في غير حد فهو من المعتدين » وأخرج الجماعة الا النسائي عن أبي بردة بن نيار الأنصاري أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « لا يجلد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله » . قال الترمذي : هذا أحسن شيء روي في التعزير ، وإنما قال الترمذي : هذا أحسن شيء لما قاله في « التلخيص » في الكلام على هذا الحديث من أنه قد تكلم في اسناده ابن المنذر والأصيلي من جهة الاختلاف فيه . وقال البيهقي : قد وصل عمرو بن الحارث اسناده فلا يضر تقصير من قصر فيه ، وقال الغزالي : صححه بعض الأئمة وتعبه الرافعي في « التذنيب » ، فقال : أراد بقوله : بعض الأئمة ، صاحب « التقريب » ، ولكن الحديث أظهر من أن تضاف صحته الى فرد من الأئمة ، فقد صححه البخاري ومسلم . ١ هـ .

وفي الباب عن أبي هريرة رفعه بلفظ : « لا تعزروا فوق عشرة أسواط » أخرجه ابن ماجه . وعن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام مرسل بلفظ : « لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يضرب فوق عشرة أسواط إلا في حد » أخرجه ابن سعد ، وأخرجه البيهقي عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم مرسل أيضا . وأخرج عبد الرزاق عن سليمان بن ثعلبة بن يسار مرسل « لا ضرب فوق عشر ضربات إلا في حد من حدود الله » .

وقد اختلف السلف في مدلول حديث أبي بردة ، فأخذ بظاهره الليث وأحمد في المشهور عنه ، واسحاق وبعض الشافعية ، وقال مالك والشافعي وصاحب أبي حنيفة وزيد بن علي والمؤيد بالله والامام يحيى بجواز الزيادة على عشرة أسواط ، ولكن لا يبلغ أدنى الحدود . وذهب الهادي والقاسم والناصر وأبو طالب الى أنه يكون في كل موجب للتعزير دون حد جنسه ، وهو قول الأوزاعي ، وروي عن محمد بن الحسن الشيباني ، وقال أبو يوسف : ما رآه الحاكم بالغاً ما بلغ ، وقال مالك وابن أبي ليلى : أكثره خمسة وسبعون ، هكذا حكاه الامام المهدي في « البحر » وحكى النووي عن مالك وأصحابه وأبي ثور وأبي يوسف ومحمد أنه الى رأى الامام بالغاً ما بلغ . وقال الرافعي : الأظهر جواز الزيادة على العشر ، وإنما المراعى النقض عن الحد ، قال : وأما الحديث المذكور فمنسوخ على ما ذكره بعضهم ، واحتج بعمل الصحابة بخلافه من غير إنكار . اهـ .

قال البيهقي : الثابت عن الصحابة آثار مختلفة في مقدار التعزير ، وأحسن ما يصار اليه في هذا ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، يعني : حديث أبي بردة المذكور في الباب . قال الحافظ : فتبين بما نقله البيهقي عن الصحابة أن لا اتفاق على عمل في ذلك ، فكيف يدعى نسخ الحديث الثابت ويصار الى ما يخالفه من غير برهان ؟ ! ولا يخفك أنه لا حجة في غير الأدلة الثابتة عن الشارع ، ولا يعدل عن العمل بمقتضاه لغير دليل شرعي ، ولا دليل على جواز مخالفة حديث أبي بردة ، فيجب العمل به وهو الحق الذي لا يحصى للمتدين عنه ، والحديث المذكور نص في تحريم تعدي ضرب التعزير بما فوق عشرة أسواط ، وهو أرجح من حديث النعمان بن بشير المفيد بمفهومه على فرض صحته جواز التعزير



بكل ما دون الأربعين ، وهي أحد الحدود المشروعة في شرب المسكر لترجيح ما اتفق على إخراج الشيطان على غيرهما ، والمنطوق على المفهوم والنص على الظاهر .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام قال : « بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم — وكنا نبايعه — على السمع والطاعة في المكره والمنشط ، وفي اليسر والعسر ، وفي أثرة علينا وأن نقيم ألسنتنا بالعدل ، ولا تأخذنا في الله لومة لائم ، فلما كثر الاسلام ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي عليه السلام : « الحق فيها ، وأن تمنعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذريته بعده مما تمنعون منه أنفسكم وذرايكم » قال عليه السلام : فوضعتها والله على رقاب القوم ، فوفى بها من وفى ، وهلك بها من هلك » .

قد تقدم الكلام على البيعة والمبايعة وعلى ماتكوث المبايعة ، وإنما بقي الكلام على زيادة قوله : « وأن يمنعوه وذريته من بعده مما يمنعون منه أنفسهم » وهذه الزيادة قد أخرجها في « الجامع الكافي » عن الحسن بن علي عليه السلام مرسلا ، قال فيه : قال الحسن : « بايع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الانصار على العقبة ، وشرط عليهم أن يسمعوا له ويطيعوا في المنشط والمكره ، وان يمنعوه وذريته من بعده مما يمنعون منه أنفسهم وذرايهم » ويشهد لذلك ما أخرجه أبو نعيم عن أبي اسحاق السبيعي ، عن الشعبي ، وعن عبد الملك ابن عمير ، عن عبد الله بن عمر ، وعن عقيل بن أبي طالب ومحمد بن عبد الله بن أخي الزهري ، عن الزهري ، أن العباس بن عبد المطلب مر بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يكلم النقباء ويكلمونه ، فعرف صوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزل وعقل راحلته ، ثم قال لهم : يا معشر الأوس والخزرج هذا ابن أخي وهو أحب الناس الي : فان كنتم صدقتموه وآمنتم به وأردتم إخراجي معكم ، فاني أريد أن أخذ عليكم موثقا تطمئن به نفسي ولا تخذلوه ولا تعروه ، فان جيرانكم اليهود وهم لكم عدو ، ولا آمن مكرهم عليه ، فقال أسعد بن

زرارة - وشق عليه قول العباس حين اتهم عليه أسعد وأصحابه - : يا رسول الله ائذن لي فلنجه غير متخين لصدرك ، ولا متعرضين لشيء مما تكره ، إلا تصديقاً لإجابتنا إياك وإيماناً بك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أجيبوه غير متهمين » فقال أسعد بن زرارة - وأقبل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم - فقال : يا رسول الله إن لكل دعوة سبيلاً ، إن لين وإن شدة ، وقد دعوتنا اليوم الى دعوة متجهة للناس متوعدة عليهم ، دعوة الى ترك ديننا واتباعك الى دينك مرتبة صعبة ، فأجبتناك الى ذلك ، ودعوتنا الى قطع ما بيننا وبين الناس من الجوار والارحام والقريب والبعيد وتلك رتبة صعبة فأجبتناك الى ذلك ، ودعوتنا ونحن جماعة في عز ومنعة لا يطمع فينا أحد أن يرؤس علينا رجل من غيرنا ، قد أفردته قومه وأسلمه أعمامه ، وتلك رتبة صعبة فأجبتناك الى ذلك ، وكل هؤلاء الرتب مكرهه عند الناس الا من عزم الله على رشده والتمس الخير في عواقبها ، وقد أجبتناك الى ذلك بالسنتنا وصدورنا إيماناً بما جئت به ، وتصديقاً بعرفة ثبتت في قلوبنا ، نبايعك على ذلك ونبايع الله ربنا وربك ، يد الله فوق أيدينا ودمائنا دون دمك ، وأيدينا دون يدك ، فمنعك مما نمنع به أنفسنا وأبناءنا ونساءنا ، فإن نف بذلك فبالله نفى ونحن به أسعد ، وإن نغدر فبالله نغدر ونحن به أسقى ، هذا الصدق منا يا رسول الله - والله المستعان - ، ثم أقبل على العباس بن عبد المطلب بوجهه : وأما انت ايها المعترض لنا بالقول دون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فالله أعلم بما أردت بذلك ، ذكرت انه ابن اخيك ، وانه أحب الناس اليك ، فنحن قد قطعنا القريب والبعيد وذا الرحم ، ونشهد انه رسول الله أرسله من عنده ، ليس بكذاب ، وإن ماجاء به لا يشبه كلام البشر ، وأما ما ذكرت أنك لا تطمئن إلينا في أمره حتى تأخذ موثقنا ، فهذه خصلة لانزدها على أحد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيخذ ماشئت ، ثم التفت الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : يا رسول الله خذ لنفسك ماشئت واشتروط لربك ماشئت ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، ولنفسى أن تمتنعوني بما تمتنعون منه أنفسكم وأبناءكم ونساءكم » قالوا : فذلك لك يا رسول الله .

وأخرج ابن أبي شيبة وابن عساكر ، عن الشعبي ، قال : انطلق العباس مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى الانصار ، فقال : « تكلموا ولا تطيلوا الخطبة ، ان عليكم عيوننا

واني أخشى عليكم كفار قريش « فتكلم رجل منهم يكفى أبا أمامة - وكان خطيبهم يومئذ أسعد بن زرارة - فقال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : سلنا لربك ، وسلنا لنفسك ، وسلنا لأصحابك ، وما الثواب على ذلك ؟ فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أسألكم لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، ولنفسى أن تؤمنوا بي ، وتمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم ، وأسألكم لأصحابي المواساة في ذات أيديكم ، قالوا : فمالنا اذا فعلنا ذلك ؟ قال : لكم على الله الجنة » وأخرج ابن أبي شيبة وابن عساكر من حديث عقبة بن عمرو الانصاري ، قالوا : وعدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أصل العقبة الأضحية - ونحن سبعون رجلاً - اني من أصغرهم ، فأتانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « أوجزوا في الخطبة ، فاني أخاف عليكم كفار قريش » قلنا : يا رسول الله ، سلنا لربك ، وسلنا لنفسك ، وسلنا لأصحابك ، وأخبرنا ما الثواب على الله عز وجل وعليك ؟ فقال : « أسألكم لربي أن تؤمنوا به ولا تشركوا به شيئاً ، وأسألكم أن تطيعوني أهدكم سبيل الرشاد ، وأسألكم لي ولأصحابي أن تواسونا في ذات أيديكم وأن تمنعونا مما منعتهم منه أنفسكم ، فاذا فعلتم ذلك فلكم على الله الجنة وعلي » فمددنا أيدينا فبايعناه . ا هـ .

وحديث عقبة بن عمرو هذا فيه زيادة غير منافية للجديشين المتقدمين ، وما هو كذلك فهو مقبول ، ويجب الأخذ بالزائد كما هو المقرر في الأصول ، وقد أثبت في هذه المبايعة سؤاله صلى الله عليه وآله وسلم له ولأصحابه المواساة وان يمنعه هو وأصحابه مما يمنعون منه أنفسهم ، لأن ضمير جمع المتكلم في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « ان تواسونا » كما هو عبارة عنه وعن أصحابه ، فيجب أن يكون قوله : « وان تمنعونا » عبارة عنه وعن أصحابه أيضاً ، والمراد بأصحابه هاهنا : هم الذين هاجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بهم ، والمأخوذ عليهم البيعة هاهنا هم الأنصار - قبيلتا الاوس والخزرج - ، ولا يخفى بقاء عهد هذه البيعة لمن بقي بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم من أصحابه الذين هاجروا معه ، ولا يخفى أن من أصحابه الذين هاجروا معه أهل بيته ، وهاهنا دليل هو أوضح وأقوم وأبين سواء صحت تلك الأحاديث أم لا ، وهو أن لأهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المزية والخصوصية الدالة على وجوب الحفظ لهم والصون والرعاية والمنع عنهم على الناس كافة فوق

ما يستحقه سائر الصحابة كافة بشهادة قوله تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » فمودة قرباه على أظهر التفسيرين في الآية واجبة على وجه أخضية لهم فيها على سائر الصحابة ، بشهادة إيجابه صلى الله عليه وآله وسلم لذكركم معه في الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم على كل مؤمن ، حتى في تأدية أرفع الطاعات عند الله شأناً وأعلاها قدراً ، وهي فرائض عبادات الصلاة ونوافلها ، بشهادة قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « قولوا : اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد ، كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم ، إنك حميد مجيد » ، اللهم بارك على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد ، كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين ، إنك حميد مجيد » و صدره عند ابن خزيمة وابن حبان « فكيف نصلي عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا ؟ قال : قولوا » فذكره ... وفي هذا من التنويه بقدر شأنهم والتعريف بما لهم من الحق والمزية على كافة المؤمنين ما يقصر عنه قلم التعبير ويجرس عن فهمه كل ذي ادراك خطير

وكل ذلك يدل على وجوب رعايتهم وحفظهم وصونهم والمنع عنهم بالطريق الاوى والأحرى ، وعليك بتأمل الأحاديث التي ستكون الإشارة إلى شطر منها لتعرف أن هذه المزية ثابتة لجميع صاحبي عترته صلى الله عليه وآله وسلم ما تناسلوا إلى يوم القيامة ، كما هي ثابتة لجميع الطبقة العليا من آل الله عليه وآله وسلم ، وهم الذين حرمت عليهم الصدقة كما يفيد حديث زيد بن أرقم وحديث أبي مسعود البصري الآتي ذكره في ذكر كفة الصلاة في آخر الكتاب ، وسيأتي ما يؤيد ثبوت هذه الخصوصية ، ومن ذلك الأحاديث الواردة في المهدي ، فعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجل مني - أو من أهل بيتي - يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي ، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت ظلماً وجوراً » وفي رواية « لا تذهب أو لاتنقضي الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي » أخرجه أحمد وأبو داود وسكت عليه هو والمنذري ، وأخرجه الترمذي بلفظ : « يني رجل من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي » .

قال عاصم : وأخبرنا أبو صالح عن أبي هريرة ، قال : « لو لم يبق من الدنيا إلا يوم

لطول الله ذلك اليوم حتى يلي ... » ثم قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وفي رواية له بلفظ : عن عبد الله ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي » ثم قال : وفي الباب عن علي عليه السلام وأبي سعيد وأم سلمة وأبي هريرة ، وهذا حديث حسن صحيح ، ولفظ حديث أمير المؤمنين عليه السلام في « مسند الإمام أحمد » وأبي داود عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لو لم يبق من الدهر إلا يوم لبعث الله رجلا من أهل بيتي يملأها عدلا كما ملئت جوراً » ، ولفظ حديث أم سلمة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « المهدي من عترتي ولد فاطمة » وأخرجه مسلم عنها . ١ هـ

فهذه الأحاديث قد أفادتكم أن عترته من أهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم الذين وجبت لهم تلك المزية الى يوم القيامة . وأيضاً فإن جماعتهم قرناء السنة والكتاب ، والحجة القائمة على أولي الأبواب ، إذا عرفت هذا علمت انه يجب على جميع المسلمين أن يمتنعوا جميع صالحهم بما يمتنعون منه أنفسهم وذرائعهم ، وأن يعرفوا ويعترفوا لهم بالقدر الذي أوجبه الله لهم عليهم ، وسيأتي لهذا المعنى مزيد بسط قريباً ان شاء الله تعالى .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لعنت سبعة فلعنهم الله ، وكل نبي مجاب الدعوة : الزائد في كتاب الله تعالى ، والمكذب بقدر الله ، والمخالف لسنتي ، والمستحل من عترتي ما حرم الله ، والمتسلط بالجبروت ليعز ما أذل الله ويذل ما أعز الله ، والمستحل ما حرم الله ، والمستأثر على المسلمين بفيئهم مستحلاً له » .

الحديث أخرجه الطبراني في « الكبير » عن عمرو بن شعوي بلفظ : « سبعة لعنهم - وكل نبي مجاب - : الزائد في كتاب الله ، والمكذب بقدر الله ، والمستحل من عترتي ما حرم الله ، والتارك لسنتي ، والمستأثر بالفيء ، والمتجبر بسلطانه ليعز من أذل الله ويذل من أعز الله » . قال الحافظ العزيمي : بإسناد حسن ، وأخرجه الحاكم عن أمير

المؤمنين علي عليه السلام بلفظ : « ستة لعنتهم ولعنهم الله وكل نبي مجاب الدعوة : الزائد في كتاب الله ، والمكذب بقدر الله ، والمتسلط بالجبروت فيعز بذلك من أذل الله ويذل من أعز الله ، والمستحل لحرم الله ، والمستحل من عتقي ما حرم الله ، والتارك لسنتي » وأخرجه الترمذي والطبراني في « الكبير » وابن حبان في « صحيحه » والحاكم من حديث عائشة ، وقال الحناكم : صحيح الاسناد . قال الحافظ المنذري : ولا أعرف له علة ، ولا بأس بالتعرض لبعض شرح هذا الحديث الجليل فنقول : لا مانع من أن يكون الذي أعلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بجواز لعنهم ستة كما في حديث عائشة ، ثم أعلمه جبريل بأن سابعهم هو المستأثر بالقيء كما في حديث الباب ، وما يشهد له .

واللعن ، قال في « النهاية » : هو في الأصل : الطرد والابعاد من الله ، ومن الخلق السب والدعاء . اهـ . والزائد في كتاب الله المراد به من يزيد فيه لفظاً أو أكثر ، فهو أحد الستة أو السبعة ، وهذا لا ينافي أن الله قد تكفل بحفظه في قوله تعالى : « إننا نحن نزلنا الذكر وإننا له لحافظون » فانه يجعل على أنه لا بد أن يقيض الله له جماعة من المؤمنين من حملة كتابه وغيرهم من يميز الزائد من المزيد ، بحيث لا يلتبس القرآن بغيره ما دامت السموات والارض ، وهذا هو المتبادر لتبادر القرآن منه ، ويحتمل أن المراد به المصدر ، وهو بمعنى المفعول فيكون بمعنى مكتوبه ، وهو أحكام وحيه شامل له وللسنة ، وهذا المعنى غير بعيد ، ويحتمل أيضاً معنى ثالثاً وهو التجوز بالكتاب عن السنة اطلاقاً للأعم على الأخص ، وهو بعيد جداً والله أعلم وأحكم .

قوله : « والمكذب بقدر الله » الأظهر في تفسير القدر انه الكتابة على وفق العلم ، وعلى هذا فهو شامل لأفعال الله وأفعال عباده ، أما أفعاله جل وعلا من الأمراض والأعراض والرخاء والشدة فلا اشكال ، وأما أفعال عباده فكم من معلوم غير مقصود كونه ولا مراد وقوعه ، فكما أن العلم لا تأثير له في المعلوم بل هو تابع له ، فكذا كتابته ، فالبارئ جل وعلا إذا علم من الشخص ما سيختاره من طاعة أو معصية يكتبه فلا يتحقق جبر ولا ارادة للمعصية يكتب ما علم اختيار العبد له .

قوله « والمخالف لسنتي » المراد به التارك لها بأنواعها قولاً وفعلًا وتركاً وتقريراً ،

وليس المراد بها ما يقابل الفرض كما هو مصطلح أهل الفقه ، فلا يلزم أن من اقتصر على الفرائض بعد أن كان يعتاد شيئاً من النوافل والقرب أن يكون تاركاً للسنة ، ومن معظم الترك الابتداع ، وهو الذي حذر عنه صلى الله عليه وآله وسلم بقوله : « إياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة » أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » من حديث العرياض بن سارية ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وعن عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لكل عمل شرة ، ولكل شرة فتنة ، فمن كانت فتوته الى سنتي فقد اهتدى ، ومن كانت فتوته الى غير ذلك فقد هلك » رواه ابن أبي عاصم وابن حبان في « صحيحه » . الشرة : النشاط والرغبة ، كذا في « النهاية » . وأما ما هو أعم منه كما يفيد حديث العرياض بن سارية أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها كنهارها ، لا يزيغ عنها الا هالك » رواه ابن أبي عاصم في « كتاب السنة » قال الحافظ المنذري : بإسناد حسن .

ولنرجع الى شرح بقية الحديث فنقول : قد وقع الاختلاف في المراد بالعترة الوارد في الأحاديث ، ففي « النهاية » في مادة « عتر » ما لفظه فيه : « خلفت فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي » عترة الرجل : أخص أقاربه ، وعترة النبي صلى الله عليه وآله وسلم : بنو عبد المطلب ، وقيل : أهل بيته الأقربون وهم أولاده وعلي وأولاده ، وقيل : عترة الأقربون والأبعدون الى أن قال : والمشهور المعروف أن عترة : أهل بيته الذين حرمت عليهم الزكاة . اهـ . وأخرج مسلم من حديث زيد بن أرقم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إني تارك فيكم ثقلين أحدهما كتاب الله وحبل الله ، من اتبعه كان على الهدى ، ومن تركه كان على ضلالة ، وعترتي أهل بيتي » فقلنا : من أهل بيته أنساؤه ؟ فقال : لا ، وإيم الله إن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر فيطلقها فترجع الى أبيها وقومها ، أهل بيته : أصله وعشيرته وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده . اهـ . هذا معنى العترة في قوله : « والمستحل من عترتي ما حرم الله » وهذا التركيب محتمل لمعنيين كما أفاده العلامة العزيمي . أحدهما - لعن من استباح ما حرمه للشرع من دماء

العترة وأمورهم واعراضهم ، والمستباح على هذا هم العترة والمستبيح لهم غيرهم ، وهذا هو المتبادر . والثاني - لعن من استباح من العترة محرمات الشريعة ، وهو يفيد أن المستبيح لمحرمات الشريعة هو من أفراد العترة ، ووجه إفادة هذا التركيب للمعنيين هو أن حرف الجر في قوله : «من عتري» يحتمل بيانية «ما» الموصولة في قوله : «ما حرم الله» مقدمة من تأخير ، ويحتمل بيانية اللام الموصولة في اسم الفاعل ، وهو قوله : «المستحل» وهو على الأول يؤيد ما قدمناه في توجيه خصوصية إيجاب الشارع التكريم للعترة والاعظام والتشريف والاحترام ، والآيات والأحاديث الواردة فيهم قاضية ومصرحة بذلك أتم التصريح ، وعلى الثاني يكون مؤدياً لمعنى أن الحسنه من بيت النبوة أحسن ، فالسبئة من بيت النبوة أشين ، وعلى كل من الاحتمالين لولا إرادة بيان تناهي ذلك المعنى الذي قصده الشارع منها في القبح لم يكن لتخصيصه بالذكر فائدة ، ولا يصح أن يحمل على قصد الشارع للمعنيين كليهما ، كما قد يكون في حمل اللفظ المشترك على معنئيه أو معانيه التي لا تنافي بينهما لتحقيق التنافي باحتمال بيانية «من» لكل من المستحل وما حرم ، كما هو شأن التوجيه المحقق باحتمال اللفظ للمعنيين على السواء ، مع أن المقصود أحدهما كما في «ليت عينيه سواء» ، وكما في ما مثاوا به من قولهم : «من بنته في بيته» وللزوم اختلاف العدد والمعدود في حديثي الستة والسبعة ، فإن قلت إذا كان محتملاً للمعنيين والمقصود أحدهما فهو مجمل ، ولا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة ؟ فلجواب أن الذي لا يجوز تأخير بيانه عن وقت الحاجة من الأدلة إنما هو فيما كان المقصود منه العمل ، والمقصود هاهنا هو الانذار والتخويف لتحقيق ترك الإقدام على فعل المحرم ، وإن تفاوتت درجات قبجه ، وهذا لا ينافي أن المقصود هاهنا أحدهما لا بعينه ، فإن كلا المعنيين محرم قطعاً على أنه قد يقال : إن الذي يفهمه سياق الحديث هو أن المراد تعداد أشياء أشد قبجها في نظر الشارع ، وبعضها أشد حرمة من بعض ، فأشدها الزائد في كتاب الله ، فإن الزائد يحاول طمس ما قد تكفل الله بحفظه من آيات كتابه المبين ، وحجته الباقية في عباده إلى يوم الدين ، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون ، والمكذب بقدر الله قد لزمه انكار ما تفرع عنه إثبات الحكمة والعدل والنبوات ومالا يحصى ، وهو العلم الثابت للباري جل وعلا في الأزل لتوتبها على علمه تعالى بحسن الحسن وقبح القبيح ، وبإل هذا راجع إلى الزائد والمكذب وما حرم



الله في قوله : « والمستحل ما حرم الله » وحرمة الله في قوله في حديث التخريج « والمستحل حرمة الله » الظاهر ان المراد بهما حرم الله ، وهو الكعبة المشرفة زادها الله شرفاً وصوناً وحماية ، والمسجد الحرام ، بل والحرم المحرم تفسيراً لهما بما في الحديث الآخر وهو قوله : « والمستحل لحرم الله » لضبط الحافظ العزيمي له بفتح الحاء والراء ، وقد نظر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى الكعبة يوماً ، فقال : « ما أشد حرمتك عند الله ، والله للمرء المسلم أشد حرمة منك » أو كما قال .

نعم ، وصالحو العترة الطاهرة داخلون دخولا أولاً في تحريم التسلط بالجبروت عليهم ، لان الشرع قد نوه بوجود إعزازهم واحترامهم بما لم يكن لأحد ممن سواهم لو لم يكن إلا أنه نوع من الأجر الذي لزم الأمة عن هدايته صلى الله عليه وآله وسلم لهم ، كما يفيد قوله تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجراً الا المودة في القربى » كيف وقد أوجب صلى الله عليه وآله وسلم على كل مؤمن أن يقرنهم معه عند الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم حتى في أشرف العبادات وجعل إقرانهم به من أقرب القرب وأشرف الطاعات ، فأى إعزاز أعظم من هذا أو أشرف ؟! ولهذا قال في حديث زيد بن أرقم الذي رواه مسلم وغيره : « أذكركم الله في أهل بيتي » وستأتي الإشارة إلى سرد طرق هذا الحديث ومخرجه ، وهذا هو الذي يرجع إلى تعظيم الشعائر ذلك بأنهم أعز من أعز الله ، فلا يتعرض لاذلالهم وانتهاك حرمتهم الا من لم يعرف للشريعة وصاحبها الحق الذي أوجبه الله عليه لهم ، وما حاول أحد طمس معالم رايانهم إلا عوجل بالانتقام ، وأدخل في خبر كان بما كان منه الى عترة سيد الانام صلى الله عليه وآله وسلم ، فانظر ما وقع فيه بنو أمية ، فمن اقتدى بهم فمن بعدهم الى يومك هذا تعرف قدر انذاره صلى الله عليه وآله وسلم لمن بغى على عترته الطاهرة ، وبذلك تعرف الحق وتعرف أهله .

نعم ، هاهنا بحث ومسألة ، أما البحث فلا يخفى أن إلحاق سائر بني هاشم وبني المطلب بسمى ذوي القربى في تحريم الزكاة ونحوه من الاحكام المختصة بالآل لا يلزم منه مشاركتهم لهم في جميعها ، فان الظاهر من سوق آيتي التطهير والمباهلة أن أحاديث الثقلين ونحوها مختصة بذرية النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولأن ذلك هو المتيقن . وأيضاً فقد انقطع من كان

من غير الزهراء رضي الله عنها ، وإذ هم أقرب القربى ، فيكون صدق البشائر والفضائل الواردة فيهم متيقناً ولا يقين في سائر بني هاشم وبني المطلب ، وإن كان لا بد أن تكون لهم من المزية والخط ما ليس للأبعد منهم وهذا واضح ، وقد أشار إلى هذا العلامة المقبل رحمة الله تعالى . وأما المسألة فلا خفاء أنه يجب للعترة بعضهم على بعض مثل ما يجب على غيرهم لهم من الاعتراف بالقدرة الذي ثبت لهم ، والاعزاز والاحترام ، بدلالة صلاته صلى الله عليه وآله وسلم وصلاة أهل الكساء بعضهم على بعض ، ولمن امتاز منهم بنحو كبر سن أو نحوه فوق ما لغيره لذلك ، وذلك واضح ، ونسأل من الله سبحانه أن يوفقنا إلى القيام بما يجب علينا لهم بحوله وطوله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قوله : « المستأثر على المسامين بفيئهم » الاستئثار بالفيء هو الاختصاص دونهم ، وقد تقدم ما هو الفيء والكلام عليه ، ووجه اللعن أنه استبداد بحق مشترك بين أهل المصروف الذي تولى الله سبحانه تخصيصه بينهم ، وذلك نوع من ترك السنة ومخالفتها ، ولأمر ما حذر الشارع من الامارة والولاية ذلك التحذير . هذا ما ألهم اليه ربنا من شرح هذا الحديث الجليل .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا علي لعمتك من لعنتي ، ولعنتي من لعنة الله ، ومن يلعن الله فلن تجده له نصيراً » .

قوله : « لعنتك ... الخ » الظاهر أن كل واحد من هذه المصادر مضاف إلى فاعله بدلالة قوله : « ومن يلعن الله » فان لفظ الجلالة فيه مرفوع بفاعلية الفعل المضارع ، فتكون الجلالة مضاف اليها المصدر قبله ، مجروراً لفظاً مرفوعاً على الفاعلية محلاً ، فيكون ضمير المتكلم المضاف اليه المصدر قبله ذا محلين كذلك ، فيكون ضمير المخاطب قبله ذا محلين كذلك أيضاً ، وهذا من باب دلالة الاقتران ، وقد قدمنا أنه معمول بها حيث لا معارض لها أقوى منها ، إذ غلبة اضافة المصدر إلى مفعوله انما تكون راجحة حيث لا دليل على خلافها

كما هنا ، ولو لم يحمل على ذلك للزم المغايرة بين الشرط وما رتب عليه في الفاعلية مع أنه يحتاج إلى تقدير ، ولعنة الله على من لعن الله حتى يصح ترتيب الشروط على ذلك ، وذلك تكلف مع امكان ابقاء الكلام على ظاهره ، بل مـسع وجود المقتضي لذلك وهو اقتران الجملتين بفعل الشرط المرتب عليهما ، ومعنى الكلام على هذا أن من دعا عليه أمير المؤمنين علي عليه السلام بالطرد والابعاد كانت دعوته مقبولة كدعوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أو أن لعنة أمير المؤمنين عليه السلام لمن يلعنه ، جزء من لعنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لمن يلعنه ولعنته صلى الله عليه وآله وسلم لمن يلعنه جزء من لعنة الله لمن يلعنه ، وقد ورد عنه عليه السلام أنه لعن معاوية وعمر وأشياهما ، كما روي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعن رعلًا وذكوان وعصية وأبا الأعور السلمي .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مرضه والبيت غاص بمن فيه -  
قال : ادعوا لي الحسن والحسين عليهما السلام ، فدعوتهما فجعل يلشهما حتى أغمى  
عليه ، قال : فجعل علي عليه السلام يرفعهما عن وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،  
قال : ففتح صلى الله عليه وآله وسلم عينيه ، وقال : دعهما يتمتعان مني  
وأتمتع منهما فإنه سيصيبهما بمدي أثره ثم قال : يا أيها الناس إني خلفت فيكم كتاب  
الله وسنتي وعترتي أهل بيتي ، فالمضيع لكتاب الله كالمضيع لسنتي ، والمضيع  
لسنتي كالمضيع لعترتي ، أما إن ذلك لم يفترقا حتى ألقاه على الحوض »  
- وفي رواية - « لن يفترقا »

هذا الحديث من جملة أحاديث الثقلين ، وقد أخرج الترمذي من حديث جابر ، قال :  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجته يوم عرفة وهو على ناقته القصواء يخطب

فسمعته يقول : « يا أيها الناس إني تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا : كتاب الله وعتوتي أهل بيتي » ثم قال الترمذي : وفي الباب عن أبي ذر وأبي سعيد وزيد بن أرقم وحذيفة بن أسيد ، هذا حديث غريب حسن من هذا الوجه ، وزيد بن الحسن قد روى عنه سعيد بن سليمان وغير واحد من أهل العلم . اهـ . وأحمد والطبراني في « الكبير » عن زيد بن ثابت ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إني تارك فيكم خليفتين كتاب الله حبل ممدود ما بين السماء والأرض ، وعتوتي أهل بيتي ، وانما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض » والترمذي عن زيد بن أرقم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي : ثقلين أحدهما أعظم من الآخر : كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض ، وعتوتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، فانظروا كيف تحلفوني فيها » ثم قال الحافظ الترمذي : هذا حديث حسن غريب . وعن محمد بن عمر بن علي ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إني تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا : كتاب الله سبب بيد الله وسبب بأيديكم وأهل بيتي » أخرجه ابن جرير وصححه ، وأخرجه أيضاً من حديث أبي سعيد وزيد بن ثابت وأحمد وعبد بن حميد ومسلم من حديث زيد بن أرقم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أما بعد ، أيها الناس فإنا أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب ، وإني تارك فيكم ثقلين : أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور من استمسك به وأخذ به كان على الهدى ، ومن أخطأه ضل ، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به ، وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي » وأخرجه ابن جرير ، وزاد ثلاث مرات ، وابن أبي شيبة وابن سعد وأحمد وأبو يعلى عن أبي سعيد الخدري نحوه ، إلا أنه قال : « وعتوتي أهل بيتي ، وإن اللطيف الحبير أخبرني انما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، فانظروا كيف تحلفوني فيها » ورواه السهوي الشافعي في « جواهر العقدين » قال : وأخرجه الطبراني في « الأوسط » أيضاً ، وفيه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ذلك في حجة الوداع ، وزاد « مثله » يعني كتاب الله « مثل سفينة نوح من ركبها نجا ، ومثلهم - أي أهل بيتي - كمثل باب حطة من دخله غفرت له الذنوب » وأخرجه عبد بن حميد وابن الأنباري من حديث زيد بن ثابت

قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به بعدي لن تضلوا : كتاب الله ، وعترتي أهل بيتي ، وإني لن يفرقا حتى يردا علي الحوض » والطبراني في « الكبير » عن زيد بن أرقم ، قوله صلى الله عليه وآله وسلم « إني لكم فرط ، وإنكم واردون علي الحوض عرضه ما بين صنعاء إلى بصرى ، فيه عدد الكواكب من قدحان : الذهب والفضة ، فانظروا كيف تخلفوني في الثقلين » قيل : وما الثقلان يا رسول الله؟ قال : « الأكبر كتاب الله سبب طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم ، فتمسكوا به لن تضلوا - أو لاتضلوا - والأصغر عترتي أهل بيتي ، وإني لن يفرقا حتى يردا علي الحوض ، وسألت لها ذلك ربي ولا تقدموهما فتهلكوا ، ولا تعلموهما فإنهم أعلم منكم » وفي رواية للطبراني في « الكبير » من حديث أبي الطفيل عن زيد بن أرقم قوله صلى الله عليه وآله وسلم « إني لا أجد لنبي الا نصف عمر الذي كان قبله ، وإني أوشك أن أدعى فأجيب فما أنتم قائلون ؟ » قالوا : نصحت ، قال : « أليس تشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن الجنة حق والنار حق ، وأن البعث بعد الموت حق ؟ » قالوا : نشهد ، قال : « وأنا أشهد معكم ، ألا هل تسمعون فإني فرطكم علي الحوض وأنتم واردون علي الحوض ، وإن عرضه أبعد ما بين صنعاء وبصرى ، فيه أقداح عدد النجوم من فضة ، فانظروا كيف تخلفوني في الثقلين » قالوا : وما الثقلان يا رسول الله ؟ .. قال : « كتاب الله طرفه بيد الله وطرف بأيديكم ، فاستمسكوا به لاتضلوا والآخر عترتي وأن اللطيف الخبير نبأني أنها لن يفرقا حتى يردا علي الحوض ، فسألت ذلك لها ربي فلا تقدموهما فتهلكوا ولا تقصروا عنها فتهلكوا ، ولا تعلموهما فإنهم أعلم منكم من كنت أولى به من نفسه فعلى وليه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » أحمد والطبراني عن زيد بن ثابت والطبراني عن زيد بن أرقم ، قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إني تارك فيكم خليفتين كتاب الله حبل ممدود ما بين السماء والأرض ، وعترتي أهل بيتي وإني لن يفرقا حتى يردا علي الحوض » والطبراني في « الكبير » وأبو يعلى في « مسنده » عن أبي سعيد الخدري ، قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « أيها الناس إني تارك فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا بعدي أمرين : أحدهما أكبر من الآخر ، كتاب الله حبل ممدود ما بين السماء والأرض ، وعترتي

أهل بيتي، وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، والحاكم في « مستدركه » عن زيد بن أرقم قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « أيها الناس إني تارك فيكم أمرين ، لن تضلوا إن اتبعتموهما : كتاب الله ، وأهل بيتي عترتي ، تعلمون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم من كنت مولاة فعلي مولاة » وابن أبي شبة والخطيب في المتفق والمفتق عن جابر قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « تركت فيكم ما لن تضلوا بعدي ان اعتصمتم به كتاب الله وعترتي أهل بيتي » والطبراني في « الكبير » عن أبي سعيد الخدري قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « كافي قد دعيت فأجبت ، إني تارك فيكم الثقلين : كتاب الله حبل ممدود بين السماء والأرض ، وعترتي أهل بيتي ، وإنهما لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيها » والطبراني في « الكبير » والحاكم في « مستدركه » عن أبي الطفيل ، عن زيد بن أرقم ، قوله صلى الله عليه وآله وسلم « كافي قد دعيت فأجبت إني تارك فيكم الثقلين ، أحدهما أكبر من الآخر : كتاب الله ، وعترتي أهل بيتي ، فانظروا كيف تخلفوني فيها ، فإنهما لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض ، ان الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن ، من كنت مولاة فعلي مولاة ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، والطبراني في « الكبير » والحاكم عن أبي الطفيل ، عن حذيفة بن أسيد من حديث طويل نحو حديث زيد بن أرقم ، قوله صلى الله عليه وآله وسلم « وإني سائلكم حين تردون علي الحوض عن الثقلين ، فانظروا كيف تخلفوني فيها : الثقل الأكبر كتاب الله عز وجل سبب طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم ، فاستمسكوا به لا تضلوا ولا تبدلوا وعترتي أهل بيتي ، فانه قد نبأني اللطيف الخبير أنهما لن يتفصيا حتى يردا علي الحوض » وأخرجه مطولاً في « السكامل المنير » للإمام القاسم بن ابراهيم عليه السلام ، ومختصراً في « الجامع السكافي » عن الحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي عليهم السلام مرسلأ ، قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « وإني تارك فيكم ما ان تمسكتم به .. » الحديث . وفي صحيفة علي بن موسى الرضى عن آبائه باسناد متصل إلى أمير المؤمنين علي عليه السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « كافي قد دعيت وأجبت ، وإني تارك فيكم الثقلين ، أحدهما أكبر من الآخر : كتاب الله عز وجل حبل ممدود من السماء إلى الأرض ، وعترتي أهل

بيتي فانظروا كيف تخلفوني فيها » وأخرجه المرشد بالله في « أماليه » إلى زيد بن أرقم مختصراً ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، فانظروا كيف تخلفوني فيها » وأخرجه بأطول منه من حديثه ، وحديث أبي سعيد الخدري ، وأخرجه في كتاب « المحيط » بإسناده إلى الامام الناصر للحق عليه السلام مسنداً من حديث زيد بن ثابت وأبي سعيد الخدري ، وأخرجه الحاكم من طريق مسلم بن صبيح عن زيد بن أرقم بلفظ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إني تارك فيكم الثقلين : كتاب الله وأهل بيتي ، وانها لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض » ثم قال الحاكم : هذا حديث صحيح الاسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وأقره الذهبي على تعصبه ، ولولا منطوق حديث الثقلين هذا لكان الأظهر قصر أهل البيت على أهل الكساء ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم عند نزول آية التطهير وقد افقه عليهم : « اللهم هؤلاء أهل بيتي » أخذنا بمفهوم الجملة المعرفة الطرفين ، لأنه صلى الله عليه وآله وسلم وقد جعلهم في حديث الثقلين قرناء القرآن ، وتركهم حجة على الناس ومناراً إلى يوم الورد عليه على الحوض كما ترك القرآن ، وقد حقق البحث العلامة المقبلي رحمه الله في « العلم الشامخ » ؛ وغيره . نعم . والأحاديث المصرحة بكون المهدي من أهل البيت عليهم السلام مثبتة ومؤيدة ومؤكدة للمعنى المراد من أحاديث الثقلين ، كاثباتها لكون عترته صلى الله عليه وآله وسلم من أهل بيته ما تناسلوا إلى يوم القيامة كما لا يخفى ، وبهذا تعرف أن حمل تركه صلى الله عليه وآله وسلم لعترته قرناء القرآن على علم الأربعة من أهل البيت عليهم السلام من التمحلات البعيدة ، وظهور ذلك مما لا يحتاج إلى بيان .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « من قال في مرضه قبل وفاته : رضيت بالله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد صلى الله عليه وآله وسلم نبياً ، وبأهل بيته عليهم السلام أولياء ، كان له ستراً من النار ، وكان معنا غداً هكذا — وجمع ما بين أصبعيه — » .

معنى هذا الاثروا ضح ، ولا شك ان علامة رسوخ الايمان في قلب المرء المسلم والبراءة

من النفاق لا يتان الا يحب علي عليه السلام ، بدلالة قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يحب عدوا منافق ، ولا يبغضه مؤمن » أخرجه الترمذي من حديث ام سلمة ، قال : وفي الباب عن علي ، هذا حسن غريب من هذا الوجه ، فيكون حبه عليه السلام واجبا . وعن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ، وأحبوني بحب الله ، وأحبوا أهل بيتي بحبي » أخرجه الترمذي ، وقال : هذا حديث حسن غريب ، إنما نعرفه من هذا الوجه ، وعن زياد بن مطرف ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أحب أن يحى حياتي ويموت مماتي ويدخل الجنة التي وعدني ربي قضابانا من قضابانها ، غرسه بيده وهي جنة الخلد ، فليتلو عليا وذريته من بعده ، فانهم لن يخرجوكم من باب هدى ولن يدخلوكم في باب ضلالة » أخرجه مطين والبارودي وابن شاهين .

والاحاديث دالة على ان محبتهم وتوليهم واجبه ، وهي كثيرة ، كما أن بغض من يحبه الله ورسوله محرم قطعاً لأنه علامة للنفاق ، أما في أمير المؤمنين فبالحديث المتقدم ، كيف وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لأعطين الراية غدا رجلا يحبه الله ورسوله ويحب الله ورسوله » يعني عليا ، أخرجه مسلم في « صحيحه » مطولا ، والترمذي ، وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه ، وأما أهل بيته المطهرين عليهم السلام فللأحاديث الواردة فيهم وأنهم ذرية بعضها من بعض ، فتكون محبتهم كمحبة ابيهم ، وبغضهم كبغضه ، نعوذ بالله ، وقد روى الحاكم من حديث أبي سعيد الخدري ، قال : قال صلى الله عليه وآله وسلم : « والذى نفسي بيده لا يبغضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار » ، وقال : صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه ، وسكت عليه الذهبي ، ولا شك أن البعد من النار ومن النفاق والتعوذ بالله منها واجب ، فيتم دليلا ثانيا على وجوب محبتهم وتوليهم ، وكل واجب فالثبات عليه واجب في كل حالة لأنه سبب الفوز والنجاة من النار . وهو عند الموت ألزم لأن الأعمال مجواتها ، اللهم كما عرفتنا بحقوقهم فوفقنا للقيام بذلك ، وامن علينا بالتوفيق لما تحبه وترضاه ، وبحسن الختام والنجاة من عذاب القبر والنار آمين .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « كنت أنا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نرعى غنما ببطن مكة قبل أن



يظهر الاسلام ، فأتى أبو طالب ونحن نصلي ، فقال : يا ابن أخي ما تصنعان ؟ فدعاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الاسلام ، وأن يشهد أن لا اله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فقال : ما أرى مما تقولان بأساً ، ولكن والله لا تعلموني استي أبداً ، قال : ثم ضحك عليه السلام حتى بدت ضواحه ، ثم قال : اللهم إني لا أعترف لمبد من هذه الأمة عبدك قبلي غير نبيها صلى الله عليه وآله وسلم ، يردد ذلك ثلاث مرات ، ثم قال : والله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل أن يصلي بشر سبع سنين .

هذا الحديث أخرجه أبو داود الطيالسي وأحمد في « المسند » وأبو يعلى الموصلي والحاكم في « المستدرک » من طريق حبة العرني بلفظ : قال : رأيت عليا ضحك على المنبر لم أره ضحك ضحكا أكثر منه حتى بدت نواجذه ، ثم قال : ذكرت قول أبي طالب ، ظهر علينا أبو طالب وأنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ونحن نصلي ببطن نخلة ، فقال : ماذا تصنعان يا ابن أخي ؟ فدعاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الاسلام ، فقال : ما بالذي تقولان بأس ، ولكني والله لا تعلموني استي أبداً ، وضحك تعجبا لقول أبيه ، ثم قال : اللهم ما أعرف أن عبداً لك من هذه الأمة عبدك قبلي غير نبيك - ثلاث مرات - لقد صليت قبل أن يصلي الناس سبعا . اهـ . من « كنز العمال » وحبة بن جوين العرني وثقه العجلي ، وقال ابن عدي : ما رأيت له منكرأ قد جاوز الحديث ، وروى يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه ، قال : ما رأيت حبة العرني قط إلا يقول : سبحان الله والحمد لله إلا أن يكون يصلي أو يحدثنا ، وقال في « التقريب » : صدوق له أغلاط ، وكان غالبا في التشيع ، وأخطأ من روى أن له صحبة . اهـ . قال الذهبي : من غلاة الشيعة ، وهو الذي حدث أن عليا كان معه بصفين ثمانون بدريا ، وهذا محال . قال الجوزجاني : غير ثقة وحدث عنه ، وروى سليمان بن معبد عن يحيى بن معين : كان غير ثقة ، وقال النسائي : ليس بالقوي ، وقال ابن معين وأبو خراش : ليس بشيء . اهـ .

قوله : « قبل أن يصلي بشر سبع سنين » قال الذهبي : لعل السمع أخطأ ، فيكون امير المؤمنين عليه السلام قال : عبت الله ولي سبع سنين ، ولم يضبط الراوي ماسمع . اخرج الحاكم ايضا من حديث سلمان ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أولكم واردا علي الحوض أولكم إسلاماً علي بن ابي طالب » وسكت عنه الذهبي ، ومن حديث زيد بن ارقم رضي الله عنه ، قال : إن اول من اسلم مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي ابن ابي طالب رضي الله عنه ، ثم قال : هذا حديث صحيح الاسناد ، وإيما الخلاف في هذا الحرف ان ابا بكر الصديق كان اول الرجال البالغين إسلاما وعلي بن ابي طالب تقدم إسلامه قبل البلوغ ، وصححه الذهبي .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أنت أخي ووزير وخير من أخلفه بعدي ، يا علي بحبك يعرف المؤمنون ، وببغضك يعرف المنافقون ، من أحبك من أمتي فقد برىء من النفاق ، ومن أبغضك لقي الله عز وجل منافقاً .

أخرج مسلم في « صحيحه » من حديث سعد بن أبي وقاص ، قال : مر به معاوية ، فقال : ما يمنعك أن تسب أبا تراب ، فقال سعد : ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلن أسبه ، لأن يكون لي واحدة منهم أحب الي من حمر النعم ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول - وقد خلفه في بعض مغازيه - فقال له علي : يا رسول الله أتخلفني في النساء والصبيان ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، إنه لا نبي بعدي ... » الحديث ، وهارون أخو موسى وخليفته في أهله ووزيره بدعوة موسى « واجعل لي وزيراً من أهلي » . وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « ثم ما صلحت أن تكون أبا تراب أغضبت علي حين واخيت بين المهاجرين والانصار ، ولم أواخ بينك وبين أحد منهم ، أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، ألا إنه ليس بعدي نبي ، ألا من أحبك حف

بالأمن والايان ، ومن أبغضك أماته الله ميتة جاهلية وحوسب بعمله في الاسلام ، أخرجه الطبراني في « الكبير » عن ابن عباس . وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « أنت أخي في الدنيا والآخرة » أخرجه الترمذي والحاكم والطبراني في « الكبير » عن ابن عمر .

وأخرج الحاكم في « المستدرک » عن ابن عباس ، قال : كان علي يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله يقول : « أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم » ولا نقلب والله على أعقابنا بعد اذهانا الله ، والله لئن مات أو قتل لأقاتلن على ما قاتل عليه حتى أموت ، والله إني لأخوه ووليه وابن عمه ووارث علمه ، فمن أحق به مني . وسكت عليه الحاكم والذهبي . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أرضيك يا علي أنت أخي ووزير تقضي ديني ، وتنجز مواعيدي ، وتبرئ ذمتي ، فمن أحبك في حياة مني فقد قضى ، ومن أحبك في حياة منك بعدي فقد ختم الله له بالأمن والايان ، ومن أحبك بعدي ولم يرك ختم الله له بالأمن والايان وآمنه يوم الفزع الأكبر ، ومن مات وهو يبغضك يا علي مات ميتة جاهلية يحاسبه الله بما عمل في الاسلام » أخرجه الطبراني في « الكبير » عن ابن عمر

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « محبك محبي ومبغضك مبغضي » قاله لعلي ، أخرجه الطبراني في « الكبير » عن سالمات . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « من أحب علياً فقد أحبني ، ومن أحبني فقد أحب الله ، ومن أبغضه فقد أبغضني ، ومن أبغضني فقد أبغض الله » أخرجه الطبراني في « الكبير » عن محمد بن عبد الله بن أبي رافع ، عن أبيه ، عن جده ، وعن أم سلمة . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « من أحبك فبحبي أحبك ، فإن العبد لا يتال ولا يتي إلا بحبك » قاله لعلي أخرجه الديلمي عن ابن عباس . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يبغضك مؤمن ، ولا يحبك منافق » أخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أم سلمة . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يبغض علياً مؤمن ، ولا يحبه منافق » أخرجه ابن أبي شيبة عن أم سلمة . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « لا يحبك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق » قاله لعلي أخرجه مسلم في « صحيحه » والترمذي وابن ماجه عن علي أمير المؤمنين عليه السلام . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « لا يحب

علياً إلا مؤمن ولا يبغضه إلا منافق» أخرجه الطبراني في «الكبير» عن أم سلمة ، وفي رواية « لا يجب علياً منافق ولا يبغضه مؤمن » أخرجه الترمذي عنها .

وأخرج مسلم والنسائي والحسن بن علي الصفار في «الاربعين» عن زر بن حبيش ، قال : سمعت علياً يقول : « والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ، إنه لعهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الي لا يحبني إلا مؤمن ، ولا يبغضني إلا منافق » وعن ابن عباس ، قال : « نظر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى علي فقال : « أنت سيد في الدنيا والآخرة ، حبيبك حبيبي ، وحبيبي حبيب الله ، وعدوك عدوي وعدوي عدو الله ، والويل لمن أبغضك بعدي » أخرجه الحاكم ، وقال : صحيح على شرط الشيخين ، ثم قال وأبو الأزهري راويه عن عبد الرزق بإجماعهم ثقة ، وإذا انفرد الثقة بحديث فهو على أصلهم صحيح ، وساق الكلام على ذلك ، وقد أقر الذهبي كونه على شرط الشيخين ، ثم قال : قلت : هذا وإن كان رواه ثقات فهو منكر ليس ببعيد من الوضع ، وإلا لأي شيء حدث به عبد الرزاق سرّاً ولم يحسر أن يتفوه به لأحمد وابن معين والحلق الذي رحلوا اليه ، وأبو الأزهري ثقة ذكر أنه رافق عبد الرزاق من قرية له الى صنعاء ، قال : فلما ودعته ، قال : قد وجب حقك وأنا أحدثك بحديث لم يسمعه مني غيرك . فحدثني والله بهذا الحديث لفظاً . اهـ .

وأقول : الحافظ الذهبي كثير التعصب لمعاوية وأتباعه ، شديد الانحراف عن أمير المؤمنين عليه السلام وأهل بيته ، حتى عن صالحى شيعته ، فتراه يتعجرف لرد مناقبهم بكل مقدوره ، وفي «ميزانه» الذي وضعه لنقد الرجال ، وسماه «ميزان الاعتدال» ما فيه عبرة لمن اعتبر وتذكرة للمذّكر . فانا لله وإنا اليه راجعون ، فانظر أي مانع من أن عبد الرزاق كان ينسئ الحديث فلم يذكره إلا عند انصرافه الى صنعاء ، بل أي مانع أن يكون ترك تحديسه لحضور من يؤدي تحديسه الى تكذيبه وتكدير مجالس إملائه لحديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، على أن شواهد معنى ذلك الحديث كثيرة غير عزيزة ، وقد قدمنا نقل شطر منها ، ومنها ما أخرجه الحاكم وقال : صحيح عن حبان الأسدي سمعت علياً يقول : قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :

« إن الأمة ستغدر بك بعدي ، وأنت تعيش على ملتي ، وتقتل على سنتي ، من أجبك أحبني ، ومن أبغضك أبغضني ، وإن هذه ستخضب من هذا ، يعني لحيته من رأسه وصحبه الذهبي . فلو فرض أن في ذلك الحديث وهناً ، لكان في شواهد كفاية ، ولو كان صنيعه هذا لغير دغل النصب لما كافح عن معاوية ومحبيه .

قال العلامة المقبلي رحمه الله في « الارواح النوافح » شرحاً لقوله في قصيدته التي ذم فيها التقليد في « العلم الشامخ » ما لفظه : قوله : كأهل الشام كالذهبي المراد به صاحب التواريخ الجليلة ، ومصدق ما رميناه به كتبه ، سيما « تاريخ الاسلام » فطالعه تجده لا يعامل أهل البيت خاصة وشيعتهم عامة إلا بما ذكرنا حاصله من تكلف الغمز وتعمية المناقب ، وعكس ذلك في أعدائهم عامة سيما بني أمية سيما مروانية ، وكفى بما أطبق عليه هو وغيره من تسميتهم خلفاء ، ثم يقولون : خرج عليهم زيد بن علي وإبراهيم بن عبد الله ومحمد ابن عبد الله ونحو ذلك . قال الذهبي في « مختصر تاريخ الاسلام » في ريجانة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحسين بن علي رضي الله عنه : أنف من البيعة ليزيد وكتبه أهل الكوفة فاغتر ، وفي قصته طول ، هذه ترجمته ، ولو ذهبنا ننقل من ألفاظه لطلال بنا ، ولكنك ان كنت ذا همة انظر كتبه وكتب نظرائه ... الخ ، فرحم الله العلامة المقبلي ورضي عنه وأرضاه وجزاه عن أهل بيت نبيه خيراً آمين ، ولقد صدق السيد العالم عبد الله بن علي الوزير رحمه الله تعالى بقوله :

في كفة « الميزان » ميل واضح      عن مثل ما في سورة « الرحمن »  
فاجزم بخفض النصب وارفع رتبة      للآل واكسر شوكة « الميزان »

وفي هذا كفاية ، والله المستعان ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « قال لي ربي ليلة أسري بي : من خلفت على أمتك ؟ قال : قلت : أنت أعلم يارب ، قال : يا محمد إني انتخبتك لرسالتي

واصطفيتك لنفسي، فأنت نبيي وخير نبي من خلقي، ثم الصديق الأكبر الطاهر المظهر الذي خلقتَه من طينتك، وجعلته وزيرك، وأبا سبطيك السيدين الشهيدين الطاهرين المطهرين، سيدي شباب أهل الجنة، وزوجته خير نساء العالمين، أنت شجرة، وعلي أغصانها، وفاطمة ورقها والحسن والحسين ثمارها، خلقتَهما<sup>(١)</sup> من طينة عليين، وخلقت شيعتكم منكم، أنهم لو ضربوا على أعناقهم بالسيوف ما ازدادوا إلا حبا. قلت: يارب ومن الصديق الأكبر؟! قال: أخوك علي بن أبي طالب، قال: بشرني بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابنائي الحسن والحسين منها قبل الهجرة بثلاثة أحوال.

أخرجه محمد بن سليمان الكوفي في « المناقب » وكثير منه شواهد أخرج الطبراني في « الكبير » عن سلمان وأبي ذر معاً والبيهقي وابن عدي عن حذيفة، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « إن هذا أول من آمن، وأول من يضافني يوم القيامة، وهذا الصديق الأكبر، وهذا فاروق هذه الأمة يفرق بين الحق والباطل، وهذا يعسوب المؤمنين، والمال يعسوب الظالمين » قاله لعلي عليه السلام وعن عباد بن عبد الله سمعت علياً يقول: « أنا عبد الله وأخو رسوله، وأنا الصديق الأكبر، لا يقولها بعدي إلا كذاب مفتر، ولقد صليت قبل الناس سبع سنين » أخرجه ابن أبي شبة والنسائي في « الخصائص » وابن أبي عاصم في « السنة » والعقيلي والحاكم وأبو نعيم في « المعرفة »، وقد تقدمت الأحاديث الصحيحة التي منها: « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى؟!، ألا أنه لا نبي بعدي » وبيننا وجه دلالة ذلك على مؤازرة أمير المؤمنين عليه السلام للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بما لا مدفع له ولا مطمع للتشكيك فيه، وفي آية التطهير والبيان النبوي لها أعظم دلالة على طهارة أهل بيت النبي عليهم الصلاة والسلام

(١) في نسخة: خلقها. ٥١.

وأما كون الحسين سبطي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسيدي شباب أهل الجنة ، فقد أخرج البخاري في « الأدب » وأحمد والترمذي وقال : حديث حسن ، وأخرجه ابن سعد وابن ماجه والحاكم والطبراني في « الكبير » ، وأبو نعيم وابن عساكر عن يعلى بن مرة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « الحسن والحسين سبطان من الأسباط » . وأخرج أحمد والترمذي عن أبي سعيد والطبراني في « الكبير » عن علي . وعن عمر وعن جابر وعن أبي هريرة والطبراني في « الأوسط » عن أسامة بن زيد . وعن البراء وابن عدي عن ابن مسعود عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة » وأخرجه ابن سعد والحاكم عن حذيفة بلفظ : « أتاني جبريل فبشرني أن الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة » وأخرجه ابن عساكر عن علي . وعن ابن عمر عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ : « ابناي هذان الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة » ، وأبوهما خير منها » وأخرجه النسائي والحاكم عن ابن عمر والطبراني في « الكبير » عن قره ، عن مالك بن الحويرث والحاكم عن ابن مسعود .

وأما كون فاطمة عليها السلام خير نساء العالمين ، فقد أخرج الحاكم عن أبي سعيد ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « فاطمة سيدة نساء أهل الجنة ، إلا مريم بنت عمران » وصححه الحاكم والذهبي . وعن عائشة عن فاطمة رضي الله عنها ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « أما ترضين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة ؟ » أخرجه البخاري وابن ماجه والعقيلي ، وأخرجه الحاكم من حديث حذيفة ، وأخرجه الحاكم من حديث عائشة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « يافاطمة ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء العالمين » ، وسيدة نساء المؤمنين ، وسيدة نساء هذه الأمة ؟ » ، وقال : هذا اسناد صحيح ، ولم يخرجاه هكذا ، وصححه الذهبي . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « فاطمة بضعة مني من أغضبها أغضبني » أخرجه البخاري وعن بريدة ، قال : « كان أحب النساء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاطمة » ، ومن الرجال علي « أخرجه الحاكم ، وقال : حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، وصححه الذهبي .

وأما كون هذه الشجرة خلقها الله من طينة عليين ، فلما رواه ميناء بن أبي ميناء مولى

عبد الرحمن بن عوف ، قال : خذوا عني قبل أن تشاب الأحاديث بالأباطيل ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « أنا الشجرة ، وفاطمة فرعها ، وعلي لقاحها ، والحسن والحسين ثمرتها ، وشيعتنا ورقها » ، أصل الشجرة في جنة عدن ، وسائر ذلك في سائر الجنة » أخرجه الحاكم ، وقال : هذا متن شاذ ، وإن كان كذلك فإن إسحاق الديبري صدوق ، وعبد الرزاق وأبو جده ثقات ، وميناء مولى عبد الرحمن بن عوف قد أدرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسمع عنه ، وتعقبه الذهبي بأن محمد بن حيوة راويه عن إسحاق متهم بالكذب . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم : « أنا وعلي من شجرة واحدة » ، والناس من أشجار شتى » أخرجه الديلمي من حديث جابر ، وعزاه في « كنز العمال » إلى الحاكم عنه بلفظ : « يا علي الناس من شجر شتى ، وأنا وأنت من شجرة واحدة » . وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أنت مني وأنا منك » أخرجه الحاكم وغيره من حديث طويل ، وصححه الذهبي . وأخرج ابن أبي شيبة من حديث عمران بن حصين ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « علي مني وأنا من علي ، ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي » أخرجه الإمام أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه .

وأما كون شيعة أهل البيت منهم فهو مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « سلماء منا أهل البيت » أخرجه الطبراني في « الكبير » والحاكم عن عمرو بن عوف ، وحسنه الحافظ السيوطي . وأما إنهم لو ضربت أعناقهم بالسيوف لم يزدادوا إلا حباً ، فهذا شأن من أخلص الله تعالى محبته لأهل بيت نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، كيف وهم قرناء الكتاب العزيز إلى يوم الدين ؟ والامان من العذاب وسفينة النجاة بنص سيد المرسلين ، بل كيف يتزحزح عن محبتهم من يعلم أن حبهم علامة الايمان وبغضهم علامة النفاق بشهادة الأحاديث المتقدم سردها ، كيف لا تزداد محبته لهم ، وقد قال تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » وكيف لا ، وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « المرء مع من أحب » ، ومن أحق من عترته صلى الله عليه وآله وسلم



باخلاص المحبة له والوداد ، وليس المراد إلى حد الغلو الذي يخرج عن الطريقة المثلى .  
فعن أمير المؤمنين علي عليه السلام قال : دعاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،  
فقال : « يا علي إن فيك من عيسى مثلاً أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه ، وأحبته النصارى  
حتى أنزلوه بالمثولة التي ليس بها » وقال علي : ألا واني هلك في رجлан محب مطرٍ لي يقرظني  
بما ليس في ، ومبغض مفترٍ يحمله شتائي على أن يبهتني ، ألا وإني لست بنبي ولا يوحى  
إلي ، ولكني أعمل بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ما استطعت ، فما  
أمرتكم به من طاعة الله فحق عليكم طاعتي فيما أحببتم أو كرهتم ، وما أمرتكم بمعصية أنا  
أو غيري فلا طاعة لأحد في معصية الله ، إنما الطاعة في المعروف » أخرجه عبد الله بن أحمد  
ابن حنبل وأبو يعلى والدورقي والحاكم وابن أبي عاصم وابن شاهين في « السنة » وابن الجوزي  
في « الواهيات » ، وروى ابن جرير صدره المرفوع .

بل المراد أن يكون أهل بيت النبوة أحب إليه من سواهم مع محبة من أوجب الله  
محبة ومولاته من سواه بلا انتقاص لمن أوجب الله محبته ، وأثنى عليه القرآن في غير آية  
من المهاجرين والأنصار ، ومن دان منهم بدين الله واتبع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وأطاعه ، واعترف لأهل بيت نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالحق الذي أوجبه الله وقام  
به ، فإن لهم على الناس كافة حقاً لا يجبهه إلا من يجهل القرآن الذي أنزل الله فيه « محمد  
رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله  
ورضواناً سيأثم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزروع  
أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجراً عظيماً » ومن الأعراب من يؤمن بالله  
واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم  
الله في رحمته إن الله غفور رحيم » « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم  
باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً  
ذلك هو الفوز العظيم » الى غير ذلك من الآيات الناطقة بالمدح والثناء عليهم والرضى عنهم ،  
ولا شك أن صدق قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون

عن المنكر ، على خير القرون أولى ، ثم لا شك ان الله لم يخير لصحبة نبيه الذي اصطفاه على العالمين الا خير الأمم ، ولهذا صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » قال عمران بن الحصين : فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة ... الحديث .

وعن مالك عند مسلم عن عائشة ، قال رجل : يا رسول الله أي الناس خير ؟ قال : « القرن الذي أنا فيه ، ثم الثاني ثم الثالث » وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم « كل أصحابي يدخلون الجنة إلا من أبى » قلنا : يا رسول الله ، ومن أبى ؟ ! قال : « من عصاني فقد أبى » أخرجه (١) . فهذا الحديث أصل فيمن يجب توليه ومحبته والرضى عنه ، لا سيما أهل بيعة الرضوان الذين قال الله فيهم : « لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » ، ولا سيما أنصار الله الذين آووا ونصروا واتبعوا النور الذي أنزل معه الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الأنصار شعاري والناس دثاري » الذين صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال فيهم : « حب الأنصار علامة الايمان ، وبغضهم علامة النفاق » ولا سيما أهل بدر من الأصحاب ، ولا سيما المبشرون بالجنة ، ولا سيما الخلفاء الذين أوجب النبي صلى الله عليه وآله وسلم الاهتمام بهديهم ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ » أخرجه الترمذي من حديث العرابض بن سارية ، وقال : حديث حسن صحيح ، ولو سردنا مناقبهم العامة والخاصة لطال بنا الكلام ، فكم آية نزلت بالثناء والمدح العظيم من الله العزيز الحكيم ، وكم حديث صح في التنويه بشأنهم عن الذي صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال : « لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » وأنزل عليه « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم « انه لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما » ولكل فضل ، ولا شك أن كل منقبة أو فضيلة عامة لهم ، فدخلوا الأصحاب من أهل البيت عليهم السلام فيها

---

(١) بياض قليل في الاصل . واما بابدال أصحابي بأمتي فقد رواه البخاري في « صحيحه »

دخول أولي ، لان الشرع قد أوجب لهم مزبة على جميع الأمة المحمدية ، لا سيما أهل الكساء عليهم السلام ، وقد قدمنا الكلام على ذلك قريباً فتذكره .

وعلى الجملة فاحترام الصحابة الأطياب لو لم يكن إلا لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم توفي وهو عنهم راض ، وانهم لم يألوا بعده جهداً في اقتفاء الأثر النبوي ، قاصدين منهجه الصراط السوي ، وجاهدوا في الله حق جهاده ، وساروا السيرة القوية في عباد الله وبلاده ، ثم لا شك انهم طبقات هذا ، ولعله لا يخفاك أن أكثر المهادج وأجلها خطراً انما وردت في السابقين الأولين ، ثم من يليهم ثم من يليهم ، وان كان اسم الصحبة شاملاً لجميعهم ، وقد غلط من سوى يدينهم أو غالط ، ولهذا صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه خرج ذات يوم مغضباً ، فقال : « دعوا لي أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أنفقتم مثل أحد ذهباً ما بلغتكم أعمالهم » أخرجه الامام أحمد من حديث أنس ، قال الحافظ العزيمي : ورجاله رجال الصحيح . وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تسبوا أصحابي دعوا أصحابي فإن أحدكم لو أنفق كل يوم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » أخرجه أبو بكر البرقاني والروباني في « المستخرج » عن أبي سعيد وصحح .

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « دعوا لي أصحابي وأصحابي ، فمن آذاني في أصحابي وأصهاري آذاه الله تعالى يوم القيامة » أخرجه ابن عساكر عن أنس ، وحسنه الحافظ السيوطي وهذا خطاب للمتأخر من الصحابة قطعاً ، فلا يدخل معاوية وأتباعه في تلك المهادج ، كيف وقد خالف النبي صلى الله عليه وآله وسلم في نهيه عن سب السابقين الأولين من الصحابة ، فسب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وأمر بسبه على رؤوس المنابر ، وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « سباب المؤمن فسوق » أخرجه البخاري .

وقد ورد في حق أمير المؤمنين علي عليه السلام خاصة ، فعن أبي عبد الله الجدي : دخلت على أم سامة ، فقالت : أيسب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيكم ؟! فقلت : معاذ الله - أو سبحانه الله ، أو كلمة نحوها - فقالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من سب علياً فقد سبني » أخرجه الحاكم وصححه هو والذهبي ، وفي رواية

« حجبت وأنا غلام فمررت بالمدينة وإذا الناس عتق واحد، فاتبعتم ، فدخلوا على أم سلمة فسمعتها تقول : يا شبيب بن ربعي ، فأجابها رجل جلف جاف : لبيك يا أمته ، قالت : يسب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ناديك ؟! قال : وأنى ذلك ؟ قالت : فعلي ابن أبي طالب ، قال : إنا لنقول شيئاً نريد عرض الدنيا ، قالت : فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من سب علياً فقد سبني ، ومن سبني فقد سب الله تعالى » . وعن أبي ذر مرفوعاً « من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن أطاع علياً فقد أطاعني ، ومن عصى علياً فقد عصاني » أخرجه الحاكم وصححه هو والذهبي . وعن عمرو ابن شاس الأسلمي ، قال : خرجنا مع علي إلى اليمن فجفاني في سفره ذلك حتى وجدت في نفسي ، فلما قدمت أظهرت شكايته في المسجد حتى بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فدخلت المسجد ذات غداة ، فلما رأي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألدني عنه يقول : حدد إلي النظر حتى إذا جلست قال : « يا عمرو أما والله لقد آذيتني » ، فقلت : أعوذ بالله أن أؤذيك يا رسول الله ، قال : « بلى من آذى علياً فقد آذاني » أخرجه الحاكم وصححه هو والذهبي . وعن ابن أبي مليكة ، عن أبيه ، قال : « جاء رجل من أهل الشام فسب علياً عند ابن عباس فحصبه ابن عباس ، وقال : يا عدو الله آذيت رسول الله « إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة » لو كان رسول الله حياً لآذيته ، أخرجه الحاكم وصححه هو والذهبي .

ويقال : قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الميت ليتأذى بما يتأذى منه الحي » أخرجه (١) يدل على أنه يتأذى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسب عتوته ، وأصرح من ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون » أخرجه (٢) . ويشهد له قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « مررت ليلة أسري بي بأخي موسى وهو في قبره قائم يصلي » أخرجه (٣) . وكيف يسب من صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه جعل

(١) بياض قليل في الأصل .

(٢) أخرجه أبو يعلى والبيهقي في كتاب « حياة الأنبياء » عن أنس . اهـ . مصححه .

(٣) أخرجه مسلم عن أنس في « باب فضائل موسى من كتاب الفضائل » ولفظه : « مررت على موسى ليلة أسري بي عند الكثيب الأحمر ، وهو قائم يصلي في قبره » اهـ . مصححه .

حبه علامة الايمان وبغضه علامة النفاق ، بل كيف يسب من صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال فيه يوم غدیر خم : « ألت أولى بكم من أنفسكم » ؟ قالوا : بلى ، قال : « من كنت وليه فعلي وليه » وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال فيه يوم خيبر : « لأعطين الراية غدا رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله » .

وهل يصح أن يتولى معاوية إلا من لا يعرف أنه يلزم أن يشاركه في معصيته ، فإن المرء مع من أحب ، كما صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد قدمنا تخریجه . والعجب من الاعتذار له بالاجتهاد في مخالفته أمير المؤمنين علیاً عليه السلام ، وكل اجتهاد خالف نصوص القطعیات فهو عن المستند عاطل ، وكل ما خالف طريقة صاحب الشريعة فهو باطل ، بدلالة ما صح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « كل ما ليس عليه أمرنا فهو رد » أي مردود ومضروب به وجه قائله ، ثم هل من مستند له في جـواز السب لأخي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ فان قلت : نعم ، مرقم من الدين وافتريتم على الله وعلى رسوله ، وان قلت : لا ، فكيف تقولون : من سب ولي الله ، بل من خصه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأنه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . فان في هذا التخصيص من الرفع في شأن أمير المؤمنين علي عليه السلام والتنويه والاكرام ما يقصر عنه قلم التعبير ، فانه خارج مخرج تخصيص بعض الأنبياء على نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالمدح بصفات اختص كل واحد منهم لموجبها ، حتى كأنه لم يشاركه فيها أحد من سائر الأنبياء عليهم السلام ، وعلى نحو هذا ورد هذا الحديث الجليل في أمير المؤمنين علي عليه السلام ، ولهذا جاء فيه الحديث الصحيح بأنه ولي كل مؤمن ومؤمنة ، وجعل حبه علامة الايمان وبغضه علامة النفاق ، وان سبه أولى من مجرد بغضه بأن يكون دليلاً على النفاق ، وكيف لا ؟ وقد أمر معاوية بسب علي عليه السلام على رؤوس المنابر حتى جعل سبه سنة ، وان لولي الله عمر بن عبد العزيز على أهل الشام خصوصاً وعلى غيرهم عموماً منة وأي منة بانقاذهم من سنة الطاغية ، وأنه لم يجعل معاوية على ذلك التجري إلا إرادته بحو رسم ما أراده الله من رفع شأن أهل البيت الطاهرين خوفاً وتهالكاً على الملك ، وعلى بقائه في ابنه يزيد الذي صرح الامام أحمد بن حنبل بكفره ، وناهيك بالامام أحمد ورعاً وعلماً ، كما نقله عند ابن حجر الهيتمي وثباته في

في بني أمية العتاة الطغاة ، يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا ما يريد ، فانا لله وإنا إليه راجعون . اللهم إنا نبرأ إليك من تولى معاوية ومن تولى من تولاه علماً بعصيانته وعظيم طغيانه ، ونسألك الثبات على دينك وحبك وحب من يحبك ، وحب من ينفعنا حبه عندك ، والعمل الذي يبلغنا حبك ، والتوفيق لما تحبه وترضاه ، وحسن الختام والنجاة من عذاب القبر والنار ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« لما حضرت غزوة دعاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودعا زيدا وجعفرأ ،  
فعرض علي جعفر أن يستخلفه على المدينة وأهله ، فأبى ، وحلف أن لا يتخلف  
عنه ، فتركه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم عرض ذلك علي زيد  
واستعاذ من ذلك ، فأعاده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم دعاني فذهبت  
لأتكلم ، فقال لي : لا تتكلم حتى أكون أنا الذي آذن لك ، فاعرورقت  
عيناى ، فلما رأى صلى الله عليه وآله وسلم ما بي أذن لي ، فقلت : يا رسول الله  
خلال ثلاث مالي عنهن غنى ، قال : وما ذاك ؟ قلت : يانبي الله ، والله ما أملك  
شيئاً وما عندى شيء ، ومالي غنى عن سهم أصيبه مع المسلمين فأعود به علي وعلى  
أهل بيتك ، وأما الأخرى فما بي غنى من أن أطأ موطئاً يغيظ الكفار ، ولا  
أقطع وادياً ولا يصيبني ظماً ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ليكتب الله لي  
أجراً حسناً ، وأما الثالثة فاني أخاف أن تقول قريش : خذل ابن عمه ورغب  
بنفسه عن نفسه ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : إني مجيب في جميع ما قلت ،  
أما ما ترجو من السهم فانه قد أتانا بهار من فلفل فبعه وانتفع به حتى يرزقك

الله تعالى من فضله ، وأما رغبتك في الأجر في الخمصة والنصب في سبيل الله تعالى، أفما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا إنه لاني بعدي .  
وأما قولك : ان قريشا ستقول: ما أسرع ما خذل ابن عمه ، فقد قالوا في أشد من هذا ، فقد قالوا : اني ساحر وكذاب فما ضرني ذلك شيئاً .

وفي « كنز العمال » عن عبد الله بن بكر الغنوي ، عن حكيم بن جبير ، عن الحسن ابن سعد مولى علي ، عن علي عليه السلام « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أراد أن يغزو غزاة له ، فدعا جعفرأ فأمره أن يتخلف على المدينة ، فقال : لا أتخلف بعديك يارسول الله أبداً ، فدعاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعزم علي لما تخلفت قبل أن أتكلم ، فبكيت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ما يبكيك يا علي ؟ قلت : يارسول الله يبكيني خصال غير واحدة ، تقول قريش غدا : ما أسرع ما تخلف عن ابن عمه وخذله ، وتبكيني خصلة أخرى كنت أريد أن أتعرض للجهاد في سبيل الله ، لأن الله يقول : « ولا يطؤون موطئاً يغيظ الكفار... » إلى آخر الآية ، فكنت أريد أن أتعرض للأجر ، وتبكيني خصلة أخرى كنت أريد أن أتعرض لفضل الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أما قولك تقول : قريش ما أسرع ما تخلف عن ابن عمه وخذله ، فان لك بي أسوة ، قالوا : ساحر وكاهن وكذاب ، وأما قولك : أتعرض للأجر من الله ، أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا إنه لاني بعدي » وأما قولك : أتعرض لفضل الله فهذان بهاران » وفي رواية « هذه أبهار من فلفل فبعه واستمتع به أنت وفاطمة حتى يؤتيكم الله من فضله ، فان المدينة لاتصلح إلا بي أو بك » أخرجه البزار ، وقال : لا يحفظ عن علي إلا بهذا الاسناد الضعيف ، وأبو بكر العاقولي في « فوائده » والحاكم ، وقال : صحيح الاسناد ، وابن مردويه . وقال ابن حجر في « الأطراف » : هل هو إلا شبه الموضوع ، وعبد الله بن بكير وشيخه ضيفان ، وقال في « تجريد زوائد البزار » : حكيم بن جبير متروك ، قال : والبهار : ثلثائة رطل بالبغداد .

قلت : ومثله في « النهاية » .

قلت : في « الميزان » : عبد الله بن بكير الغنوي الكوفي عن محمد بن سوقة .

قال أبو حاتم : كان من عتق الشيعة ، وقال الساجي : من أهل الصدق ، وليس بقوي ، وذكر له ابن عدي مناكير ، قال الذهبي : قلت : روى عنه ابن مهدي ، وقال في ترجمة حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير وأبي جحيفة وجماعة ، وعنه شعبة وزائدة والناس ، شعبي مقل ، قال أحمد : ضعيف منكر الحديث ، وقال البخاري : كان شعبة يتكلم فيه ، وقال النسائي : ليس بالقوي ، وقال الدارقطني : متروك ، وقال معاذ : قلت لشعبة حدثني بحديث حكيم بن جبير ، قال : أخاف النار أن أحدث عنه ، قال الذهبي : قلت : فهذا يدل على أن شعبة ترك الرواية عنه بعد ، وساق بما أنكر عليه .

نعم ، ولا يلزم من تضعيف طريق حديث تضعيفه ولا تضعيف كل طريقه ، فان حديث المنزلة قد أخرجه مسلم في « صحيحه » عن سعد بن أبي وقاص والترمذي عنه . وعن جابر بن عبد الله عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لعلي : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدي » وأخرجه الامام أحمد في « مسنده » والبخاري ومسلم في « صحيحهما » والترمذي وابن ماجه عن سعد بن أبي وقاص ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ : « يا علي ، أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا إنه ليس بعدي نبي » وأخرجه الامام أحمد في « مسنده » عن ابن عباس عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لعلي : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا انك لست بنبي إنه لا ينبغي لي أن أذهب إلا وأنت خليفتي » وأخرجه الحاكم في « مستدركه » عن ابن عباس مطولاً وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخبره بهذه السياقة ، وصححه الحافظ الذهبي ، وأخرجه أبو بكر المطري في « جزئه » عن أبي سعيد الخدري والطبراني ، عن مالك بن الحسن بن مالك بن الحويرث ، عن أبيه ، عن جده ، والخطيب عن ابن عمر ، والطبراني عن ابن عباس ، بلفظ انه صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلي : « قم فما صلت ان تكون إلا ابا تراب أغضب علي حين واخيت بين المهاجرين والانصار ولم أواخ بينك وبين أحد منهم ؟ ! أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، الا انه ليس بعدي نبي ، الا



من أحبك حف بالأمن والايان ، ومن أبغضك أماته الله ميتة جاهلية وحوسب بعمله في الاسلام ، وقد تقدم ، وأخرجه العقيلي عن ابن عباس ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « يام سليم ان عليا لجه من لحي ودمه من دمي ، وهو مني بمنزلة هارون من موسى » وأخرجه الطبراني عن اسماء بنت عميس .

وروي عن ابن عباس انه قال : قال عمر بن الخطاب : كفوا عن علي بن أبي طالب فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : في علي ثلاث خصال ، لأن تكون لي واحدة منهن احب الي مما طلعت عليه الشمس ، كنت انا وابو بكر وابو عبيدة بن الجراح ونفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم متكئ ، علي علي بن أبي طالب حتى ضرب بيده على منكبيه ، ثم قال : « يا علي أنت أول المؤمنين ايمانا وأولهم اسلاما » ثم قال : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، كذب علي من زعم انه يحبني ويبغضك » أخرجه الحسن بن بدر فيما رواه الحلفاء ، والحاكم في « الكنى » والشيرازي في « الالقب » وابن النجار ، وعن علي عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « خلفتك أن تكون خليفتي » قلت : أتخلف عنك يا رسول الله ؟ قال : « ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، ألا انه لاني بعدي » أخرجه الطبراني في « الأوسط » . وعن سعد بن أبي وقاص ، قال : خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي بن أبي طالب في غزوة تبوك ، فقال : يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان ؟ فقال : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، غير انه لاني بعدي » أخرجه ابن أبي شبة ، وأخرجه مسلم من حديث مصعب بن سعد بن أبي وقاص ، عن أبيه بلفظه .

وعن سعد بن أبي وقاص أيضا قال : لا أسلب علياً ما ذكرت يوم خيبر حين قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لأعطين هذه الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يديه » فتناولوا الرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : « أين علي ؟ » فقالوا : هو أرمد ، قال : « فادعوه » فدعوه ، فبصق في عينيه ، ثم أعطاه الراية ، قال سعد : لو وضع المنشار على مفرقي على أن أسب عليا ما سبته أبدا منذ سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما سمعت ، أخرجه ابن أبي شبة أيضاً ، وأخرجه في « كتاب

شواهد التنزيل» للامام أبي القاسم الحاكم الحسكاني المحدث النيسابوري بالاسناد من طريقين الى سعد بن ابي وقاص ، قال : مر به معاوية ، فقال : ما يمنعك أن تسب ابا تراب ؟ فقال سعد : ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلا أسبه ، لأن تكون لي واحدة منهم أحب الي من حمر النعم ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول له وقد خلفه في بعض مغازبه ، فقال علي : يا رسول الله أتخلفني مع النساء والصبيان ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، ألا أنه لا نبي بعدي » وسمعته يقول : « لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله » فتناول إليها الناس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ادعوا عليا » فأتي به وهو أرمد ، فبصق في عينيه ودفع اليه ففتح الله عليه ، ولما نزلت هذه الآية : « إنما يريد الله ... » الآية ، دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا وقال : « اللهم هؤلاء أهلي » وفي رواية « أهل بيتي » ورواه الامام مسلم بن الحجاج في « مسنده الصحيح » هكذا بطوله ، ورواه الترمذي في « جامعه » وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه ، وعن مصعب بن سعد بن أبي وقاص ، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج الى غزوة تبوك وخلف عليا على النساء والصبيان ، فقال : يا رسول الله تخلفني مع النساء والصبيان ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، ألا إنه لا نبوة بعدي » أخرجه الحفاظ أبو عبد الله البخاري ومسلم بن الحجاج القشيري في « صحيحهما » والترمذي في « جامعه » وأبو داود والنسائي وابن ماجه في « سننهم » واتفقوا على صحته حتى صار إجماعا منهم . قال ابن الامام في « شرح الغاية » : قال الحاكم النيسابوري : هذا حديث دخل في حد التواتر .

قلت : وقد رواه عدد كثير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منهم علي وعمر وسعد بن وقاص وأبو هريرة وابن عباس وابن جعفر ومعاوية وجابر بن عبد الله وأبو سعيد الخدري والبراء بن عازب ومالك بن الحويرث وأم سلمة وأسماء بنت عميس وغيرهم ، وأخرجه ابن المغازلي في « مناقبه » عن سعد بن أبي وقاص من اثني عشر طريقا ،

وعن أنس وابن عباس وابن مسعود ومعاوية بن أبي سفيان . ا هـ . نقلاً من « شرح الغاية » ولا ينبغي مثلكم خير .

قال في « الفتح » : قال أحمد واسماعيل القاضي والنسائي وأبو علي النيسابوري : لم يرد في حق أحد من الصحابة بالاسانيد الجياد أكثر مما جاء في علي ، قال : وكان السبب في ذلك أنه تأخر ووقع الاختلاف في زمانه وخروج من خرج عليه ، فكان ذلك سبباً لانتشار مناقبه من كثرة من كان بينها من الصحابة رداً على من خالفه ، فكان الناس طائفتين ، لكن المبتدعة قليلة جداً ، ثم كان من أمر علي ما كان فنجمت طائفة أخرى حاربه ، ثم اشتد الحط فتقصوه واتخذوا لعنه على المنابر سنة ، ووافقهم الحوارج على بغضه ، وزادوا حتى كفروه مضموماً ذلك منهم الى عثمان ، فصار الناس في حق علي ثلاثة : أهل السنة والمبتدعة من الحوارج والمحاربين له من بني أمية وأتباعهم ، فاحتاج أهل السنة الى بث فضائله ، فكثرت الناقلة لذلك لكثرة من يخالف في ذلك ، وإلا فالذي في نفس الامر ان لكل من الأربعة من الفضائل اذا حرر بميزان العدل لا يخرج عن قول أهل السنة والجماعة أصلاً ، والحق أوضح وأبليج ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله الطاهرين

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، أنه قال وهو على المنبر : أنا عبد الله وأخو رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، لا يقولها يعمدي إلا مفتر كذاب ، فقالها رجل فأصابته جنة ، فجعل يضرب رأسه بالجدران حتى مات .

أخرج ابن عدي عن عمر بن عبد الله بن يعلى بن مرة ، عن أبيه ، عن جده ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إنما تركتكم لنفسي ، أنت أخي وأنا أخوك ، فان حاجك أحد فقل : أنا عبد الله وأخو رسوله ، لا يدعيها بعدك إلا مفتر » وعن عباد بن عبد الله سمعت علياً عليه السلام يقول : « أنا عبد الله وأخو رسوله ، وأنا الصديق

الاكبر ، لا يقولها بعدي إلا كذاب مفتر ، ولقد صليت قبل الناس سبع سنين ،  
أخرجه ابن أبي شيبة والنسائي في « الخصائص » وابن أبي عاصم في « السنة » والعقيلي  
والحاكم وأبو نعيم في « المعرفة » ، وقد تقدم سرد هذه الأحاديث .

قيل : وجه تسميته بالصدیق الأكبر هو ما رواه ابن النجار عن ابن عباس :  
« الصديقون ثلاثة حزقيل مؤمن آل فرعون ، وحبيب النجار صاحب آل يس ،  
وعلي ابن أبي طالب » وأخرجه أبو نعيم في « المعرفة » وابن عساكر عن ابن أبي ليلى  
بلفظ : « الصديقون ثلاثة : حبيب النجار مؤمن آل يس » ، قال : « يا قوم اتبعوا  
المرسلين » وحزقيل آل فرعون الذي قال : « أقتلوا رجلاً ان يقول ربي الله »  
وعلي بن أبي طالب وهو أفضلهم . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس : السابق  
ثلاثة ، فالسابق الى موسى يوشع بن نون ، والسابق الى عيسى صاحب يس ، والسابق  
الى محمد علي بن أبي طالب . وهذا يشهد له أحاديث : « أما ترضين أني زوجتك أول  
المسلمين اسلاماً ، وأعظمهم علماً ، وأعظمهم حِلماً » أخرجه الامام أحمد والطبراني في  
« الكبير » عن معقل بن يسار ، وقد روي من عدة طرق ، وشواهده كثيرة لا تحفى ،  
وأخرج العدني عن أبي يحيى ، قال : سمعت علياً يقول : أنا عبد الله وأخو رسوله ،  
لا يقولها أحد بعدي إلا كاذب ، فقالها رجل فأصابته جنة . اهـ . وهذه قد رويت  
من طرق ، وكلها الى الزهري ، وهي من كراماته عليه السلام ، ومنها ما رواه الزهري  
أن أسماء الانصارية قالت ما رفع حجر بابلية ليلة قتل علي الا وجد تحته دم عبيط  
أخرجه (١)

ومنها ما وقع لقاتله من العذاب

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« والله ما كذبت ولا ابتدعت ، ما نزلت هذه الآية إلا في القدرية : « إن  
المجرمين في ضلال وسعر . يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر  
إنما كل شيء خلقناه بقدر » وأنهم لمجوس هذه الامة ، فان مرضوا فلا تعودوا ،

---

(١) بياض قليل في الأصل .

وإن ماتوا فلا تشهدوا جنازهم ، فإنه من زعم أن في الأرض شيئاً لم يقدره الله ولم يقضه ولم يحلّقه فقد زعم أن مع الله إلهاً آخر يقضي ويقدر ، سبحان الله عما يقولون علواً كبيراً .

أخرج ابن عساكر عن محمد بن كعب القرظي ، قال : والذي نفسي بيده ما نزلت هذه الآيات إلا في أهل القدر : « إن المجرمين في ضلال وسعر » إلى آخر الآية . وأخرج السلفي في انتخاب حديث الفراء عن حاتم بن اسماعيل ، قال : كنت عند جعفر ابن محمد ، فأناه نفر ، فقالوا : يا ابن رسول الله حدثنا أينما شر كلاماً ، قال : هاتوا ما بداكم ، قالوا : أما أحدنا فقدري ، وأما الآخر فمرجىء ، وأما الثالث فخارجي ، فقال : حدثني أبي محمد ، عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه الحسين ، عن أبيه علي بن أبي طالب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لأبي أمامة الباهلي : « لا تجالس قدرياً ولا مرجئاً ولا خارجياً إنهم يكفثون الدين كما يكفأ الاناء ، ويغنون كما غلت اليهود والنصارى ، ولكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة القدريّة ، فلا تشيعوهم ، ألا إنهم يسخون قردة وخنازير ، ولولا ما وعدني ربي ألا يكون في أمتي خسف لحسف بهم في الحياة الدنيا » وحدثني أبي . عن أبيه ، عن علي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « ان الخوارج مرققوا من الدين كما يرق السهم من الرمية ، وهم يسخون في قبورهم كلاباً ، ويحشرون يوم القيامة على صور الكلاب ، وهم كلاب النار . » وحدثني أبي ، عن أبيه ، عن علي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « صنفان من أمتي لا تنالهم شفاعةي : المرجئة والقدريّة ، القدريّة يقولون لا قدر ، وهم مجوس هذه الأمة ، والمرجئة يفرقون بين القول والعمل وهم يهود هذه الأمة »

وعن يحيى بن يعمر ، قال كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهني ، فانطلقت أنا وحيد بن عبد الرحمن الحميدي حاجين أو معتمرين ، قلنا : لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر ، فوفق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخل المسجد ، فاكتفتته أنا وصاحبي أحدنا عن يمينه والآخر

عن شماله ، فظننت أن صاحبي سيكل الأمر اليّ ، فقلت : أبا عبد الرحمن إنه قد ظهر قبلنا أناس يقرؤون القرآن يتقفرون العلم ، وذكر من شأنهم وإنهم يزعمون أن لا قدر وأن الامر أنف ، قال : اذا لقيت أولئك فأخبرهم أني بريء منهم ، وأنهم براء مني ، والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر ، ثم قال : حدثني أبي عمر بن الخطاب ، قال : « بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب ... ، وساق حديث جبريل الى أن قال : » قال فأخبرني عن الايمان ، قال « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال : صدقت ... » الحديث أخرجه ابن أبي شبة وأحمد مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وابن جرير وابن خزيمة وأبو عوانة وابن حبان والبيهقي في « الدلائل » . قال في « شرح الفتح » : وقد حكى المصنفون في المقالات عن طوائف من القدرية انكار كون الباري عالماً بشيء من أعمال العباد قبل وقوعها ، وإنما يعلمها بعد كونها . قال القرطبي وغيره : قد انقض هذا المذهب ولا نعرف أحدا ينسب اليه من المتأخرين ، قال : والقدرية اليوم مطبقون على أن الله تعالى عالم بأفعال العباد قبل وقوعها ... الخ

وقد جاء تفسير القدر عن أمير المؤمنين عليه السلام من طريق محمد بن زكريا العلالي ، حدثنا العباس بن بكار ، حدثنا أبو بكر الهذلي ، عن عكرمة ، قال : قدم علي من صفين ، قام اليه شيخ من أصحابه ، فقال : يا أمير المؤمنين أخبرنا عن مسيرنا الى الشام بقضاء وقدر ، فقال : والذي خالق الحبة وبرأ النسمة ما قطعنا وادياً ولا علونا تلعة إلا بقضاء وقدر ، فقال الشيخ : عند الله احتسب عنائي ، فقال علي بل عظم الله أجركم في مسيركم وأنتم مصعدون ، وفي منحدركم وأنتم منحدرون ، وما كنتم في شيء من أموركم مكرهين ولا اليها مضطرين ، فقال الشيخ : كيف يا أمير المؤمنين والقضاء والقدر ساقنا اليها ؟ فقال : ويحك لعنك ظننته قضاءً لازماً ، وقدرأً حائماً ، لو كان ذلك اسقط الوعد والوعيد وبطل الثواب والعقاب ولا أتت لائمة من الله لمذنب ، ولا تمدة من الله لمحسن ، ولا كان المحسن أولى بشواب الاحسان من المذنب ، ذلك مقال أحزاب عبدة الاوثان وجنود الشيطان وخصماء الرحمن ، وهم قدرية هذه الأمة وبحوسها ، ولكن

الله أمر بالخير تحييراً ، ونهى عن الشر تحذيراً ، ولم يعص مغلوباً ، ولم يطمع مكرهاً ولا يملك تفويضاً ، ولا خلق السموات والأرض ، وما أرى فيها من عجائب آياتها باطلاً ، ذلك ظن الذين كفروا ، فويل للذين كفروا من النار ، فقال الشيخ : يأمر المؤمنين فما كان القضاء والقدر الذي كان فيه مسيرنا ومنصرفنا ، قال : ذلك أمر الله وحكمته ثم قرأ علي : « وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه » أخرجه ابن عساكر والعلاني ، قال في « الميزان » : ضعيف ، وقد ذكره ابن حبان في كتاب « الثقات » ، وقال : يعتبر بحديثه اذا روى عن ثقة ، وقال ابن مندة : تكلم فيه ، وقال الدارقطني : يضع الحديث ، وساق له حديثين كذب أحدهما والآخر معضل ، وشيخه العباس بن بكار قال الدارقطني : كذاب ، وقال العقيلي : الغالب على حديثه الوهم والمناكير ، وفي كل ما سيق من حديث هذين الشيخين ماهو محتاج الى نظر

وأخرج أبو نعيم في « الحلية » عن محمد بن إدريس الشافعي ، عن يحيى بن سليم ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر ، عن علي بن أبي طالب أنه خطب الناس يوماً ، فقال في خطبته : وأعجب ما في الانسان قلبه ... الى أن قال : فقام اليه رجل ممن كان شهد معه الجمل ، فقال : يأمر المؤمنين أخبرنا عن القدر ، فقال : بحر عميق فلا تلجه ، قال : يأمر المؤمنين أخبرنا عن القدر ، قال : سر الله فلا تتكلفه . قال : يأمر المؤمنين أخبرنا عن القدر ، قال : اما إذا أبيت فأمر بين أمرين لا جبر ولا تفويض ، قال : يأمر المؤمنين إن فلانا يقول بالاستطاعة وهو حاضر ، فقال : علي به ، فأقاموه ، فلما رآه سل سيفه قدر أربع أصابع ، فقال : الاستطاعة تملكها مع الله أو من دون الله ، وإياك أن تقول أحدهما فتتردد فأضرب عنقك ، قال : فما أقول يأمر المؤمنين ؟ قال : قل أملكها بالله الذي إن شاء ملكنيها

وجاء في تفسير القدر أيضاً عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن أحدكم لن يخلص الايمان الى قلبه حتى يستيقن يقيناً غير ظن ، أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطاه لم يكن ليصيبه ، ويقر بالقدر كله ، أخرجه اللالكائي وأبو داود في القدر وحسين في الاستقامة وابن عساكر عن يحيى بن مرة ، عنه عليه السلام ، وابن عساكر عن عبادة

ابن الصامت رفعه ، وهذا التفسير ظاهر فيما يصاب به المرء بغير اختياره ، وهو الذي ينبغي القول به وشموله لما يختاره فيه خفاء ، وقد حققه العلامة المقبلي رحمه الله تعالى بما لا يخالف هذا . وأما قوله تعالى : « إنا كل شيء خلقناه بقدر » فالأدلة القطعية عقاية وشرعية بأن العباد هم الموجدون لأفعالهم تخص هذه الآية على تسليم عمومها ، وعلى هذا فلا يلزم أن الله هو الخالق لأفعال العباد ، وإن قلنا : بأنها مقدره ، فدليل تقديرها وكتبتها وقضائها على حسب علمه تعالى ما يستختاره العباد غير دليل تعيين موجدتها حقيقة ، وأما تمليك العباد القدرة على إيجادها ووقوفها على اختيارهم فلا يلزم منه أن الموجد لها حقيقة هو الباري تعالى ، وقد حقق البحث في « العلم الشامخ » وزوائده « الأرواح النوافخ » بما لا مدفع له .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أول ما خلق الله القلم ثم خلق الدواة ، وهو قوله تعالى : « ن والقلم وما يسطرون » ثم قال له : خط كل شيء هو كائن إلى يوم القيامة من خلق وأجل ورزق ، أو عمل إلى ما هو صائر إليه من جنة أو نار ، ثم خلق العقل فاستنطقه فأجابه ، فقال : وعزتي وجلالي ما خلقت خلقا أحب إلي منك ، بك آخذو وبك أعطي ، أما وعزتي لأكلمنك فيمن أحببت ولأنقصنك فيمن أبغضت ، فأكمل الناس عقلا أخوفهم لله عز وجل وأطوعهم له ، وأنقص الناس عقلا أخوفهم للشيطان وأطوعهم له . »

وعن ابن عباس « أول ما خلق الله القلم ثم خلقت له النون ، وهي الدواة » وفي رواية قال : « أول ما خلق الله من شيء القلم ثم خلق النون ، فكبس الأرض على ظهر النون » أخرجها ابن أبي شبة ، وينظر في الروايتين أيها أصح ، فقد جعل النون في الرواية الأولى الدواة ، وفي الآخر الحوت . وأخرج أبو نعيم في « الحلية » والبيهقي في « السنن »



عن ابن عباس « إن أول شيء خلقه الله القلم ، فأمره فكتب كل شيء يكون » وأخرج أبو داود عن عبادة بن الصامت « إن أول ما خلق الله القلم ، فقال له : اكتب : قال : يارب ما أكتب ، قال : اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة ، من مات على غير هذا فليس مني خلق » وأخرجه الترمذي عن عبادة أيضا بلفظ « إن أول ما خلق الله القلم ، فقال له : اكتب ، فقال : ما أكتب ؟ قال : اكتب القدر ما كان وما هو كائن الى الأبد » وأخرج الطبراني عن ابن عباس « لما خلق الله القلم قال له : اكتب ، فجرى بما هو كائن الى قيام الساعة » وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ان الله عز وجل أول شيء خلق القلم فأخذه بيده اليمنى ، وكتبا يديه يمين ، فكتب ما يكون منه من عمل معمول بر أو فجور رطب أو يابس فأحصاه عنده في الذكر » ثم قال : اقرؤوا إن شئتم : « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون » قيل : النسخ الأمر قد فرغ منه ، أخرجه الدارقطني في « الصفات » .

قوله : « ثم خلق العقل فاستنطقه ... الخ » أخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة رفعه « لما خلق الله العقل قال له : أقبل فأقبل ، ثم قال له : أدبر ، فأدبر ، فقال : وعزتي وجلالي ما خلقت خلقا أعجب الي منك ، بك آخذ وبك أعطي ، ولك الثواب وعليك العقاب » وأخرجه الحكيم الترمذي عن الحسن ، قال : حدثني عدة من الصحابة رفعوه بلفظ : « لما خلق الله العقل ، قال له : أقبل فأقبل ، ثم قال له : أدبر ، فأدبر ، ثم قال له : اقعد ، فقعده ، ثم قال له : انطق ، فنطق ، ثم قال له : اصمت فصمت ، فقال : ما خلقت خلقا أحب الي منك ولا أكرم ، بك أعرف ، وبك أحمد ، وبك أطاع وبك آخذ ، وبك أعطي ، وإياك أعاتب ، ولك الثواب وعليك العقاب ، وما أكرمك بشيء أفضل من الصبر » وأخرجه الحكيم أيضا عن الأوزاعي معضلا . وأخرج أبو الشيخ في « الثواب » وابن النجار . وعن جابر رفعه « دين المرء عقله ومن لا عقل له لا دين له » والبيهقي في « الشعب » عن جابر أيضا رفعه « قوام المرء العقل ولا دين لمن لا عقل له » . وعن أبي هريرة رفعه « كرم المرء دينه ومروءته عقله وحسبه خلقه » أخرجه الامام أحمد والحاكم والبيهقي في « السنن » . وعن شداد بن أوس رفعه « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني » أخرجه أحمد والترمذي

وابن ماجه والحاكم . وعن ابن عمر رفعه « ما اكتسب المرء مثل عقل يهدي صاحبه الى هدى أو يردده عن ردى » أخرجه البيهقي في « الشعب » . وعن أنس رفعه « الكيس من عمل لما بعد الموت ، والعاري العاري من الدين ، اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة » أخرجه البيهقي في « الشعب » . وعن أبي حميد الساعدي ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « إن الرجل لينطلق الى المسجد فيصلي - وصلاته لا تعدل جناح بعوضة - وإن الرجل ليأتي المسجد فيصلي - وصلاته تعدل جبل أحد ، اذا كان أحسنها عقلا » ، قيل : وكيف يكون أحسنها عقلا ؟ قال : « أوعىها عن محارم الله وأحرصها على أسباب الخير ، وإن كان دونه في العمل والتطوع » أخرجه الحكيم عنه ، والطبراني وابن عساكر عن أبي أيوب نحوه وعن أمير المؤمنين علي عليه السلام رفعه « يا علي اذا تقرب الناس الى الله في أبواب الخير فتقرب الى الله بأنواع العقل تسبقهم بالأحارب والزلفى عند الناس في الدنيا وعند الله في الآخرة » أخرجه أبو نعيم في « الحلية » والبزار . وأحاديث الباب واسعة جداً ، والقصد الاشارة ، اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا وعقولنا وقوتنا أبدا ما أبقيتنا واجعله الوارث منا .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين ، فما كنت لأترك شيئاً أمرني به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » .

الحديث قال في « التلخيص » : رواه النسائي في « الخصائص » والبزار والطبراني . وفي « كنز العمال » أخرجه ابن عدي والطبراني في « الأوسط » ، وعبد الغني بن سعيد في « ايضاح الاشكال » والاصهاني في « الحجة » وابن مندة في « غرائب شعبة » وابن عساكر من طرق ، وفي رواية عن علي عليه السلام قال : « أمرت بقتال ثلاثة : القاسطين والناكثين والمارقين ، فأما القاسطون فأهل الشام وأما الناكثون فذكرهم ، وأما المارقون فأهل النهر وآن - يعني الحرورية » أخرجه الحاكم في « الأربعين » وابن عساكر ، وأخرجه الحاكم من طريقين عن أبي أيوب بلفظ « أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي بن أبي طالب بقتال

الناكثين والقاسطين والمارقين » وفي الرواية الأخرى بلفظ : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لعلي بن أبي طالب : « تقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين ، قال الذهبي : قلت : لم يصح ، وساقه الحاكم بأسنادين مختلفين الى أبي أيوب ضعيفين ، وقد تقدم الكلام على هذا ، وبينان الأحاديث الواردة في كل طائفة ، ونقل كلام الحافظ ابن حجر وغيره في تعيين أن الحق في تلك الحروب كلها هو أمير المؤمنين علي عليه السلام ، وأن ذلك كلمة اجماع بين الأمة ، وقد توقف خزيمة بن ثابت وغيره عن مجرد القتال مع أمير المؤمنين عليه السلام حتى قتل عمار ، فجرد سيفه وقاتل بصفين حتى قتل ، وحينئذ حدث بما صح وتواتر من قوله صلى الله عليه وآله وسلم « ويح عمار تقتله الفئة الباغية » وحديث عمار هذا قد أخرجه أهل الصحاح وغيرهم من المحدثين ، وقد سرد تحريره في « كنز العمال » وطرقه في نحو ورقة بالقطع الكبير .

وقد حكى الامام أحمد والذهبي في « النبلاء » وغيرهما تأويل معاوية لحديث عمار هذا : بأنه إنما قتله من جاء به ، يعني : علياً وأصحابه ، فأجابه ابن عمر وأنه يلزم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قاتل عمه الحزمة وشهداء بدر وأحد ، فأفجمه . اهـ وانها قد رويت توبة أم المؤمنين عائشة وطلحة والزبير رضي الله عنهم ، وأما معاوية فلو كان قد تاب لما سن السب لمن يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله في الحاضر والباد ، وانتهك حرمة من حبه علامة الايمان وبغضه علامة النفاق على رؤوس العباد ، دع عنك انه اضطر أولى الناس بالحق بعد أبيه أمير المؤمنين الحسن السبط عليه السلام الى النزول عما هو أحق به من ابن أكلة الاكباد على شروط لم يف له بها ، كما حكى ذلك العلامة ابن حجر وغيره من الأئمة النقاد ، ولم يبرز من حامى عنه دليلاً لخاذه التي عدوا فعده لها اجتهداً ، ولن يبرزوه ولا يقدرّون على ابراز شبهة تجوز له واحدة منها ، وهذا الفرس وهذا الميدان ، فليبرزوا دليلاً على ما سنه من سب أخيه النبي الأمي صلى الله عليه وآله وسلم الذي يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، الذي حبه علامة الايمان وبغضه علامة النفاق ، حتى سنه على رؤوس المنابر ، ومن أخذته حمية العصبية على معاوية الى تقويم باطله بأي حرف ، فقد صحح لنا مسأله وعين لنا نصيبه ، فلينظر كل امرئ لنفسه أي النصيين أولى بالاختيار ، فانه لا مسرح للاجتهد في مقابلة النصوص القطعية إلا بالجرأة والعناد .

هذا واما المارقون فهم الخوارج ، وهو جمع خارجة ، ولفظ الخوارج يطلق بالمعنى الأعم على كل من خرج على امام الحق ، وبالمعنى الأخص على الفرقة التي نعتها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الأحاديث الجملة ، وعلى كلا المعنيين لا يكون القائم من أهل البيت كالحسين السبط وزيد بن علي ومن تبعهم من أهل البيت عليهم السلام لقتال غير المستحق للطاعة خوارج ، وان أطلقه من لم يعرف الحق أو يعترف به ممن ناوأهم حتى كانت عساكر الأتراك لا تعتقد أنها تخرج الى اليمن الا لجهاد الكفار ، حتى إن بعضهم قد يصرح بذلك ، وبعضهم اذا عرف حقيقة ايمان أهل اليمن يقول : انهم كانوا يقولون لهم : انما تخرجون لجهاد الكفار ، فيقبح ذلك التلبس عليهم غاية التقييح ، وسبب ذلك كله هو التجاري باطلاق اسم الخارجي حتى على الخارج عن طاعة امام الجور مع القضاء عليه بما تضمنته الأحاديث الواردة في الحرورية . ولا يخفى أن القائل للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أهل البيت النبوي عليه السلام انما يخرج على جورة الجبارة غضباً لله من انتهاك حرماته مع كونه الأحق بذلك المنصب ، كما بيناه فيما سبق ، ولم يزل القائم منهم باليمن منذ خروج الامام الهادي يحيى بن الحسين بن القائم الرسمي عليهم السلام الى اليمن ، وذلك سنة مائتين وأربع وثمانين الى يومك هذا متوارثاً ، وان اختلفت أحوال شوكتهم قوة وضعفاً ، وبهذا تعرف أن الصواب أن يكون الخارج عليهم خصوصاً باليمن باطلاق ذلك الاسم أولى وأحق . اذا عرفت هذا فالمراد بالخوارج هاهنا هم الفرقة المارقة من الدين ، كما يفيد حديث أمير المؤمنين علي عليه السلام ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « سيخرج قوم في آخر الزمان حدباء الاسنان سفهاء الأحلام ، يقولون من قول خير البرية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، فاينا لقيتموهم فاقتلوهم ، فان في قتلهم أجراً لمن قتلهم الى يوم القيامة » متفق عليه .

وحديث زيد بن وهب انه كان في الجيش الذين كانوا مع أمير المؤمنين عليه السلام على النهر ساروا الى الخوارج ، فقال علي : أيها الناس اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « يخرج قوم من أمتي يقرؤون القرآن ليس قراءتكم الى قراءتهم بشيء ، ولا صلاتكم الى صلاتهم بشيء ، ولا صيامكم الى صيامهم بشيء ، يقرؤون القرآن يحسبون انه

لهم وهو عليهم ، لا تجاوز صلاتهم تراقبهم يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية ، لو يعلم الجيش الذين يصيبونهم ما قضى لهم على لسان نبيهم صلى الله عليه وآله وسلم لنكسوا عن العمل ، وآية ذلك أن فيهم رجلاً له عضد ليس له ذراع على عضده مثل حلة الشدي عليه شعرات بيض ، قال : فتذهبون الى معاوية وأهل الشام وتتركون هؤلاء يخلفونكم في ذرايبكم وأموالكم ، والله اني لأرجو أن يكونوا هؤلاء القوم ، فانهم قد سفكوا الدم الحرام ، وأغاروا على سرح الناس ، فسيروا على اسم الله . قال سلمة بن كهيل : فنزلني زيد بن وهب منزلاً حتى قال : مررنا على قنطرة وعليّ يومئذ عبد الله بن وهب الراسبي ، فقال لهم : القوا الرماح وسلوا سيوفكم من جفونها ، فأني أخاف أن ينشدوكم كما ناشدوكم يوم حروراء ، فرجعوا فوحشوا برماحهم وسلوا السيوف وشجرهم الناس برماحهم ، قال : وقتل بعضهم على بعض ، وما أصيب من الناس يومئذ إلا رجلان ، فقال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه : التمسوا فيهم الخدج ، فالتمسوه فلم يجدوه ، فقام علي رضي الله عنه بنفسه حتى إن أناساً قد قتل بعضهم على بعض ، قال : أخرجه فوجده مما يلي الأرض ، فكبر ، ثم قال : صدق الله وبلغ رسوله ، قال : فقام اليه عبيدة السلماني ، فقال : يا أمير المؤمنين ، الله لا إله إلا هو لسمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : إي والله الذي لا إله إلا هو ، حتى استخلفه ثلاثاً ، وهو يحلف له ، رواه أحمد ومسلم .

وحديث أبي سعيد ، قال : بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقسم قسماً أتاه ذو الحويصرة - وهو رجل من بني تميم - قال : يا رسول الله اعدل ، فقال : ه ويلك فمن يعدل إذا لم أعدل ؟! قد خبت وخسرت ان لم أكن أعدل ، فقال عمر : يا رسول الله ، أتأذن لي فيه فأضرب عنقه ، فقال : « دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، ينظر إلى نصله فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى رصافه فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى نضيه وهو قدحه فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى قدذه فلا يوجد فيه شيء ، قد سبق الفرث والدم ، آبتهم رجل أسود ، إحدى عضديه مثل ثدي المرأة - أو مثل البضعة - تدردر ، يخرجن على حين فرقة من الناس » قال أبو سعيد : فأشهد أني سمعت هذا

الحديث من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأشهد أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قاتلهم - وأنا معه - فأمر بذلك الرجل فالتمس فأتي به حتى نظرت إليه على نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي نعتة .

وعن أبي سعيد رضي الله عنه ، قال : بعث علي إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بذهبية فقسمها بين أربعة : الأقرع بن حابس الخنظلي ، ثم المجاشعي ، وعينية بن بدر الفزاري ، وزيد الطائي ، ثم أحد بني نهران وعلقمة بن علاثة العامري ، ثم أحد بني كلاب ، فغضبت قريش والأنصار ، قالوا : يعطي صناديد أهل نجد ويدعنا ! قال : إنما أتألفهم ، فأقبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين نأتى الجبين كثر اللحية ملحق ، فقال : اتق الله يا محمد ، فقال : « من يطع الله إذا عصيت ، أيأمنني على أهل الأرض فلا تأمنوني » فسأله رجل قتله - أحسبه خالد بن الوليد - فمنعه فلما ولى ، قال : ان من ضئضئ هذا - أو في عقب هذا - قوماً يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يرقون من الدين مروق السهم من الرمية ، يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الأوثان ، لئن أنا أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد ، متفق عليها . وعن أبي سعيد رضي الله عنه ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « تكون أمتي فرقتين ، فتخرج من بينهما مارقة يلي قتلهم أولاها بالحق » وفي لفظ : « تفرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق » رواها أحمد ومسلم . وفي الباب عن أبي برزة وابن عمر ، وفي استيفاء الكلام على هذه الأحاديث طول ، وقد ألم بها « شرح الفتح » وغيره . نعم ، والأحاديث قد أفادت أن كل من تجارى على قتل أهل الاسلام وترك أهل الأوثان وكفر المسلمين ، كما كفر الحرورية أمير المؤمنين علياً عليه السلام ، واعتقد أنه وقومه أهدى أهل الاسلام في كل ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إقامة للأمة الأحمدية مقام نبيها ، حتى نصب نفسه لتخطئها ، كما فعل ذلك المعترض على أمين أهل الأرض والسماء واجتمعت فيه هذه الخصال الرديئة فهو منهم ، وإن صلى وصام وقام بالليل والناس نيام ، والمقام خليق بأبسط من هذا فليحذر المسلمون من التجاري على مثل هذه الأحوال ، فإن كل واحدة منها مردية بنفسها ، فكيف باجتماعها ؟ ونسأل الله السلامة والنجاة من عذاب القبر والنار ، ومن كل قول وعمل يقربنا إلى النار ، ونعوذ به من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وهذه الفرقة من مارقة الخوارج غير فرقة الرافضة ، قال في « القاموس » والروافض : كل جند تركوا قائدهم . والرافضة : الفرقة منهم ، وفرقة من الشيعة بايعوا زيد بن علي ثم قالوا له : تبرأ من الشيخين فأبى ، وقال : كنا وزيرى جدي فتركوه ورفضوه وارفضوا عنه . وفي « الجامع الكافي » عن الامام القاسم بن ابراهيم عليه السلام ، قال : سألت أبي رحمة الله عليه : لم سميت الرافضة بالرفض ؟ ولم نسبت إلى ما نسبت إليه من الشنآن لآل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والبغض ، فقال : سميت الرافضة لرفضها آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولاختيارها برأيها وأهوائها إماماً منهم وليس بأعلمهم ، ولا أفضلهم ، فهي يابني كما سميت الرافضة من حق الله في الامامة لما رفضت ، والمبغضة من أولياء الله القائمين بالقسط لمن أبغضت . الخ وكلا المعنيين غير مناف لما رواه أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « سيأتي قوم نبيز يقال لهم : الرافضة إن لقيتهم فاقتلهم ، فإنهم مشركون » قلت : يابني الله ما العلامة فيهم ؟ قال : « يقرظونك بما ليس فيك ، ويطعنون على أصحابي ويشتمونهم » أخرجه ابن أبي عاصم في « السنة » وابن شاهين . وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له « يا علي ألا أدلك على عمل إذا فعلته كنت من أهل الجنة ؟ وإنك من أهل الجنة ، إنه سيكون بعدي أقوام يقال لهم : الرافضة ، فإن أدركتهم فاقتلهم فإنهم مشركون » قال علي : سيكون بعدنا أقوام ينتحلون مودتنا يكونون علينا مارقة ، وآية ذلك أنهم يسبون أبا بكر وعمر . أخرجه خيشمة بن سليمان الأضرابي في « فضائل الصحابة » واللالكائي في « السنة » وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له : « إن شرك أن تكون من أهل الجنة قان قوماً ينتحلون حبك ، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم لهم نبيز يقال لهم : الرافضة ، فإن أدركتهم فجاهدهم فإنهم مشركون » أخرجه الامام الهادي عليه السلام في « الأحكام » وابن بشر والحاكم في « الكنى » .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، « أنه اتاه رجل ، فقال : يا أمير المؤمنين أكفر أهل الجمل وصفين وأهل النهروان ، قال : لا ، هم اخواننا بغوا علينا فقاتلناهم حتى يفيئوا إلى امر الله عز وجل » .

لم أقف على تحريجه ، لكن اخرج ابن ابي شيبة والبيهقي عن ابي البحتري ، قال :  
« سئل علي عليه السلام عن أهل الجمل ، قيل : أهم مشركون ؟ قال : من الشرك فروا ،  
قيل : أنما فقهون هم ؟ قال : إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً ، قيل : فهاهم ؟ قال :  
اخواننا بغوا علينا » هكذا في « كنز العمال » والذي حكاه السيد محمد بن ابراهيم الوزير  
عن رواية محمد بن منصور أن هذا الجواب من امير المؤمنين عليه السلام وقع جواباً عن  
سؤاله عليه السلام عن أهل النهروان ، وهو الأنسب لقوله : « من الشرك فروا » وهو  
الموافق لما رواه الحسن ، قال : « لما قتل علي الحورية ، قالوا : من هؤلاء يأمر المؤمنين  
أكفارهم ؟ قال : من الكفر فروا ، قيل : فمنافقون ؟ قال : ان المنافقين لا يذكرون الله  
إلا قليلاً ، وهؤلاء يذكرون الله كثيراً ، قيل : فهاهم ؟ قال : قوم أصابتهم فتنة فعموا  
وصموا » أخرجه عبد الرزاق . واما جوابه عليه السلام عن سؤاله عن أهل الجمل فيعرف  
بما أخرجه البيهقي عن عبد خير ، قال : سئل علي عليه السلام عن أهل الجمل ، فقال : اخواننا  
بغوا علينا فقاتلونا فقاتلناهم ، وقد فاؤوا وقد قبلناهم . اهـ .

نعم ، وكان السائل قد كان اعتراه وهم أن مقاتلة المسلم كفر ، كما هو مصرح به في  
الحديث الصحيح ، فأجابه أن ذلك ليس كفرأ حقيقياً ، وظاهر قول أمير المؤمنين عليه  
السلام الذي رواه (١) ليس من طلب الحق فأخطأه ، كمن طلب الباطل فأدركه ، إن أهل  
صفين أعظم جرماً من أهل النهروان . ولا يخفى ان الأحاديث الواردة في الحوارج مفصحة  
بخلاف ذلك حتى اختلف العلماء في الجزم بما افادته من التكفير اختلافاً شديداً ، ولا كذلك  
أهل صفين ، بل قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين  
بالحق » وقوله : « تقتل عماراً الفئة الباغية » وقد صح قوله صلى الله عليه وآله وسلم للحنين :  
« ان ابني هذا سيد ، ولعل الله يصلح به بين فئتين عظيمتين من أهل الاسلام » ظاهر الدلالة  
على خلاف ذلك . ويمكن ان يقال : ان قول امير المؤمنين عليه السلام لا يصدق إلا على  
معاوية لعلمه ببطلان ما يدعوه إليه ، ومن تابعه عالمأ بذلك لتسليمهم بدعوى طلب دم عثمان إلى  
طلب الملك ومنازعة الأحق بالمنصب الشريف . واما سائر طغام الشام ومن لا مقصد له إلا

(١) بياض قليل في الأصل .



الطلب بدم عثمان ، كما هو الذي يفهم من سياق قصة أهل الجمل ، فغير داخل في ذلك ، فأما أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها فالظاهر أنها غير قاصدة للقتال ، وأنها لم تخرج له كما تقيده قصة الواقعة ، والله أعلم . ثم إن ظاهر جواب أمير المؤمنين عليه السلام هو عدم تكفير أحد من الطوائف الثلاث ، بل جعل الجميع اخوة باغية ، وقد استوفى الكلام على ذلك في شأن الحوارج في « الفتح » وغيره . ولعل مراد من قال باجتهاد معاوية وعدم الخوض فيما جرى بين الصحابة ، هو أن ذلك ربما أفهم السب لمعاوية ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تسبوا الأموات فانهم قد أفضوا إلى ما قدموا » أخرجه الامام أحمد البخاري والنسائي من حديث عائشة . وهذا الحديث وإن خالفه معاوية فذنبه على جنبه ، وقد أفضى إلى ما قدم ، وقد روى حبه وصاحبه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء » أخرجه أحمد والترمذي من حديث المغيرة بن شعبة وحسنه الحافظ السيوطي ، وإن هذا المقصد عظيم الشأن . ونعما لو لم يكن إلا أنه يكون سبباً لافتراق قلوب المسلمين ، ولكن لا إلى حد إظهار التصويب والتولي لمن لم تتحقق توبته عن معاداة حب الله ورسوله ، فإن موالاته ولي الله وموالاته عدو ولي الله مما لا يجتمع ، فلينظر كل امرئ من يجب أن يكون من حزبه ، وإنا لله وإنا إليه راجعون .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه عن جده ، عن علي عليهم السلام « إن الرجل لتكون له درجة رفيعة في الجنة لا ينالها إلا بشيء من البلايا تصيبه حتى ينزل به الموت ، وما بلغ تلك الدرجة فيشدد عليه حتى يبلغها » .

الحديث أخرج معناه أبو يعلى وابن حبان في « صحيحه » من طريقه وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الرجل ليكون له عند الله منزلة فما يبلغها بعمل ، فما يزال يبتليه بما يكره حتى يبلغه إيها » . عن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن جده - وكانت له صحبة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إن العبد إذا سبقت له من الله منزلة فلم يبلغها بعمل ابتلاه الله في جسده أو في ولده ، ثم صبر على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله

عز وجل « رواه أحمد وأبو داود وأبو يعلى والطبراني في « الكبير » « والأوسط » . قال الحافظ عبد العظيم المنذري : ومحمد بن خالد لم يرو عنه غير أبي المليح الرقي ، ولم يرو عنه خالد إلا ابنه محمد ، والله أعلم . وعن أبي فاطمة الضمري ، قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : « أيكم يحب أن يصح فلا يسقم » قالوا : كلنا يا رسول الله قال « أنجبون أن تكونوا كالحمير الصيالة ، ألا تحبون أن تكونوا أصحاب بلاء وأصحاب كفارات ، والذي بعثني بالحق إن العبد لتكون له الدرجة في الجنة فما يبلغها بشيء من عمله فيبتيه الله بالبلاء ليلبلغ تلك الدرجة ، وما يبلغها بشيء من عمله » أخرجه البغوي والطبراني في « الكبير » وأبو نعيم ، وأخرجه ابن جرير في « تهذيب الآثار » ، عن عبد الله بن عباس ابن أبي فاطمة ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعناه وأكثر لفظه . وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « صداع المؤمن وشوكة يشاكها أو شيء يؤذيه يرفعه الله بها يوم القيامة درجة ، ويكفر عنه بها ذنوبه » رواه ابن أبي الدنيا ، قال الحافظ عبد العظيم : ورواته ثقات .

وعن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « مامن مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله عنه حتى الشوكة يشاكها » رواه البخاري ومسلم ، وفي رواية لمسلم « لا تصيب المؤمن شوكة فما فوقها إلا نقص الله بها من خطيئته » وفي أخرى « إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة » وفي أخرى له ، قال : دخل شباب من قريش على عائشة - وهي بمنى - وهم يضحكون ، فقالت : ما يضحكم ؟ قالوا : فلان خر على لهب فسطاط فكادت عنقه وعينه أن تذهب ، فقالت : لا تضحكوا ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « مامن مسلم يشاك بشوكة فما فوقها إلا كتب الله له درجة ومحيت عنه خطيئة » أخرجه المرشد بالله عليه السلام . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وولده حتى يلقي الله تعالى وما عليه خطيئة » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم ، وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إذا اشتكى المؤمن أخلصه الله من الذنوب ، كما يخلص الكير خبث الحديد » ابن أبي الدنيا والطبراني ، قال الحافظ : واللفظ له وابن حبان في « صحيحه » .

وعن عطاء بن أبي رباح ، قال : قال لي ابن عباس : ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟  
فقلت : بلى ، قال : هذه المرأة السوداء أتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالت : إني  
أصرع ، وإني أتكشف فادع الله لي ، قال : « إن شئت صبرت ولك الجنة ، وإن شئت  
دعوت الله أن يعافيك » فقالت : أصبر ، فقالت : إني أتكشف فادع الله لي أن لا أتكشف  
فدعا لها . رواه البخاري ومسلم .

وعن أبي هريرة ، قال : جاءت امرأة بها ألم إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،  
فقلت : يا رسول الله ادع الله لي فقال : « إن شئت دعوت الله فشفاك ، وإن شئت صبرت  
ولا حساب عليك » قالت : بل أصبر ولا حساب علي . رواه البزار وابن حبان في  
« صحيحه » . وعن أبي موسى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا  
مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيماً صحيحاً » رواه البخاري وأبو داود .  
وعن عبد الله بن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من أحد من الناس  
يصاب ببلاء في جسده إلا أمر الله عز وجل الملائكة الذين يحفظونه ، قال : اكتبوا لعبدي  
في كل يوم وليلة ما كان يعمل من خير ما كان في وثاقي » رواه أحمد واللفظ له ، والحاكم  
وقال صحيح على شرطهما ، وأخرجه الامام المرشد بالله عليه السلام ، وفي رواية لأحمد  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن العبد إذا كان على طريقة حسنة من العبادة  
ثم مرض قيل للملك الموكل به : اكتب له مثل عمله إذا كان طليقاً حتى أطلقه أو أكفته  
إلي » قال الحافظ : وإسناده حسن . وعن مصعب بن سعد ، عن أبيه ، قال : قلت  
يا رسول الله أي الناس أشد بلاءً ؟ قال : « الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل ، يبتلى الرجل على  
حسب دينه ، فإن كان دينه صلباً اشتد بلاؤه ، وإن كان في دينه رقة ابتلاه الله على حسب  
دينه ، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يمشي على الأرض وما عليه خطيئة » رواه ابن ماجه وابن  
أبي الدنيا والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، وابن حبان في « صحيحه » ومن رواية  
العلاء بن المسيب ، عن أبيه ، عن سعد نحوه .

عن أبي سعيد أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو موعوك ، عليه  
قطيفة ، فوضع يده فوق القطيفة ، فقال : ما أشد حماك يا رسول الله ، قال : « إنا كذلك

يشدد علينا البلاء ويضاعف لنا الأجر » ثم قال : يا رسول الله من أشد الناس بلاءً ؟ قال : « الأنبياء » ، قال : ثم من ؟ قال : « العلماء » قال : ثم من ؟ قال : « الصالحون ، كان أحدهم يبتلى بالقمل حتى يقتله ، ويبتلى أحدهم بالفقر حتى ما يجد إلا العباءة يلبسها ، ولأحدهم كان أشد فرحاً بالبلاء من أحدكم بالعطاء » رواه ابن ماجه وابن أبي الدنيا في « كتاب المرض والكفارات » ، والحاكم ، قال الحافظ : واللفظ له ، وقال : صحيح على شرط مسلم ، وله شواهد . عن جابر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يود أهل العافية يوم القيامة حين يعطى أهل البلاء الثواب لو أن جلودهم كانت قرضت بالمقاريض » رواه الترمذي وابن أبي الدنيا من رواية عبد الرحمن بن مغراء ، قال الحافظ : وبقية رواه ثقات ، وقال الترمذي : حديث غريب ، ورواه الطبراني في « الكبير » عن ابن مسعود موقوفاً عليه ، وفيه رجل لم يسم ، وعن صهيب الرومي رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله خير ، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن ، إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له » رواه مسلم .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « ومن يتصبر يصبره الله ، وما أعطي أحد عطاءً خيراً وأوسع من الصبر » رواه البخاري ومسلم . وعن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه أنه شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجعاً يجده في جسده منذ أسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ضع يدك على الذي تألم من جسدك ، وقل : بسم الله - ثلاثاً - وقل : سبع مرات : أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر » رواه مالك والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي ، وعند مالك « أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد » قال : ففعلت فأذهب الله ما كان بي فلم أزل أمر بها أهلي وغيرهم . وعند الترمذي وأبي داود مثل ذلك ، وقال في أول حديثها : أتاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبني وجع قد كاد يهلكني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « امسح بيمينك سبع مرات ، ثم قل : أعوذ بعزة الله وقدرته ... » الحديث . وعن أبي الدرداء رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من اشتكى منكم شيئاً أو اشتكاه أخ له ، فليقل : ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك وأمرك في السماء والأرض ، كما رحمتك في السماء فاجعل رحمتك في الأرض ، اغفر لنا حوبنا وخطايانا ، أنت رب الطيبين ، أنزل رحمة من رحمتك وشفاءً من شفاءك على هذا الوجع ، فيبرأ » ،

وعن محمد بن سالم ، قال : قال لي ثابت البناني : يا محمد ، إذا اشتكيت ، فضع يدك حيث تشتكي ، ثم قل : بسم الله أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد من وجعي هذا ، ثم ارفع يدك ، ثم أعد ذلك وتراً ، فإن أنس بن مالك حدثني أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حدثه بذلك . رواه الترمذي ، وصدره الحافظ المنذري به عن ، ، وقد جاء في الاستشفاء من الحمى خاصة ، ففي « أمالي المرشد بالله عليه السلام » بإسناده إلى جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جده ، قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو لا يتقار على فراشه من شدة الحمى ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « يا علي إن أشد الناس بلاءً في الدنيا النبيون ، ثم الذين يلونهم ، أبشر فإنها حظك من النار مع مالك من الثواب والأجر ، أتحب أن يكشف الله ما بك ؟ قال : نعم ، قال قل : اللهم ارحم عظمي الدقيق ، وجلدي الرقيق ، وأعوذ بك من فورة الحريق ، يأء ملدم إن كنت آمنت بالله واليوم الآخر ، فلا تأكلني اللحم ، ولا تشربي الدم ، ولا تفوري على الفم ، وانتقلي إلى من يزعم أن مع الله إلهاً آخر ، فإني أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » قال أمير المؤمنين عليه السلام : فقلتها فعوفيت من ساعتى ، قال الصادق عليه السلام : ونحن أهل البيت يعلم بعضنا بعضاً حتى نساءنا وصبياننا ، فما يقولها أحد إلا عوفي إذا كان في أجله تأخير .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « بر الوالدين وصلة الرحم واصطناع المعروف زيادة في الرزق ، وأهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في الآخرة » .

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

« من سره أن يمد له في عمره ويزاد له في رزقه ، فليبر والديه وليصل رحمه » رواه أحمد ، قال الحافظ المنذري : ورواته محتج بهم في الصحيح ، وهو في الصحيح باختصار ذكر البر . وعن ثوبان رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه ، ولا يرد القدر إلا الدعاء ، ولا يزيد في العمر إلا البر » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينسأله في أثره فليصل رحمه » رواه البخاري والترمذي ، وقال : حديث حسن غريب . وعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « من سره أن يمد له في عمره ، ويوسع له في رزقه ، وتدفع عنه ميتة السوء ، فليتق الله وليصل رحمه » رواه عبد الله بن الإمام أحمد في « زوائده » والبزار ، قال الحافظ عبد العظيم : باسناد جيد والحاكم وعن أبي أمامة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « صنائع المعروف تقي مصارع السوء ، وصدقة السر تطفئ غضب الرب ، وصلة الرحم تزيد في العمر » رواه الطبراني في « الكبير » ، قال الحافظ باسناد حسن ، وروي عن أم سلمة رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « صنائع المعروف تقي مصارع السوء ، والصدقة الخفية تطفئ غضب الرب ، وصلة الرحم تزيد في العمر ، وكل معروف صدقة ، وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ، وأهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة ، وأول من يدخل الجنة أهل المعروف » رواه الطبراني في « الأوسط » وصدره الحافظ : « بـروي » ، وقد تقدم سرد كثير من أحاديث الباب

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « سبعة تحت ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله : شاب نشأ في طاعة الله عز وجل ، ورجل دعت امرأته ذات

حسب ونسب وجمال إلى نفسها ، فقال : إني أخاف الله رب العالمين ، ورجل خرج من بيته فأسبغ الطهور ، ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضي فريضة من فرائض الله عز وجل فهلك فيما بينه وبين ذلك ، ورجل خرج حاجاً أو معتمراً إلى بيت الله ، ورجل خرج مجاهداً في سبيل الله عز وجل ، ورجل خرج ضارباً في الأرض يبتغي من فضل الله تعالى ما يكف به نفسه ويعود به على عياله ، ورجل قام في جوف الليل بعد ما هدأت العيون فأسبغ الوضوء ثم قام إلى بيت من بيوت الله عز وجل فهلك فيما بينه وبين ذلك .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : الامام العادل ، والشاب نشأ في عبادة الله عز وجل ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ، ورجل دعتة امرأة ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شئها ما تتفق يمينه ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه ، رواء مالك والترمذي عن أبي هريرة وأبي سعيد ، ورواه أحمد والشيخان والنسائي عن أبي هريرة ، ومسلم عن أبي هريرة وأبي سعيد معاً ، قال الحافظ العريزي : وذكر السبع لا مفهوم له ، فقدروي الاطلاق لذوي خصال آخر ، وتتبعها بعضهم فباغت سبعين ، فمنها : من أنظر معسراً أو وضع عنه ، ومن أعان مجاهداً في سبيل الله ، أو غارماً في عسرتة أو مكاتباً في رقبته ، ورجل كان مع سرية في قوم فلقوا العدو فانكشفوا فحمى آثارهم حتى نجوا ونجا ، أو استشهد . ومنها : الوضوء على المسكارة ، والمشي إلى المساجد في الظلم ، وإطعام الجائع حتى يشبع ، ومن أعان أخرق ، والتاجر الصدوق ، وحسن الخلق ولو مع الكافر ، ومن كفل يتيماً أو أرملة ، والذين إذا أعطوا الحق قبلوه ، وإذا سئلوا بذلوه ، وحكموا للناس كحكمهم لأنفسهم ، والحزين ، ولفظ حديثه : « صل على الجنائز لعل ذلك يحزنك ،

فان الحزين في ظل الله ، والناصح للوالي في نفسه وفي عباد الله ، ومن لم يكن على المؤمنين غليظا وكان بهم رؤوفا رحيا ، ومن يعزي الشكلى ، وواصل رحمه ، وامرأة مات زوجها وترك عليها أيتاما صغارا فقالت : لا أتزوج أقيم على أيتامي حتى يموتوا أو يغنيهم الله ، وعبد صنع طعاما فأضاف ضيفه فأحسن ضيافته فدعا اليتيم والمسكين لوجه الله ، ورجل حيث توجه علم أن الله معه ، ورجل يحب الناس لجلال الله تعالى ، ورجل لم تأخذه في الله لومة لائم ، ورجل لم يد يدعه إلى ما لا يحل له ، ورجل لم ينظر إلى ما حرم الله عليه ، والذين لا يبتغون في أموالهم الربا ولا يأخذون على أحكامهم الرشا ، ومن فرج عن مكروب من أمته صلى الله عليه وآله وسلم ، ومن أحى سننه ، ومن أكثر الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم وذري المسمين ، والذين يعودون المرضى ، ويسقون الهلكى ، والصائت ، ومحبة علي بن أبي طالب عليه السلام ومحبة شيعته ، ومن قرأ إذا صلى الغداة ثلاث آيات من أول سورة الانعام إلى « ويعلم ما تكسبون » ، ومن ذكر الله بلسانه وقلبه ، والذين يستغفرون بالاسجار ، ومن لا يحسد الناس ، ومن بر والديه ، ومن لا يمشي بالنعيمه ، ومن قتل في سبيل الله ، والمعلم لكتاب الله ، ورجل أم قوما وهم له راضون ، ورجل كان يؤذن في كل يوم وليلة ، وعبد أدى حق الله وحق مواليه ، والقاضي لحوائج الناس والمهاجرين ، وشخص لم يش بين اثنين براء قط ، ومن لم يحدث نفسه بزنا قط ، وحمة القرآن وأهل الورع . ا هـ .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « كانت جارية خلاسية تلقط الأذى من مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فسأل عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالوا : توفيت ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : لذلك رأيت لها الذي رأيت كأنها في الجنة تلقط لها من عمرها ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من أخرج أذى من المسجد كانت له



حسنة . والحسنة بعشرة أمثالها ، ومن أدخل أذى في مسجد كان ذلك عليه سيئة ،  
والسيئة بواحدة .

لم أقف على تخريجه ، والحلاسية ، المولدة بين أبوين أسود وأبيض ، ولعل هذه  
الجارية هي المذكورة في حديث أبي هريرة ، فانه روي أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد  
ففقدها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فسأل عنها بعد أيام ، فقليل له : إنها ماتت ،  
فقال : « فها آذنتموني » ، فاتى قبرها فصلى عليها . رواه البخاري ومسلم وابن ماجه ، قال  
الحافظ المنذري : باسناد صحيح ، واللفظ له ، وابن خزيمة في « صحيحه » إلا أنه قال :  
« ان امرأة كانت تلتقط الحرق والعيدان من المسجد » ، ورواه ابن ماجه أيضاً وابن خزيمة  
عن أبي سعيد ، قال : كانت سوداء تقم المسجد فتوفيت ليلاً ، فلما أصبح رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم أخبر بها فقال : « ألا آذنتموني » فخرج بأصحابه فوقف على  
قبرها ، فكبر عليها والناس خلفه ، ودعا لها ، ثم انصرف . وروى الطبراني في « الكبير » ،  
عن ابن عباس أن امرأة كانت تلتقط القذى من المسجد فتوفيت فلم يؤذن النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم بدفنها ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا مات لكم ميت فأذنوني » ،  
وصلى عليها ، وقال : « إني رأيته في الجنة تلتقط القذى من المسجد » ، وروى أبو الشيخ  
الاصمعي عن عبيد بن مرزوق ، قال : كانت امرأة بالمدينة تقم المسجد فماتت فلم يعلم بها  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فمر على قبرها ، فقال : « ما هذا القبر ؟ » فقالوا : قبر  
أم محجن ، قال : « التي كانت تقم المسجد ؟ » قالوا : نعم ، فصف الناس وصلى عليها ، ثم قال :  
« أي العمل وجدت أفضل ؟ » قالوا : يا رسول الله أسمع ؟ ! قال : « ما أنتم بأسمع  
منها » ، فذكر أنها أجابته : ثم المسجد . قال الحافظ : هذا مرسل .

والأحاديث قد أفادت الترغيب في تنظيف المساجد ، ويزيد ذلك وضوحاً ما رواه  
أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « عرضت علي  
أجور أمتي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد ، وعرضت علي ذنوب أمتي فلم أر ذنباً أعظم  
من سورة من القرآن أو آية أو فيها الرجل ثم نسيها » أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه

وابن خزيمة في « صحيحه » كلهم من رواية المطلب بن عبد الله بن حنطب عن أنس ، وقال الترمذي : حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، قال : وذاكرت محمد بن اسماعيل - يعني البخاري - فلم يعرفه واستغربه ... الشيخ . وعن أبي ذر رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « عرضت علي أمتي بأعمالها حسننها وسيئها ، فرأيت في محاسن أعمالها إمطة الأذى عن الطريق ، ورأيت في سيئ أعمالها النخاعة في المسجد لم تدفن » أخرجه الإمام أحمد بن حنبل ومسلم وابن ماجه . وعن أنس رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من القدر والبول والحلاء ، وإنما هي لقراءة القرآن وذكر الله والصلاة » .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من أخرج أذى من المسجد بنى الله له بيتاً في الجنة » رواه ابن ماجه ، قال الحافظ وفي إسناده احتمال للتجسين . وعن سمرة بن جندب ، قال : « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نتخذ المساجد في ديارنا وأمرنا أن ننظفها » رواه أحمد والترمذي ، وقال : حديث صحيح . وعن عائشة رضي الله عنها ، قالت : « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ببناء المساجد في الدور ، وأن تنظف وتطيب » رواه أحمد والترمذي ، وقال : صحيح ، وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة في « صحيحه » ورواه الترمذي مسنداً ومرسلاً ، وقال في المرسلة : هذا أصح . وعن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : « بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوماً إذ رأى نخامة في قبلة المسجد فتغيظ على الناس ثم حكها ، قال : وأحسبه قال : فدعا بزعران فلفظه به ، وقال : « إن الله عز وجل قبل وجه أحدكم إذا صلى فلا يبصق بين يديه » رواه البخاري ومسلم وأبو داود واللفظ له : وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان تعجبه العراجلين أن يمسكها بيده فدخل المسجد ذات يوم وفي يده واحد منها ، فرأى نخامات في قبلة المسجد فجهن حتى أنقاهن ، ثم أقبل على الناس مغضباً فقال : « أوجب أحدكم أن يستقبله رجل فيبصق في وجهه ، إن أحدكم إذا قام إلى الصلاة فإمّا يستقبل ربه ، والمملك عن يمينه ، فلا يبصق بين يديه ولا عن يمينه ... » الحديث رواه ابن خزيمة في « صحيحه » .

وفي الباب عدة أحاديث صحيحة ، وبما يجب أن تجنب المساجد منه ما لم تبين له مما لم يجوز الشرع ، كما يفيد ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من سمع رجلاً ينشد ضالة في المسجد ، فليقل : لا ردها الله عليك ، فإن المساجد لم تبين لهذا » رواه مسلم وأبو داود وابن ماجه وغيرهم . وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد ، فقولوا لا أربح الله تجارتك ، وإذا رأيتم من ينشد ضالة ، فقولوا : لا ردها الله عليك » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، والنسائي وابن خزيمة والحاكم ، وقال : صحيح على شرط مسلم ، ورواه ابن حبان في « صحيحه » نحوه بالشرط الأول

وبما يحرم فعله في المساجد الاحتباء والتشبيك الأصابع لما رواه مولى لأبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : بينا أنا مع أبي سعيد وهو مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ دخلنا المسجد ، فاذا رجل جالس في وسط المسجد محتبياً مشبكاً أصابعه بعضها في بعض ، فإشار إليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم يفتن الرجل لإشارة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالتفت إلى أبي سعيد فقال « إذا كان أحدكم في المسجد فلا يشبك أصابعه ، فإن التشبيك من الشيطان ، وإن أحدكم لا يزال في صلاة ما كان في المسجد حتى يخرج منه » رواه أحمد ، قال الحافظ : باسناد حسن . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا توضأ أحدكم في بيته ، ثم أتى المسجد كان في الصلاة حتى يرجع فلا يقول : هكذا - وشبك بين أصابعه - » رواه ابن خزيمة في « صحيحه » والحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ، قال الحافظ : وفيما قاله نظر . وفي الباب عن كعب بن عجرة عند أحمد وأبي داود ، قال الحافظ : باسناد جيد ، والترمذي وابن حبان . وروى ابن عمر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « خصال لا ينبغي في المسجد : لا يتخذ طريقاً ، ولا يشهر فيه سلاح ، ولا ينبض فيه بقوس ، ولا ينثر فيه نبل ، ولا يمر فيه بلغم فيء ، ولا يضرب فيه حد ، ولا يقتص فيه أحد ، ولا يتخذ سوقاً » رواه ابن ماجه ، وصدره الحافظ ب « روي » قال : وروى منه الطبراني في « الكبير » « ولا تتخذوا المساجد طرقاً إلا لذكر أو صلاة » قال : واسناد

الطبراني لا بأس به . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : أبو بدر رفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « ان الخصة تناشد الذي يخرجها من المسجد ، رواه أبو داود ، قال الحافظ : باسناد جيد . وقد سئل الدارقطني عن هذا الحديث فذكر أنه روي موقوفاً على أبي هريرة ، وقال : رفعه وهم من أبي بدر ، والله أعلم

قلت : والظاهر ان مثل هذا سبيله الرفع ، إذ لا مسرح للاجتهاد فيه .

ومما يحتنب في المسجد ما في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « سيكون في آخر الزمان قوم يكون حديثهم في مساجدهم ليس فيهم لله حاجة » رواه ابن حبان في « صحيحه » وما في حديث واثلة بن الأسقع أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم ، وشراءكم وبيعكم ، وخصوماتكم ورفع أصواتكم ، وإقامة حدودكم ، وسل سيفوكم ، واتخذوا على أبوابها المطاهر ، وجروها في الجمع » رواه ابن ماجه ، ورواه الطبراني في « الكبير » بن أبي الدرداء ، وأبي أمامة واثلة ، ورواه في « الكبير » أيضاً بتقديم وتأخير من رواية مكحول عن معاذ ، قال الحافظ : ولم يسمع منه .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من تناول من وجه أخيه أذى فأراه إياه كانت له حسنتان ، وإن لم يره إياه كانت له حسنة » .

لم أقف على تحريجه ، ولكنه يشهد له في الجملة ما أخرجه أبو داود في « مراسيله » عن ابن شهاب ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا تناول أحدكم من أخيه شيئاً فليره إياه ، وأخرجه الدارقطني في « الافراد » عنه ، عن أنس ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ : « إذا نزع أحدكم ... الحديث ... وأخرج الترمذي عن أبي هريرة « ان أحدكم مرآة أخيه ، فإذا رأى به أذى فليمطه » وضعفه الحافظ السيوطي .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :

« رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرء بعيره ، فقلت : ألا أكفيك ؟  
فأبى عليّ » ، وقال : يا علي ألا أخبرك أن لك بكل قراد تنزعه حسنة ، والحسنة  
بعشرة أمثالها . »

وهذا الحديث أيضاً لم أقف على تخريجه ، ولكنه يشهد له في الجملة ما أخرجه الإمام  
أحمد بن حنبل من حديث عائشة « أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يخيط ثوبه ، ويخفف  
نعله ، ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم » قال الحافظ العزيمي : وإسناده صحيح ،  
وأخرجه ابن سعد عنها ، بلفظ : « كان يعمل عمل البيت ، وأكثر ما يعمل الحياطة ،  
وحسنه الحافظ السيوطي ، وأخرجه أبو نعيم من حديثها بلفظ « كان يفلي ثوبه ، ويحلب  
شاته ويخدم نفسه » وحسنه الحافظ السيوطي ، والظاهر أن إيذاء القراد للبعير كإيذاء  
القمل لبني آدم ، وإذا كان رفع الأذى عن الطريق صدقة فهو عن الأنعام والإنسان أولى  
وأخرى ، إذ هما المقصودان برفع ما يؤذي عن الطريق ، وأما كون الحسنة بعشرة أمثالها  
فهو نص القرآن .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة نفر ، فسأل أكبرهم ما اسمك ؟  
قال : اسمي وابل — أو قال : آفل — فقال : بل اسمك مقبل ، ثم قال : يا رسول الله  
إننا أهل بيت يمالج بأرضنا هذا الطب ، وقد جاء الله بالاسلام فنحن نكره أن  
نمالج شيئاً إلا بأذنك ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : أن الله تبارك وتعالى لم ينزل  
دواءً إلا وقد أنزل له دواءه ، إلا السام والهرم ، فلا بأس أن تسقوا دواءكم ما لم  
تسقوا معنتاً ، فقلت ، وما المعنت ؟ قال : صلى الله عليه وآله وسلم : الشيء الذي إذا  
استمسك في البطن قتل ، فليس لأحد أن يشربه ولا يسقيه . »

لم أقف على تخريجه ، لكنه يشهد له في الجملة أحاديث النهي عن التسمية بالأسماء القبيحة ،  
والتي فيها تزكية النفس أو ما إذا دخله نفي في جواب السؤال عنه كأن قالاً غير مستحسن ،  
فعن أبي وهب الجشمي - وكانت له صحبة رضي الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم : « تسموا بأسماء الأنبياء ، وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن ، وأصدقها  
 حارث وهمام ، وأقبحها حرب ومرة » رواه أبو داود واللفظ له ، والنسائي . وعن  
 هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أحب الأسماء إلى الله عبد الله  
 وعبد الرحمن » رواه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه . وعن سمرة بن جندب ،  
 قال : « نهانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نسمي رقيقنا بأربعة أسماء : أفلاح  
 ونافع ورباح ويسار » رواه ابن ماجه ، وهو عند مسلم مطولاً « لا تسمين غلامك يساراً ولا  
 رباحاً ولا نجيحاً ولا أفلاح ، فانك تقول : أئمة هو ؟ فلا يكون فيقول : لا ... »  
 الحديث ، رواه أبو داود والترمذي ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يغير  
 الأسماء القبيحة كما أخرجه الترمذي من حديث عائشة مسنداً ومرسلاً . وعن ابن عمر  
 رضي الله عنه أن ابنة لعمر كان يقال لها : عاصية ، فسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 جميلة . رواه الترمذي وابن ماجه ، وقال الترمذي : حديث حسن ، ورواه مسلم باختصار ،  
 قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير عاصية ، قال : « أنت جميلة » . وعن  
 أبي هريرة رضي الله عنه « أن زينب بنت أبي سلمة كان اسمها برة ، ف قيل : تزكي نفسها  
 فسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زينب » رواه البخاري ومسلم وابن ماجه  
 وغيرهم . وعن محمد بن عمرو بن عطاء ، قال : سميت ابنتي برة ، فقالت : زينب بنت  
 أبي سلمة : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن هذا الاسم ، وسميت برة ،  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم ،  
 فقالوا : بم نسميها ؟ فقال : « سموها زينب » رواه مسلم وأبو داود ، وغير رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم اسم العاصي وعزيز وعتلة وشيطان والحكم وغراب وخباب ،  
 وشهاب فسمها هشاماً ، وسمى حرباً سماً ، وسمى المضطجع المنبعث ، وأرض تسمى غفرة  
 سماها خضرة ، وشعب الضلالة شعب الهدى ، وبني الزينة سماهم بني الرشدة ، وسمى بني  
 مغوية بني رشدة ، قال أبو داود ، تركت أسانيداً مختصراً . اهـ

قوله : « إن الله تبارك وتعالى لم ينزل داءً . . . الخ » أخرجه ابن حبان عن أسامة ابن شريك ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « تداووا فان الله تعالى لم ينزل داءً إلا وقد أنزل شفاءً إلا السام والهرم » وأخرجه الامام أحمد وابنه عبد الله في « زوائد » وابن حبان والحاكم والأربعة من حديث أسامة بن شريك ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ : « تدوا عباد الله فإن الله لا يضع داءً إلا وضع له دواءً ، غير داء واحد الهرم » وفي رواية عندهم الجميع إلا « زوائد عبد الله بن الامام أحمد » « يا عباد الله تداووا فان الله تعالى لم يضع داءً إلا وضع له دواءً ، غير داء واحد الهرم » وأخرج الحاكم عن أبي سعيد رفعه « ان الله تعالى لم ينزل داءً إلا أنزل له دواءً ، علمه من علمه ، وجهله من جهله الا السام » وهو الموت . وأخرج الطبراني من حديث ابن مسعود والخطيب من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وأخرج الامام أحمد ومسلم عن جابر رفعه « لكل داء دواء ، فاذا أصاب دواء الداء برىء باذن الله » وفي الباب غير ذلك .

قوله : « ما لم تسقوا معنتاً . . . الخ » في « النهاية » : « أيما طبيب تطب ولم يعرف بالطب فأعنت فهو ضامن » ، أي أضر المريض وأفسده . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « من تطب ولم يعلم منه الطب فهو ضامن » أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث ابن عمر ، وأخرجه أبو داود والبيهقي وابن ماجه والحاكم من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وفي رواية عند ابن عدي وابن السني وأبي نعيم في « الطب » من حديثه أيضاً بلفظ : « من أطب ولم يكن بالطب معروفاً ، فاذا أصاب نفساً فما دونها فهو ضامن » . اهـ . وكل ما ضر النفس والعقل فالتداوي به حرام ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم » أخرجه الطبراني عن أم سلمة ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تعالى أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواءً ، فتداووا ولا تداووا بحرام » أخرجه أبو داود . وعن أبي الدرداء عن أبي هريرة « نهى عن الدواء الجثيث » أخرجه الامام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم في الخمر : « إنه ليس بدواء ولكن داء » أخرجه الامام أحمد ومسلم وأبو داود عن طارق بن سويد ، والترمذي عن وائل بن حجر بلفظ : « إنها ليست بدواء ولكنها داء » وفي الباب غير ذلك .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اقتلوا من الحيات ما ظهر ، فإنه لا يظهر إلا شرارها ، ونهانا عن قتل الحيات التي تكون في البيوت » .

لم أقف على تخريج الحديث ، وقد ورد الترغيب في قتل الحيات والتحذير من ترك قتلها خوفاً من عاقبتها من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، قال قال : رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من قتل حية فله سبع حسنات ، ومن قتل وزغا فله حسنة ، ومن ترك حية مخافة عاقبتها فليس منا » رواه أحمد وابن حبان في « صحيحه » ، دون قوله : « ومن ترك » ، إلى آخره ، قال الحافظ المنذري : رواه عن المسيب بن رافع عن ابن مسعود ولم يسمع منه . وورد الأمر بقتلها في حديث ابن مسعود أيضاً قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اقتلوا الحيات كلهن ، فمن خاف ثأرهن فليس مني » رواه أبو داود والنسائي والطبراني ، قال الحافظ عبد العظيم : بأسانيد روايتها ثقات ، إلا أن عبد الرحمن بن عبد الله ابن مسعود لم يسمع من أبيه ولكنه يعضده حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما سألنا من منذ حاربناهن » يعني الحيات « ومن ترك قتل شيء منهن خيفة فليس منا » رواه أبو داود وابن حبان في « صحيحه » . وعن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من ترك الحيات مخافة طلبهن ، فليس منا ما سألناهن منذ حاربناهن » رواه أبو داود ، قال الحافظ : ولم يجزم موسى بن مسلم راويه بأن عكرمة رفعه إلى ابن عباس . وعن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه ، أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إنا نريد أن نكنس زمزم ، وإن فيها من هذه الجنان ، يعني : الحيات الصغار ، فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقتلهم . رواه أبو داود ، قال الحافظ : وإسناده صحيح ، إلا أن عبد الرحمن ابن سابط ما أراه سمع من العباس .

فهذه الأدلة وما في معناها عامة لحيات البيوت وغيرها إلا أنه قد ورد النهي عن قتل حيات البيوت ، فعن نافع قال : كان ابن عمر يقتل الحيات كلهن ، حتى حدثني أبو لبابة :



سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « نهى عن قتل جنان البيوت فأمسك » رواه مسلم ، وفي رواية له ولأبي داود قال أبو لبابة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « نهى عن قتل الجنان التي تكون في البيوت إلا الأبتور ذا الطفتين ، فإنها اللذان يخطفان البصر ويتبعان ما في بطون النساء » . وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب على المنبر يقول : « اقتلوا الحيات ، واقتلوا ذا الطفتين والأبتور فإنها يطمسان البصر ويسقطان الحبل » قال عبد الله : فبينما أنا طارد حية أقتلها ناداني أبو لبابة : لا تقتلها ، فقلت : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتل الحيات ، قال : إنه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت وهن العوامر . رواه البخاري ومسلم ، ورواه مالك وأبو داود والترمذي بالفاظ متقاربة ، وفي رواية لمسلم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأمر بقتل الكلاب يقول : « اقتلوا الحيات والكلاب ، واقتلوا ذا الطفتين والأبتور ، فإنها يلمسان البصر ويسقطان الحبال » قال الزهري : ونرى ذلك من سمعها ، والله أعلم . قال سالم : قال عبد الله بن عمر : فلبث لا أترك حية أراها إلا قتلتها ، فبينما أنا طارد حية يوماً من ذوات البيوت مر بي زيد بن الخطاب وأبو لبابة - وأنا أطاردها - فقال : مهلاً يا عبد الله ، فقلت : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتلهم ، قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن ذوات البيوت . وفي رواية لأبي داود قال : إن ابن عمر وجد بعد ما حدثه أبو لبابة حية في داره فأمر بها ، فأخرجت إلى البقيع ، قال نافع : ثم رأيتها بعد في بيته . اهـ .

والطفتان - بضم الطاء المهملة وإسكان الفاء - هما الخطان الأسودان في ظهر الحية ، وأصيل الطفية خوصة المقل ، شبه الخطين على ظهر الحية بخوصتي المقل ، وقال أبو عمر النمرى : يقال : إن ذا الطفتين حنش يكون على ظهره خطان أبيضان . والأبتور : هو الأنفعى ، وقيل : حنش أبتور كأنه مقطوع الذنب ، وقيل : هو صنف من الحيات أزرق مقطوع الذنب ، إذا نظرت إليه الحامل ألقت ، قاله النضر بن الشميل .

وقوله : « يلمسان البصر » معناه يطمسانه بمجرد نظرهما إليه بخافية جعلها الله فيها .

فهذه الأحاديث قد أفادت النهي عن قتل جنان البيوت ، إلا الأبترو وذا الطفيتين ، فيكون عموم قتل الحيات مخصصاً بجنان البيوت ، ولكن هل المراد جميع البيوت في المدينة وغيرها ، أم ذلك مختص ببيوت المدينة المنورة على صاحبها وآله أفضل الصلاة والتسليم ؟ فعن أبي السائب أنه دخل على أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في بيته ، قال : فوجدته يصلي فجلست أنتظره حتى يقضي صلاته ، فسمعت تحريكاً في عراجين في ناحية البيت ، فالتفت فإذا حية ، فوثبت لأقتلها ، فأشار إلي أن أجلس فجلست ، فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار ، فقال : أترى هذا البيت ؟ فقلت : نعم ، قال : كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس ، قال : فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى الحندق فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأنصاف النهار فيرجع إلى أهله ، فاستأذنه يوماً ، فقال : « خذ عليك سلاحك ، فإني أخشى عليك قريظة ، فأخذ الرجل سلاحه ، ثم رجع فإذا امرأته بين البابين قائمة ، فأهوى إليها بالرمح ليطلعنها وأصابته غيره ، فقالت له : اكفف عليك رمحك وادخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني ، فدخل فإذا بحية عظيمة منصوبة على الفراش ، فأهوى إليها بالرمح فانتظمها به ، ثم خرج فركزه في الدار فاضطربت عليه ، فما يدرى أيها كان أسرع موتاً الحية أم الفتى ، قال : فجبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذكرنا ذلك له ، وقلنا : ادع الله أن يحياه لنا ، فقال : « استغفروا أصحابكم » ثم قال : « إن بالمدينة جنا قد أسلموا ، فإذا رأيتم منهم شيئاً فأذنوه ثلاثة أيام ، فإن بداكم بعد ذلك فاقتلوه ، فإنما هو شيطان » وفي رواية نحوه ، وقال فيه : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إن لهذه البيوت عوامر ، فإذا رأيتم منها شيئاً فخرجوا عليها ثلاثاً ، فإن ذهب والا فاقتلوه فإنه كافر » وقال لهم : « اذهبوا فادفنوا أصحابكم » رواه مالك ومسلم وأبو داود

وهذه القصة وإن كان وقوعها بالمدينة المنورة من باب القضايا العينية ولا يخص بها ، فإن قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن بالمدينة جناً قد أسلموا » وترتيب الإيذان على ذلك يفيد أن علة تحريم القتل هو تحقق اسلام طائفة من الجن ، وهذا إذا ضمته إلى علة إيجاب قتله ، وهو كونه شيطاناً وكافراً ومشرکاً مع قوله صلى الله عليه وآله وسلم « خمس فواسق تقتل في الحل والحرم ... » وذكر منهم الحية ، استفدت منه أن الأصل وجوب القتل

نكحل نوع من الحيات حتى يتحقق المانع منه وهو الاسلام ، كما في جنان المدينة المنورة أو يغلب الظن بوجود مؤمنين منهم في ذلك البيت بأي طريق ، ومنه اشتهاى خروج شيء منها في محل من دون اضرار إذا كان في بيت كثير الذكر أهله ، وإلا ظهر أن مساكن المؤمنين مؤمنون وغيرهم من غيرهم ، وأما إذا لم يشتهر ذلك المحل بتظهر شيء منها من دون إضرار فالأظهر وجوب القتل . وبالحمله إن المحقق من دليل النهي عن قتل الحيات هو في جنان بيوت المدينة ، وأما جنان بيوت غيرها فمحل نظر ، والأصل وجوب القتل لمن ما لم يتحقق المانع وهو الاسلام ، ولكنه يجوز ، بل ربما يكون في بعض بلاد الاسلام مظلونا كبعض البلاد اليمنية فإن إسلام طوائف من الجن يكاد أن يكون مقطوعاً به ، فالحكم يحتاج إلى مزيد النظر ، والتوفيق بيد الله سبحانه وتعالى ، وقد ورد عن أبي ليلى رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن جنات البيوت فقال « إذ رأيتم منهن شيئاً في مساكنكم فقولوا : أنشدكم العهد الذي أخذ عليكم نوح ، أنشدكم العهد الذي أخذ عليكم سليمان أن لا تؤذونا ، فإن عدن فاقتلوهن » رواه أبو داود والترمذي والنسائي كلهم من رواية ابن أبي ليلى ، عن ثابت ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبيه ، وقال الترمذي : حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . وابن أبي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى صدوق امام ثقة ، رديء الحفظ ، تركه أحمد ويحيى .

نعم ، ومن جملة ما ورد التوغيب والأمر بقتله الوزغ ، وهو الكبار من سام أبرص . فعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من قتل وزغة في أول ضربة فله كذا حسنة ، ومن قتلها في الضربة الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الحسنة الأولى ، ومن قتلها في الضربة الثالثة فله كذا وكذا حسنة لدون الثانية » رواد مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه ، وفي رواية لمسلم : « من قتل وزغاً في أول ضربة كتبت له مائة حسنة ، وفي الثانية دون ذلك ، وفي الثالثة دون ذلك » وفي رواية لمسلم قال « في أول ضربة سبعين حسنة » . قال الحافظ المنذري : وإسناد هذه الرواية الأخيرة منقطع ، لأن سهيلاً قال : حدثني أختي عن أبي هريرة ، وفي بعض نسخ مسلم « أخي » وعند أبي داود « أخي أو أختي » على الشك ، وفي بعض النسخ « أخي وأختي »

بواو العطف ، وعلى كل تقدير فأولاد أبي مالج ، وهم : سهيل ومالج وعباد وسودة ليس منهم من سمع من أبي هريرة ، وقد وجد في بعض نسخ مسلم في هذه الرواية ، قال سهيل : حدثني أبي كما في الروايتين الأوليين ، وهو غلط . اهـ . وعن أم شريك « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتل الأوزاع ، وقال : كان ينفع على إبراهيم » رواه البخاري واللفظ له ، ومسلم والنسائي باختصار ذكر النفع . وعن عامر بن سعد ، عن أبيه رضي الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتل الوزغ ، وسماه فويسقا » رواه مسلم وأبو داود . وعن سائبة مولاة الفاكه بن المغيرة أنها دخلت على عائشة رضي الله عنها فرأت في بيتها رجلاً موضوعاً ، قالت ، يا أم المؤمنين ما تصنعين بهذا ؟ قالت : « أقتل به الأوزاع ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخبرنا أن إبراهيم عليه السلام لما ألقى في النار لم تكن دابة في الأرض الا أطفأت النار عنه غير الوزغ ، فانه كان ينفع عليه ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقتله » رواه ابن حبان في « صحيحه » والنسائي بزيادة ، وقد ورد الأمر بقتل العنكبوت .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل ، فقال : يا رسول الله من أحق الناس مني بحسن الصحبة وبالبر ؟ قال : أمك ، قال : ثم من ؟ قال : أمك ، قال : ثم من ؟ قال : أمك ، قال : ثم من ؟ قال : أبوك ، قال : ثم من ؟ قال : أقاربك أدناك أدناك » .

الحديث أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة بلفظ « جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي ؟ - وفي لفظ - : بحسن الصحبة ؟ قال : « أمك » ، قال : ثم من ؟ قال : « أمك » ، قال : ثم من ؟ قال : « أمك » ، قال : ثم من ؟ قال « أبوك » وأخرجه الامام أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم والامام المرشد بالله من حديث بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده

بلفظ : قال : قلت : « يا رسول الله من أبر ؟ قال : « أمك » ، قلت : ثم من ؟ قال : « ثم أمك » ، قلت : ثم من ؟ قال : « ثم أباك ثم الأقرب فالأقرب » . وأخرج الامام المرشد بالله عليه السلام والبخاري في « الأدب » وابن ماجه والطبراني في « الكبير » والحاكم من حديث المقدم بن معدي كرب ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تعالى يوصيكم بأمهاتكم ثلاثا ، ان الله يوصيكم بأبائكم مرتين ، ان الله يوصيكم بالأقرب فالأقرب » . وعن أبي أسيد مالك بن ربيعة الساعدي رضي الله عنه ، قال : بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ جاء رجل من بني سلمة ، فقال : يا رسول الله هل بقي من بر أبي شيء أبوهما به بعد موتها ؟ قال : « نعم ، الصلاة عليها والاستغفار لهما ، وإنفاذ عهدهما من بعدهما ، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما ، وإكرام صديقهما » ، رواه أبو داود وابن حبان في « صحيحه » وزاد في آخره ، قال الرجل : ما أكثر هـذا يا رسول الله وأطيبه ، قال : « فاعمل به »

وعن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن رجلا من الأعراب لقيه بطريق مكة فسلم عليه عبد الله بن عمر ، وحمله على حمار كان يركبه ، وأعطاه عمامة كانت على رأسه ، قال ابن دينار : فقلنا له : أصلحك الله انهم الأعراب وهم يرضون باليسير ، فقال عبد الله بن عمر : إن أباهذا كان ودأ لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إن أبر البر صلة الولد أهل ود أبيه » رواه مسلم . وعن أبي بردة ، قال : قدمت المدينة فأتاني عبد الله بن عمر ، فقال : أتدري لم أتيتك ؟ قال : قلت لا ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من أحب أن يصل أباه في قبره فليصل إخوان أبيه بعده » ، وإنه كان بين أبي عمر وبين أبيك إخاء وود ، فأحببت أن أصل ذلك رواه ابن حبان في « صحيحه » وعن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل ، فقال : إني أذنبت ذنباً عظيماً فهل لي من توبة ؟ فقال : « هل لك من أم ؟ قال ، لا ، قال : فهل من خالة ؟ قال نعم ، قال : فبرها » رواه الترمذي واللفظ له ، وابن حبان في « صحيحه » والحاكم إلا أنها قالوا « هل لك والدان » بالثنائية ، وقال الحاكم : صحيح على شرطها

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي العمل أحب إلى الله ؟ قال : « الصلاة على وقتها » ، قلت : ثم أي ؟ قال : بر الوالدين ، قلت : ثم أي ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله » رواه البخاري ومسلم . وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : جاء رجل إلى نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال : « أحيي والدك ؟ » قال : نعم ، قال : « ففيمها فجاهد » رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي ، وفي رواية لمسلم : أقبل رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : أبايعك على الهجرة والجهاد أبتغي الأجر من الله ، قال : « فهل من والدك أحد حي ؟ » قال : نعم ، بل كلاهما حي ، قال : « فتبتغي الأجر من الله » ؟ قال : نعم ، قال : « فارجع إلى والدك فأحسن صحبتها » . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يجوز والدك إلا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه » رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ، وقد تقدم من أحاديث الباب عدة نافعة ، ونسأل الله التوفيق إلى ما يحبه ويرضاه ويرضى به عنا ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم ، ولولا أنها غسلت بسبعين ماء ما أطاق آدمي أن يسهرها ، وإن لها يوم القيامة لصرخة لا يبق ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جثا على ركبتيه من صرختها ، ولو أن رجلاً من أهل النار علق بالمشرق لأحرق أهل المغرب حرها » .

لم أقف على تخريج هذا الأثر ، وسبيله الرفع إذ لا مسرح للاجتهاد فيه ، ويشهد له في الجملة ما رواه أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم ، ولولا أنها أطفئت بالماء مرتين ما استمتعتم بها ، وإنما تدعو الله أن لا يعيدها فيها » رواه ابن ماجه ، قال الحافظ عبد العظيم المنذري : « سناد واحد » ، والحاكم عن جسر بن فرقد وهو واه عن الحسن ، وقال : صحيح الاسناد ، وقال في شرح الحافظ العزيمي : وهو حديث صحيح . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عنه

صلى الله عليه وآله وسلم : « إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم ، ولولا أنها ضربت في اليم سبع مرار لما انتفع بها بنو آدم » أخرجه ابن مردويه . وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ناركم هذه ما يوقد بنو آدم جزء واحد من سبعين جزءاً من نار جهنم ، قالوا : والله إن كانت لكافية قال : « إنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها » رواه مالك والبخاري ومسلم والترمذي ، وليس عند مالك « كلهن مثل حرها » رواه أحمد وابن حبان في « صحيحه » والبيهقي فزادوا فيه « وضربت بالبحر مرتين ، ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لأحد » . وقد روى أبو هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إن هذه النار جزء من مائة جزء من جهنم » رواه أحمد قال الحافظ المنذري : ورواته رواية الصحيح . وعن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لو أن غرباً من جهنم جعل في وسط الأرض لآذى نتن ريحه وشدة حره ما بين المشرق والمغرب ، ولو أن شررة من شرر جهنم بالشرق لوجد حرها من المغرب » رواه الطبراني ، قال الحافظ : وفي إسناده احتمال للتحسين .

والغرب بفتح الغين المعجمة واسكان الراء بعدها باء موحدة هي : الدلو العظيمة .

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل إلى الجنة ، فقال : انظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها ، قال : فجاء فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها ، قال : فرجع إليه ، قال : وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها ، فأمر بها فحفت بالمسكاره ، فقال : ارجع إليها فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها ، قال : فرجع إليها فإذا هي قد حفت بالمسكاره ، فرجع إليه ، فقال : وعزتك لقد خفت أن لا يدخلها أحد ، وقال : اذهب إلى النار فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها ، قال : فنظر إليها فإذا هي يركب بعضها بعضاً ، فرجع إليه ، فقال : وعزتك لا يسمع بها أحد فيدخلها ، فأمر بها فحفت بالشهوات ، فقال : ارجع إليها ، فقال : وعزتك لقد خشيت أن لا ينبجو منها أحد إلا دخلها ، رواه أبو داود والنسائي والترمذي واللفظ له ، وقال : حديث حسن صحيح . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « أوقد على النار ألف سنة حتى احمرت ، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ،

ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت ، فهي سوداء كالليل المظلم » رواه الترمذي وابن ماجه والبيهقي .

وعن أبي هريرة ، قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسمعنا وجبة ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أتدرون ما هذا ؟ » قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : « هذا حجر أرسله الله في جهنم منذ سبعين خريفاً ، فالآن حين انتهى الى قعرها » رواه مسلم ، ورواه الطبراني من حديث أبي سعيد الخدري ، قال : سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم صوتاً هاله ، فأتاه جهيل عليه السلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما هذا الصوت يا جهيل ؟ » فقال : هذه صخرة هوت من شفير جهنم من سبعين عاماً ، فهذا حين بلغت قعرها ، فأحب الله أن يسمعك صوتها فما رأي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ضاحكاً ملء فيه حتى قبضه الله . وعن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لو أن حجراً قذف به في جهنم لهوى سبعين خريفاً فيه قبل أن يبلغ قعرها ، رواه البزار وأبو يعلى وابن حبان في « صحيحه » والبيهقي كلهم من طريق عطاء بن السائب ، ونحوه عن أبي أمامة رواه الطبراني والبيهقي مرفوعاً ، ورواه غيرهما موقوفاً . وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه كان يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « والذي نفسي بيده إن بعد ما بين شفير النار الى أن يبلغ قعرها لصخرة زنة سبع خلفات بشجومهن ولحومهن وأولادهن تهوي فيما بين شفير النار إلى أن تبلغ قعرها سبعين خريفاً » رواه الطبراني ، قال الحافظ : ورواته رواية الصحيح ، إلا أن الراوي عن معاذ لم يسم .

وعن عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لو أن رصاصة مثل هذه - وأشار الى مثل هذه الجمجمة - أرسلت من السماء الى الأرض ، وهي مسيرة خمسمائة سنة ، لبلغت الأرض قبل الليل ، ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة لسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل أن تبلغ أصلها » رواه أحمد والترمذي والبيهقي كلهم من طريق دراج عن عيسى بن هلال الصديقي عنه ، وقال الترمذي : اسناده حسن . ودراج هو أبو السمح ضعفه أبو حاتم والدارقطني وغيرهما ، وقال أحمد : أحاديثه منكورة ، وقال النسائي : منكر الحديث ، وقال مرة : ليس بالقوي ، ووثقه يحيى بن معين وعلي بن المديني



وغيرهما، وصحح حديثه عن أبي الهيثم الترمذي ، واحتج به ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما ، والحاكم وغيرهم . وعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « يؤتى بأنعم أهل الدنيا من أهل النار فيصبغ في النار صبغة ، ثم يقال له : يا ابن آدم هل رأيت خيراً قط ؟ هل مر بك نعيم قط ؟ فيقول : لا ، والله يارب ، ويؤتى بأشد الناس بؤساً في الدنيا من أهل الجنة فيصبغ صبغة في الجنة ، فيقال له : يا ابن آدم هل رأيت بؤساً قط ؟ هل مر بك من شدة قط ؟ ! فيقول : لا ، والله يارب مامرني بؤس قط ولا رأيت شدة قط » رواد مسلم . اللهم انا نعوذ بك من عذاب جهنم ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة الحيا والممات ، ومن شر فتنة المسيح الدجال ، اللهم انا نسألك الجنة وما يقرب اليها من كل قول وعمل واعتقاد ونية ، ونعوذ بك من النار وما يقرب اليها من كل قول وعمل واعتقاد ونية ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة ، حصباؤها الياقوت والزمرد ، ملاطها المسك ، ترابها الزعفران ، أنهارها جارية متدلية ، وأطيافها مرنة ، ليس فيها شمس ولا زمهرير ، لكل رجل من أهلها ألف حوراء ، يمكث مع الحوراء من حورها ألف عام ، لا تمله ولا يملها ، وإن أدنى أهل الجنة منزلة لمن يغدو عليه ويراح بعشرة آلاف صحفة ، في كل صحفة لون من الطعام ، له رائحة وطعم ليس للآخر ، وإن الرجل من أهل الجنة ليمر به الطائر فيشتهيهِ فيخر بين يديه أما طيخاً وإما شويأ ، ما خطر بباله من الشهوة ، وإن الرجل من أهل الجنة ليكون في جنة من جنانه من أنواع الشجر ، ويشتهي ثمرة من تلك الثمار فتدلى اليه فيأكل منها ما أراد ، ولو أن حوراء من حورهم

## برزت لأهل الارض لاعشت ضوء الشمس ولا فتن بها أهل الأرض .

الحديث لم أقف على تحريجه ؛ ولكثير منه شواهد ، فأخرج الإمام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قلنا : يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها ؟ قال : « لبننة ذهب ولبننة فضة ، وملاطها المسك ، وحصباؤها اللؤلؤ والياقوت ، وتراها الزعفران ، من يدخلها ينعم ولا يباس ، ويخلد ولا يموت ، لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه ... » الحديث ، أخرجه الترمذي والبزار والطبراني في « الأوسط » وابن حبان في « صحيحه » وهو قطعة من حديث عندهم ، وأخرجه ابن أبي الدنيا والطبراني من حديث ابن عمر رضي الله عنه ، قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الجنة فقال : « من يدخل الجنة يحى فيها لا يموت ، وينعم فيها لا يباس ، لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه » قيل : يا رسول الله ما بناؤها ؟ قال : « لبننة من ذهب ولبننة من فضة ، وملاطها المسك ، وتراها الزعفران ، وحصباؤها اللؤلؤ والياقوت » . قال الحافظ المنذري : واسناده حسن بما قبله . والملاط - بكسر الميم - وهو : الطين الذي يجعل بين ساقى البناء ، يعني : أن الطين الذي يجعل بين لبن الذهب والفضة ، وفي الحائط مسك ، ورواه الطبراني والبزار من حديث أبي سعيد مرفوعاً وموقوفاً ، ورواه ابن أبي الدنيا من حديث أنس بأطول منه

وعن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ، ان شئتم فاقروا : « وظل ممدود ماء مسكوب » رواه البخاري والترمذي . وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام لا يقطعها » رواه البخاري ومسلم والترمذي ، وزاد « وذلك الظل الممدود » . وعن البراء بن عازب في قوله تعالى : « وذلك قطوفها تذليلا » قال : ان أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياماً وقعوداً ومضطجعين . رواه البيهقي موقوفاً ، قال الحافظ : باسناد حسن . وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه رفعه « عرضت علي الجنة فذهبت أتناول منها قطفاً أرى كموه فحيل بيني وبينه » ، فقال رجل : يا رسول الله مثل ما الحبة من العنب ؟ قال : كأعظم دلو فرت أمك قط ، رواه أبو يعلى ، قال الحافظ : باسناد حسن . وعن سماك أنه لقي عبد الله بن عباس بالمدينة بعد ما كف بصره ، فقال :

يا ابن عباس ما أرض الجنة ؟ قال : مرمرة بيضاء من فضة كأنها مرآة ، فقلت مانورها ؟ قال : ما رأيت الساعة التي يكون فيها طلوع الشمس فذاك نورها ، إلا أنه ليس فيها شمس ولا زمهرير ، قال : قلت : فما انهارها أفى أخدود ؟ قال : لا ، ولكنها تجري على أرض الجنة مستكفة لا تفيض هاهنا ولا هاهنا ، قال الله لها : كوني ، فكانت ، قلت : فما حلل الجنة ؟ قال : فيها شجرة ، فيها ثم كآنه الرمان ، فإذا أراد ولي الله منها كسوة انحدرت اليه من غضنها ، فانفلقت له عن سبعين حلة ألواناً بعد ألوان ، ثم تنطبق فتجتمع كما كانت . رواه ابن أبي الدنيا موقوفاً ، قال الحافظ : باسناد حسن .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن أدنى أهل الجنة منزلة إن له لسبع درجات ، وهو على السادسة وفوقه السابعة ، وإن له لثلاثمائة خادم ويغدا عليه كل يوم ويراوح بثلاثمائة صحيفة » لا أعلمه إلا قال : « من ذهب في كل صحيفة لون ليس في الأخرى ، وإنه ليلذ أوله كما يلذ آخره ، ومن الأشربة ثلثائة إناء في كل إناء لون ليس في الآخر ، وإنه ليلذ أوله كما يلذ آخره ، وإنه ليقول : يارب لو أذنت لي لأطعمت أهل الجنة وسقيتهم لم ينقص مما عندي شيء ، وإن له من الحور العين لاثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا ، وإن الواحدة منهن لتأخذ مقعدها قدر ميل » رواه أحمد عن شهر بن حوشب ، عنه . وشهر بن حوشب مختلف فيه ، وثقه ابن معين وأحمد بن حنبل وغيرهما ، وضعفه الأكثر . وعن عبد الله بن أبي أوفى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الرجل من أهل الجنة ليزوج خمسمائة حوراء وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب ، يعانق كل واحدة منهن مقدار عمره في الدنيا » رواه البيهقي ، قال الحافظ : وفي إسناده راو لم يسم . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إن أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ، والتي تليها على أضوء كوكب دري في السماء ، ولكل امرئ منهم زوجتان اثنتان ، يرى مخ سوقهما من وراء اللحم ، وما في الجنة أعزب » رواه البخاري ومسلم .

وفي حديث محمد بن كعب القرظي ، عن رجل من الأنصار ، عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « والذي بعثني بالحق ما أنتم في الدنيا بأعرف بأزواجكم ومساكنكم

من أهل الجنة بأزواجهم ومساكنهم ، فدخل الرجل منهم على اثنتين وسبعين زوجة بما ينشئ الله ، واثنين من ولد آدم لها فضل على من أنشأ الله لعبادتها الله في الدنيا ، يدخل على الأولى منها في غرفة من ياقوتة على سرير من ذهب مكلل باللؤلؤ عليه سبعون زوجاً من سندس وإستبرق ، ثم يضع يده بين كتفها ، ثم ينظر إلى يده من صدرها من وراء ثيابها وجلدها ولحمها ، وانه لينظر إلى مخ ساقها ، كما ينظر أحدكم إلى السلك في قصبة الياقوت كبده ، لها مرآة وكبدها له مرآة ، فبينما هو عندها لا يملها ولا تمل ، ولا يأتيها مرة إلا وجدها عذراء ما يفتر ذكره ولا تشكي قبلها ، فبينما هو كذلك إذ نودي : إنا قد عرفنا أنك لا تمل ولا تمل الا أنه لا مني ولا منية الا أن لك أزواجاً غيرها ، فيخرج فيأتيهن واحدة بعد واحدة ، كلما جاء واحدة ، قالت : والله ما في الجنة شيء أحسن منك ، وما في الجنة شيء أحب إلي منك . . . الحديث رواه أبو يعلى والبيهقي في آخر كتابه من رواية إسماعيل بن رافع بن أبي رافع ، انفرد به عن محمد بن يزيد بن أبي زياد ، عن محمد بن كعب . وإسماعيل بن رافع مختلف فيه ، وهاه بعضهم ومشاه آخرون ، وقال البخاري : هو ثقة مقارب الحديث . ومحمد بن يزيد ، قال الحافظ : حسن الحديث .

وعن أبي أمامة رضي الله عنه « إن الرجل من أهل الجنة ليشتهي الطيور من طيور الجنة فيقع في يده متفلقاً نضيجاً » رواه ابن أبي الدنيا موقوفاً . وعن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن طير الجنة كأمثال البخت ترعى في شجر الجنة » فقال أبو بكر : يا رسول الله إن هذه الطير ناعمة فقال : « أكلتها أنعم منها » — قالها ثلاثاً — « وإني لأرجو أن تكون بمن يأكل منها » رواه أحمد ، قال الحافظ عبد العظيم : باسناد جيد ، والترمذي ، وقال : حديث حسن ، ولفظه : قال : سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ماء الكوثر قال : « ذاك خير أعطانيه الله » — يعني في الجنة — « أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، فيه طير أعناقها كأعناق الجزر » . قال عمر : إن هذه الناعمة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أكلتها أنعم منها » . وعن أنس رضي الله عنه رفعه ، قال : « ان أسفل أهل الجنة أجمعين من يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم ، مع كل خادم صفتان واحدة من فضة وواحدة من ذهب ، في كل صحيفة لون ليس

في الأخرى مثلها ، يأكل من آخره كما يأكل من أوله ، يجد لآخره من اللذة ، والطعم ما لا يجد لأوله ، ثم يكون بعد ذلك رشح مسك وجشاء مسك ، لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتمخطون ، رواه ابن أبي الدنيا ، واللفظ له والطبراني ، قال الحافظ عبد العظيم : ورواته ثقات . وعن جابر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يأكل أهل الجنة ويشربون ، ولا يتمخطون ولا يتغوطون ولا يبولون ، طعامهم ذلك جشاء كريح المسك ، يلهمون التسييح والتكبير كما يلهمون النفس » رواه مسلم وأبو داود

وعن أبي أمامة رضي الله عنه ، قال : « إن الرجل من أهل الجنة ليشتهي الشراب من شراب الجنة ، فيجيء الابرقي فيقع في يده فيشرب ، ثم يعود إلى مكانه » رواه ابن أبي الدنيا موقوفاً ، قال الحافظ : بأسناد جيد . وعن زيد بن أرقم رضي الله عنه ، قال : جاء رجل من أهل الكتاب إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : يا أبا القاسم تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون ؟ قال : « نعم ، والذي نفس محمد بيده ، إن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والجماع » ، قال : فإن الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة أذى ، قال : « تكون حاجة أحدهم رشحاً يفيض من جلودهم ، كرشح المسك فيضمر بطنه » رواه أحمد والنسائي ، ورواته محتج بهم في الصحيح ، والطبراني ، قال الحافظ : بأسناد صحيح ، ولفظه في إحدى رواياته ، قال : « بينا نحن عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذ أقبل رجل من اليهود يقال له : ثعلبة بن الحارث ، فقال : السلام عليك يا محمد ، فقال : وعليكم ، فقال له اليهودي : تزعم أن في الجنة طعاماً وشراباً وأزواجاً ؟ فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « نعم ، تؤمن بشجرة المسك ؟ قال : نعم ، قال : وتجدها في كتابكم ؟ قال : نعم ، قال : « فإن البول والجنابة عرق يسيل من تحت ذوائهم إلى أقدامهم مسك » . وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : لغدوة في سبيل الله - أو روحه ، خير من الدنيا وما فيها ، ولقاب قوس أحدكم أو موضع قيده - يعني سوطه من الجنة - خير من الدنيا وما فيها ، ولو طلعت امرأة من نساء أهل الجنة - إلى الأرض ملأت ما بينهن ريحاً ولأضاء ما بينهن ، ولنضيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها . والنضيف : هو الحمار .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى : « كأنهم الياقوت والمرجان » قال : « ينظر إلى وجهه في خدها أصفى من المرأة ، وإن أدنى لؤلؤة عليها لتضيء ما بين المشرق والمغرب ، وإنه ليكون عليها سبعون حلة ينفذها بصره حتى يرى منق ساقها من وراء ذلك » رواه أحمد وابن حبان في « صحيحه » ، والبيهقي بإسناد ابن حبان ، واللفظ له . وعن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لو أن حوراء برزت في بحر لعذب ذلك البحر من عذوبة ريقها » رواه ابن أبي الدنيا عن شيخ من أهل البصرة لم يسمه عنه . وعن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن أزواج أهل الجنة ليغنين أزواجهن أحسن أصوات سمعها أحد قط ، إن مما يغنين به : نحن الخيرات الحسان أزواج قوم كرام ينظرون بقرة أعيان ، وإن مما يغنين به : نحن الخالدات فلا تمتنه ، نحن الآمات فلا نخفنه نحن المقيمات فلا نزعنه » رواه الطبراني في « الصغير » « والأوسط » قال الحافظ : ورواها رواة الصحيح . وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إن الحور في الجنة يغنين يقلن : نحن الحور الحسان ، هدينا لأزواج كرام » رواه ابن أبي الدنيا والطبراني واللفظ له ، قال الحافظ : وإسناده مقارب ، ورواه البيهقي عن ابن لأنس بن مالك لم يسمه ، عن أنس . وعن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن في الجنة لمجتمعاً للحور العين يرفعن بأصوات ، لم تسمع الخلائق بمثلهما ، يقلن : نحن الخالدات فلا نبئد ، ونحن الناعمات فلا نبأس ، ونحن الراضيات فلا نسيخط ، طوبى لمن كان لنا وكنا له » رواه الترمذي ، وقال : حديث غريب ، والبيهقي ، وصدره الحافظ المنذري بـ « عن » .

وعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يقول الله : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، اقرؤوا إن شئتم : « وظل ممدود » وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، اقرؤوا إن شئتم : « فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز » رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه ، وروى البخاري ومسلم بعضه . وعن عتبة بن عبد رضي الله عنه ، قال : جاء أعرابي إلى رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم فقال : ما حوضك الذي تحدث عنه ... فذكر الحديث الى ان قال : فقال الأعرابي : يا رسول الله فيها فاكهة !؟ قال : « نعم ، وفيها شجرة تدعى طوبى ، هي تطابق الفردوس » فقال : أي شجر أرضنا تشبه ؟ قال : « ليس تشبه شيئاً من شجر أرضك ، ولكن أتيت الشام ؟ » قال : لا ، يا رسول الله ، قال : « فانها تشبه شجرة بالشام تدعى الجوزة تنبت على ساق واحد ، ثم ينتشر أعلاها » ، قال : فما عظم أصلها ؟ قال : « لو ارتحلت جذعة من ابل أهلك لما قطعتها حتى تنكسر ترقوتها هرماء ، قال : فيها عنب ؟ قال : نعم ، قال : فما أعظم العنقود منها ؟ قال : مسيرة شهر للغراب الأبقع ، لا يقع ولا ينثني ولا يفتر » قال : فما أعظم الحبة منه ؟ قال : هل ذبح أبوك تيساً من غنمه عظيماً فسلخ إهابه فأعطاه أمك ، فقال : ادبغي هذا ثم افري لنا منه ذنوباً يروي ماشيتنا ، قال : نعم ، قال : فإن تلك الحبة تشبعني وأهل بيتي ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « وعامة عشيرتك » رواه الطبراني في « الكبير » « والأوسط » - واللفظ له ، والبيهقي بنحوه وابن حبان في « صحيحه » بذكر الشجرة في موضع والعنب في آخر ، ورواه أحمد باختصار .

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الكوثر نهر في الجنة حافته من الذهب ومجره على الدر والياقوت ، تربته أطيب من المسك ، وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج » رواه ابن ماجه والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح . وعن أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينا أنا أسير في الجنة إذا بنهر حافته قباب اللؤلؤ المجوف ، قلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك ربك ، قال : فضرب الملك بيده فإذا طينه مسك أذفر » رواه البخاري . وعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « قال الله عز وجل : أعددت لعبادي الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، اقرؤوا ان شئتم : « فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين » رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه . وعن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه ، قال : شهدت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مجلساً وصف فيه الجنة حتى انتهى قال في آخر حديثه :

« فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » ثم قرأ هاتين الآيتين  
« تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمأً وبما رزقناهم ينفقون . فلا تعلم نفس  
ما أخفي لهم من قرة أعين جزاءً بما كانوا يعملون » رواه مسلم . وعن داود بن عامر بن سعد  
ابن أبي وقاص ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « لو أن  
ما يقل ظفر بما في الجنة بدا لتخرف له ما بين خوافي السموات والأرض ، ولو أن رجلاً  
من أهل الجنة اطلع فبدا سواره لطمس ضوء الشمس ، كما تطمس الشمس ضوء النجوم »  
رواه ابن أبي الدنيا والترمذي ، وقال : حديث حسن غريب .

وعن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لما  
خلق الله الجنة عدن خلق فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، ثم  
قال لها : تكلمي ، فقالت : قد أفلح المؤمنون » وفي رواية « خلق الله الجنة عدن بيده  
ودلى فيها ثمارها ، وشق فيها أنهارها ، ثم نظر إليها ، فقال لها : تكلمي ، فقالت : قد أفلح  
المؤمنون ، فقال : وعزتي وجلالي لا يجاورني فيك نجيل » رواه الطبراني في « الكبير »  
« والأوسط » قال الحافظ عبد العظيم : باسنادين أحدهما جيد ، ورواه ابن أبي الدنيا من  
حديث أنس بن مالك . وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه وأبي هريرة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة ينادي مناد ، ان لكم  
أن تصحوا فلا تسقموا أبداً ، وان لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبداً ، وان لكم أن تشبوا فلا  
تهرموا أبداً ، وان لكم أن تنعموا فلا تبأسوا أبداً ، وذلك قول الله عز وجل : « ونودوا  
أن تلکم الجنة أوزرثتموها بما كنتم تعملون » رواه مسلم والترمذي . وعن أبي سعيد  
الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إن الله عز وجل يقول  
لأهل الجنة : يا أهل الجنة ، فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك ، فيقول : هل رضىتم ؟  
فيقولون : وما لنا لا نرضى بربنا ، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك ، فيقول : ألا  
أعطيكم أفضل من ذلك ؟ فيقولون : وأي شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحل عليكم  
رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً ، رواه البخاري ومسلم والترمذي . ربنا عليك توكلنا  
والإليك أنبنا وإليك المصير ، ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ، وقتنا عذاب النار ،  
ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ، وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم .



حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من قال : أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ، ثم مات غفرت له ذنوبه ، وإن كانت مثل زبد البحر ورمل عالج » .

أخرج ابن عساكر عن أبي سعيد عنه صلى الله عليه وآله وسلم « من قال : أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ثلاثا غفرت له ذنوبه ، ولو كانت عدد رمل عالج ، وغناء البحر ، وعدد نجوم السماء » . وعن بلال بن يسار بن زيد ، قال : حدثني أبي عن جدي أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من قال : أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ، غفر له وإن كان قد فر من الزحف » . رواه أبو داود والترمذي ، وقال : حديث غريب لانعرفه إلا من هذا الوجه ، قال الحافظ عبد العظيم : واسناده جيد متصل ، فقد ذكر البخاري في « تاريخه الكبير » ان بلالاً سمع من أبيه يسار ، وأن يساراً سمع من أبيه زيد مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد اختلف في يسار والد بلال هل هو بالباء الموحدة أو بالياء المثناة من تحت ؟ وذكر البخاري في « تاريخه » أنه بالموحدة ، والله أعلم ، وأخرجه البغوي وابن منده والباوردي والطبراني في « الكبير » وسعيد بن منصور وابن عساكر كلهم عن بلال بن يسار ، عن أبيه ، عن جده . قال البغوي : ولا أعلم له غيره ، وأخرجه ابن عساكر ، عن أنس ، وابن أبي شبة عن أبي مسعود ومعاذ موقوفاً عليهما ، وأخرجه أبو يعلى وابن السني عن البراء ، وأخرجه أيضاً الخطيب وابن النجار عن دينار ، وابن عساكر عن أنس لكن بلفظ : « وان كان مولياً من الزحف » . رواه الحاكم من حديث ابن مسعود ، وقال : صحيح على شرطها ، إلا أنه قال : يقولها ثلاثاً .

وأخرج ابن ماجه عن عبد الله بن بسر ، وأبو نعيم في « الحلية » عن عائشة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « طوبى لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً » . وأخرجه أحمد في « الزهد » عن أبي الدرداء موقوفاً ، وأخرج مسلم عن أمير المؤمنين علي عليه

السلام ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « لكل داء دواء ودواء الذنوب الاستغفار » وأخرج أحمد والحاكم عن ابن عباس ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ، ومن كل ضيق مخرجا ، ورزقه من حيث لا يحتسب » . وأخرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في كل يوم أكثر من سبعين مرة » ، وأخرجه الترمذي بلفظ « إني أستغفر الله في اليوم سبعين مرة » والنسائي وابن حبان عن أنس بلفظ : « إني لأتوب إلى الله في اليوم سبعين مرة » وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي عن الأغر المزني ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إنه ليغان على قلبي ، وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة » وأخرجه البغوي بلفظ : « استغفروا ربكم إني أستغفر الله وأتوب إليه كل يوم مائة مرة » وأخرج أحمد والبخاري والنسائي عن شداد بن أوس ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « سيد الاستغفار ان تقول : اللهم انت ربي لا إله إلا انت ، خلقتني وانا عبدك ، وانا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك علي ، وأبوء لك بذنوبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، من قالها من النهار موقفاً بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة » وأخرجه عبد بن حميد وابن السني في « عمل اليوم والليلة » وسعيد بن منصور من حديث جابر ، وأخرجه الترمذي وقال : « فاغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، لا يقولها أحد حين يمسي فيأتي عليه قدر قبل أن يصبح إلا وجبت له الجنة » ، ولا يقولها حين يصبح فيأتي عليه قدر قبل أن يمسي إلا وجبت له الجنة » وفي الباب اوسع من ذلك .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال « مامن يوم يمر على ابن آدم إلا ينادي : يا ابن آدم اعمل في اليوم أشهد لك يوم القيامة ، واصحب الناس بأي خلق شئت يصحبوك بمثله » .

أخرج أبو نعيم في « الحلية » عن معقل بن يسار ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم . « ليس من يوم إلا وهو ينادي : يا ابن آدم أنا خلق جديد ، وانا فيما تعمل في عليك شهيد ،

فاعمل في خير أشهد لك به ، فاني لو مضيت لم ترفني ، ويقول الليل مثل ذلك ، وأخرج الطبراني في « الاوسط » والحاكم والبيهقي في « الشعب » عن عثمان بن طلحة الحنظلي والبيهقي عن عمر موقوفاً « ثلاث تصفين لك ود أخيك : تسلم عليه اذا لقيت ، وتوسع له في المجلس ، وتدعوه بأحب أسمائه اليه » وأخرج ابن بلال في « مكارم الاخلاق » عن جابر رفعه : « ان من مكارم أخلاق النبيين والصديقين والشهداء والصالحين البشاشة اذا تزاوروا ، والمصافحة والترحيب اذا التقوا » وأخرج أبو نعيم في « الحلية » عن سهل بن سعد رفعه : « لاتصحب أحداً لا يرى لك من الفضل كمثل ما ترى له » وأخرجه ابن حبان في « روضة العقلاء » عن سهل أيضاً بلفظ : « لا خير في صحبة من لا يرى لك من الحق مثل الذي ترى له » وأخرجه ابن بلال عن سهل أيضاً بلفظ : « الناس سواء كأسنان المشط ، وإنما يتفاضلون بالعبادة ، ولا تصحب أحداً لا يرى لك من الفضل مثل ما ترى له » وأخرجه الحسن بن سفيان وابن بشر الدولابي والعسكري في « الأمثال » وابن عساكر عن سهل أيضاً ، وابن عدي عن أنس كلاهما بلفظ : « الناس سواء كأسنان المشط وإنما يتفاضلون بالعافية ، والمرء يكثر باخوانه المسلمين ، ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل الذي ترى له عليك ، ياخوان الصدق تعش في أكنافهم فانهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء » وأخرج ابن أبي الدنيا في « الصبر » والدينوري عن أمير المؤمنين علي عليه السلام : « اعرف الحق لمن عرفه لك شرفاً أو وضعاً ، واطرح عنك واردات الهموم بعزائم الصبر » وأخرج ابن عساكر عنه عليه السلام ، قال : « من أراد أن ينصف الناس من نفسه فليحب لهم ما يحب لنفسه » وأخرج ابن عساكر عن الشعبي قال : قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لرجل ذكر له صحبة رجل به رهق :

ولا تصحب أخا الـ	جهل وإياك وإياه
فكم من جاهل أردى	حكماً حين آخاه
يقاس المرء بالمرء	إذا ما هو ماشاه
وللشيء من الشيء	مقاييس وأشباه
والقلب على القلب	دليل حين يلقاه

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« أول ما تغلبون به الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بأيديكم ، ثم بالسنتكم ،  
ثم بقلوبكم ، فإذا لم ينكر القلب المنكر ويعرف المعروف نكس فجعل أعلاه  
أسفله » .

الحديث أخرجه ابن أبي شبة ونعيم ونصر في « الحجة » من حديث علي عليه السلام  
بلفظ : « أول ما تغلبون عليه من الجهاد جهاد بأيديكم ، ثم الجهاد بالسنتكم ، ثم الجهاد  
بقلوبكم ، فأني قلب لم يعرف المعروف ولم ينكر المنكر نكس أعلاه أسفله ، كما ينكس  
الجراب فينثر ما فيه » وأخرجه مسدد والبيهقي في « شعب الايمان » وفي « السنن الكبرى »  
عنه عليه السلام بلفظ : « الجهاد ثلاثة : جهاد بيـد وجهاد بلسان وجهاد بقلب ، فأول  
ما يغلب عليه من الجهاد جهاد اليد ثم جهاد اللسان ثم جهاد القلب ، فإذا كان القلب لا يعرف  
معروفاً ولا ينكر منكراً نكس فجعل أعلاه أسفله » . قال في « كنز العمال » : وصحيح  
وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
يقول : « من رأى منكماً منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع  
فبقلبه وذلك أضعف الايمان » رواه مسلم والترمذي وابن ماجه والنسائي . وعن حذيفة  
رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « تعرض الفتن  
على القلوب كالخصر عوداً عوداً ، فأني قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء ، وأي قلب  
أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء حتى يصير على قلبين على أبيض مثل الصفاء ، فلا تضره  
فتنة ما دامت السموات والأرض ، والآخر أسود مربرداً كالكوز مجخياً لا يعرف معروفاً  
ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه » رواه مسلم وغيره .

قوله : « مجخياً » بضم الميم ثم جيم مفتوحة ثم خاء معجمة مكسورة ، يعني : مائلاً ،  
وقد فسره بعض الرواة بأنه المنكوس ، ومعنى الحديث : أن القلب إذا افتتن وخرجت

منه حرمة المعاصي والمنكرات خرج منه نور الايمان ، كما يخرج الماء من الكوز إذا مال وانتكس .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم ، فيدعو خياركم  
فلا يستجاب لهم » . حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم  
السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا قدست أمة  
لا تأمر بمعروف ولا تنهى عن منكر ، ولا تأخذ على يد ظالم ، ولا تعين المحسن ،  
ولا ترد المسيء عن إساءته » .

الأثر الأول أخرجه الحارث بن أبي أسامة من قول علي عليه السلام ، وأخرجه البزار  
والطبراني في « الأوسط » من حديث أبي هريرة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظه ،  
وأخرج أحمد والترمذي عن حذيفة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « والذي نفس محمد بيده  
لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقاباً من عنده ،  
ثم لتدعونه فلا يستجاب لكم » ، وقال الترمذي : حديث حسن غريب . وعن زينب بنت  
جحش رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم دخل عليها فزاعا يقول : « لا إله إلا  
الله ، ويل للعرب من شر قد اقترب ، فتبع اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه - وحلق  
بأصبعيه الإبهام والتي تليها - فقلت : يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون ؟ ! قال : نعم ، إذا  
كثر الحبث » رواه البخاري ومسلم . وعن عائشة رضي الله عنها ، قالت : قلت : يا رسول الله  
إن الله إذا أنزل سطوته بأهل الأرض وفيهم الصالحون فهل يكون بهلاكهم ، فقال :  
« يا عائشة إن الله إذا أنزل سطوته بأهل نقمته ، وفيهم الصالحون فيصيبون معهم ثم يبعثون  
على نياتهم » رواه ابن حبان في « صحيحه » . وأخرج ابن ماجه عن عائشة رفته : « مروا  
بالمعروف وانها عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم » وفي رواية عن عائشة قالت :  
« دخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعرفت في وجهه أن قد حضره شيء ، فتوضأ وما كلم

أحداً ، فلصقت بالحجرة أستسمع مايقول ، ففقدت على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، وقال : « ياأيها الناس إن الله يقول لكم : مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر قبل أن تدعوا فلا أجيب لكم ، وتسألوني فلا أعطيكم ، وتستنصروني فلا أنصركم » ، فما زاد عليهن حتى نزل ، رواه ابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » ، كلاهما من رواية عاصم بن عمر بن عثمان ، عن عروة عنها . وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، قال : « ياأيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية « ياأيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم » ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده » رواه أبو داود والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، وابن ماجه والنسائي وابن حبان في « صحيحه » . وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن أول ما دخل النقص على بني اسرائيل أنه كان الرجل يلقي الرجل فيقول له : يا هذا اتق الله ودع ما تصنع به فإنه لا يحل لك ، ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده ، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض » ثم قال « لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه » إلى قوله : « فاسقون » ثم قال : « كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ، ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطراً » رواه أبو داود واللفظ له ، والترمذي وقال : حديث حسن غريب ، وقد تقدم من أحاديث الباب ما إذا ضممت إلى هذه كان فيه الكفاية ، والتوفيق بيد الله سبحانه والهداية .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا أراد الله أن يصابي عبداً صب عليه البلاء صبا ، ونج عليه البلاء نجا ، فإذا دعا قالت الملائكة عليهم السلام : صوت معروف ، وقال جبريل عليه السلام : هذا عبدك فلان يدعوك فاستجب له ، فيقول الله تبارك وتعالى : إني أحب أن أسمع صوته ، فإذا قال : يارب ، قال :

ليك عبدي لا تدعوني بشيء إلا استجبت لك على إحدى ثلاث خصال : إما أن أعجل لك ما سألتني ، وإما أن أدخر لك في الآخرة ما هو أفضل منه ، وإما أن أدفع عنك من البلاء مثل ذلك ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ثم يؤتى بالمجاهدين يوم القيامة فيجلسون للحساب ، ويؤتى بالتصدق فيجلس للحساب ، ويؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ، ثم يساقون الى الجنة بغير حساب ، حتى يتمنى أهل العافية أن أجسادهم قرصت بالمقاريض في الدنيا .

لم أقف على تخريجه ، وجملته شواهد ، أخرجه ابن أبي الدنيا عن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا أحب الله عبداً أو أراد أن يصفه صب عليه البلاء صبا ، ونجته عليه نجا ، فإذا دعا العبد قال : يارباه ، قال الله : ليك عبدي لا تسألني شيئاً إلا أعطيتك ، إما أن أعجله لك وإما أن أدخره لك » وصدره الحافظ المنذري بـ « روي » وأخرج أحمد عن محمود بن لبيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إذا أحب الله قوماً ابتلاهم ، فمن صبر فله الصبر ، ومن جزع فله الجزع » . قال الحافظ عبد العظيم : ورواته ثقات ، ومحمود بن لبيد رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، واختلف في سماعه منه . وأخرج ابن ماجه عن أنس رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إن عظم الجزاء مع عظم البلاء ، وإن الله تعالى إذا أحب قوماً ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط » وأخرجه الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب . وأخرج البيهقي في « الشعب » عن ابن مسعود وكردوس موقوفاً عليها « إذا أحب الله عبداً ابتلاه لسمع تضرعه » وأخرجه البيهقي في « الشعب » والديلمي في « مسند الفردوس » عن أبي هريرة مرفوعاً ، قال الحافظ العزيمي : وهو حديث حسن لغيره . وأخرج الطبراني في « الأوسط » و« الكبير » والبيهقي ، في « الشعب » والضياء المقدسي عن أنس بن مالك

عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا أحب الله قوماً ابتلاهم » بنحو ما تقدم ، قال في « شرح  
العزري » : وهو حديث صحيح .

وعن جابر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يود  
أهل العافية يوم القيامة حين يعطى أهل البلاء الثواب لو أن جلودهم كانت قرضت بالمقاريض ،  
رواه الترمذي وابن أبي الدنيا من رواية عبد الرحمن بن مغراء ، قال الحافظ المنذري :  
وبقية رواه ثقات ، وقال الترمذي : حديث غريب ، رواه الطبراني في « الكبير » ،  
عن ابن مسعود موقوفاً عليه ، وفيه رجل لم يسم ، وعن ابن عباس رضي الله عنه ، عن  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « يؤتى بالشهيد يوم القيامة فيوقف للحساب ، ثم  
يؤتى بالمصدق فينصب للحساب ، ثم يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينصب لهم  
ديوان ، فيصب عليهم الأجر صبا حتى إن أهل العافية ليتنمون في الموقف أن أجسادهم  
قرضت بالمقاريض من حسن ثواب الله » رواه الطبراني في « الكبير » من رواية جماعة  
ابن الزبير ، وقد وثق . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم  
انه قال : « من يرد الله به خيراً يصب منه » رواه مالك والبخاري .

وقوله : « يصب منه » أي يوجه اليه مصيبة ويصيبه ببلاء ، وقد تقدمت عدة من  
أحاديث الباب .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام قال : أهدي  
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دجاج فطبخ بعضهم وشوي بعضهم ، ثم  
أتي بهم فأكل منهم وأكلت معه ، وما رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
جمع بين إدامين حتى لحق بالله تبارك وتعالى .

لم أقف على تخريجه ، لكنه أخرج الدارقطني عن عائشة رضي الله عنها ما يشهد لقوله  
عليه السلام : « ما رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين إدامين حتى لحق بالله  
تعالى ، قالت : أتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقدح فيه لبن وعسل ، فقال :  
« أشربتان في شربة ، وإدامان في قدح ، لا حاجة لي فيه ، أما إني لا أزعم أنه حرام ،



ولكني أكره أن يسألني الله عز وجل عن فضول الدنيا يوم القيامة ، أتواضع ، فمن تواضع لله رفعه ، ومن تكبر وضعه الله ، ومن استغنى أغناه الله ، ومن أكثر ذكر الله أحبه الله عز وجل ، وقال الدارقطني : تفرد به نعيم بن مودع ، قال في « اللآلئ المصنوعة ، قلت : أخرجه الطبراني في « الاوسط » من هذا الطريق ، وله شاهد ، وسأقسه بسنده إلى أنس بن مالك ، قال : « أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقدرح أو بقعب فيه لبن وعسل ، فقال : « إدامان في إناء لا آكله ولا أحرمه » . قال : وقال الحكيم في « نواذر الأصول » : انبأنا <sup>(١)</sup> ، عن محمد بن علي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتاه أوس بن خولة بقدرح فيه لبن وعسل فوضعه ، وقال : « أما إني لأحرمه ولكن أتركه تواضعاً لله ، فإن من تواضع لله رفعه الله ، ومن اقتصد أغناه الله ومن بذر أفقره الله » وأخرج ابن النجار في « تاريخه » نحوه . وأخرج ابن سعيد ، عن أبي حازم رضي الله عنه ، قال : دخل عمر بن الخطاب على حفصة ابنته ، فقدمت إليه مرقاً وخبزاً وصبت على المرق زيتاً ، فقال : إدامان في إناء واحد لا أذوقه حتى ألقى الله . وأخرج هناد عن أبي وائل أن عمر أتى بطعام ، فقال : اثنوني بطعام يكون واحداً . اهـ . ولعل الشهادة تم بالمجموع .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه « أنه مر يقوم بين أيديهم شاة مصلية ، فدعوه فأبى أن يأكل ، وقال : خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير ، رواه البخاري والترمذي . وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ، قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يشبع هو ولا أهله من خبز الشعير ، رواه البزار ، قال الحافظ عبد العظيم : بإسناد حسن . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : « ماشع آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم من طعام ثلاثة أيام تباعاً حتى قبض » وفي رواية قال أبو حازم رأيت أبا هريرة — يشير بأصبعه مراراً يقول : « والذي نفس أبي هريرة بيده ماشعني الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة أيام تباعاً من خبز حنطة حتى فارقت الدنيا » رواه البخاري ومسلم . وعن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : « كان

(١) يباشر قليل في الأصل .

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيت الليالي المتتابعة وأهله طاوياً لا يجردون عشاءً ،  
 وإنما كان أكثر خبزهم الشعير ، رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح . وعن  
 عائشة رضي الله عنها ، قالت : « ما شبع آل محمد من خبز الشعير يومين متتابعين حتى  
 قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، رواه البخاري ومسلم ، وفي رواية لمسلم قال :  
 « لقد مات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما شبع من خبز وزيت في يوم واحد  
 مرتين » . وعن سهل بن سعد رضي الله عنه ، قال : « ما رأى رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم النقي من حين ابتعثه الله تعالى حتى قبضه الله ، فقيل : هل كان لكم في عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منخل ؟ قال : ما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم منخلا من حين ابتعثه الله تعالى حتى قبضه الله ، فقيل : فكيف كنتم تأكلون الشعير  
 غير منخول ؟ قال : كنا نطحنه وننفضه فيطير ما طار ، وما بقي ثريناه رواه البخاري . ومعنى ثريناه :  
 أي بللناه وعجنناه ، هذا ما كل رسول رب العالمين والأكرم على الله من الخلق أجمعين .

وعن النعمان بن بشير قال : « ألتئم في طعام وشراب ما شئتم ، لقد رأيت نبيكم  
 صلى الله عليه وآله وسلم وما يجد من الدقل ما يملأ بطنه » رواه مسلم والترمذي ، وفي رواية  
 لمسلم عن النعمان قال : « ذكر عمر ما أصاب الناس من الدنيا ، فقال : لقد رأيت رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم يظل اليوم يلتوي ما يجد من الدقل ما يملأ بطنه » . اهـ .  
 والدقل — بدال مهملة وقاف مفتوحتين — هو رديء التمر . وعن عروة ، عن عائشة  
 رضي الله عنها ، أنها كانت تقول : « والله يا ابن أخي إن كنا لننظر إلى الهلال ، ثم الهلال  
 ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقد في أبيات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نار ،  
 قلت : يا خالة فما كان يعيشكم ؟ .. قالت : الاسودان : التمر والماء ، إلا أنه قد كان  
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جيران من الانصار وكانت لهم منافع ، فكانوا يرسلون  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ألبانها فيسقيناه » رواه البخاري ومسلم . وعن  
 أبي طلحة رضي الله عنه قال : « شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجوع ،  
 ورفعنا ثيابنا عن حجر حجر على بطوننا ، فرفع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن حجرين ،  
 رواه الترمذي ، وصدره الحافظ بـ « عن » . وعن أنس رضي الله عنه ، قال : جئت رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم يوماً فوجدته جالساً وقد عصب بطنه بعصاة ، فقلت : لبعض أصحابه : لم عصب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بطنه ؟ فقالوا : من الجوع ، فذهبت إلى أبي طلحة - وهو زوج أم سليم - فقلت : يا أبتاه قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عصب بطنه بعصاة فسألت بعض أصحابه فقالوا : من الجوع ، فدخل أبو طلحة على أمي ، فقال : هل من شيء ؟ فقالت : نعم ، عندي كسر من خبز وتمرات ، فأت جاءنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحده أشبعناه ، وإن جاء آخر قل عنهم . . . ، فذكر الحديث رواه البخاري ومسلم .

وعن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « عرض علي ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً ، فقلت : لا يارب ، ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً - وقال ثلاثاً أو نحو هذا - : فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك ، وإذا شبعت شكرتك وحمدتك » رواه الترمذي من حديث عبد الله بن زحر ، عن علي بن يزيد ، عن القاسم عنه ، وقال : حديث حسن . وعن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم وجبريل عليه السلام على الصفا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا جبريل ، والذي بعثك بالحق ما أمسى لآل محمد سفة من دقيق ولا كف من سويق » فلم يكن كلامه بأسرع من أن سمع هدة من السماء أفزعه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أمر الله القيامة أن تقوم ؟ » قال : لا ، ولكن أمر اسرافيل فنزل إليك حين سمع كلامك ، فأناه اسرافيل ، فقال : إن الله سمع ما ذكرت فبعثني إليك بفاتح خزائن الأرض ، وأمرني أن أعرض عليك ، إن شئت أن أسير معك جبال تهامة زمرداً وياقوتاً وذهباً وفضة فعلت ، فإن شئت نبياً ملكاً وإن شئت نبياً عبداً ، فأومأ إليه جبريل أن تواضع فقال : بل نبياً عبداً - ثلاثاً - ، رواه الطبراني ، قال الحافظ عبد العظيم : باسناد حسن ، والبيهقي في « الزهد » وغيره ، ورواه ابن حبان في « صحيحه » مختصراً من حديث أبي هريرة .

وعن أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لقد أخفت في الله وما يخاف أحد ، ولقد أوديت في الله وما يؤذي أحد ، ولقد أتت علي ثلاثون

من بين يوم ولية ومالي ولبلال طعام يأكله ذو كبد إلا شيء يواريه إبط بلال ، رواه الترمذي وابن حبان في « صحيحه » ، وقال الترمذي : حسن صحيح ، قال المنذري : ومعنى هذا الحديث حين خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هارباً من مكة ومعه بلال ، إنما كان مع بلال من الطعام ما يحمل تحت إبطه . اهـ . وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : نام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حصير فقام وقد أثر في جنبه ، قلنا : يا رسول الله لو اتخذنا لك وطاءً ، فقال : « مالي وللدنيا ، ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها » رواه ابن ماجه والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، والطبراني بأطول منه ، ورواه أبو الشيخ في كتاب « الثواب » بنحو الطبراني ، وأحمد وابن حبان في « صحيحه » والبيهقي من حديث ابن عباس نحوه وابن ماجه ، قال الحافظ : باسناد صحيح من حديث عمر بن الخطاب ، وأخرجه الحاكم من حديثه ، وقال : صحيح على شرط مسلم ، ورواه ابن حبان في « صحيحه » عن أنس ، وألباب أوسع .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن المتحابين في الله تعالى لعلى عمود من ياقوتة حمراء ، على رأس العمود سبعون غرفة ، يضيء حسنهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس لأهل الدنيا ، فيقول أهل الجنة : انطلقوا بنا ننظر إلى المتحابين في الله تعالى ، فاذا أشرفوا عليهم أضاء حسنهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس لأهل الدنيا ، عليهم ثياب خضر من سندس ، بين أعينهم مكتوب على جباههم : هؤلاء المتحابون في الله عز وجل » .

أخرج الحكيم وابن أبي الدنيا في كتاب « الاخوان » وابن عساكر عن ابن مسعود رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : ان المتحابين في الله لعلى عمود من ياقوتة

حمرأ في رأس العمود سبعون ألف غرفة ، إذا أشرفوا على أهل الجنة أضاء حسنهم الجنة ، كما تضيء الشمس لأهل الدنيا ، فيقول أهل الجنة : انطلقوا فلتنظر إلى المتحابين في الله ، عليهم ثياب سندس خضر ، مكتوب على جباههم : هؤلاء المتحابون في الله عز وجل ، وأخرج أبو الشيخ في «العظمة» عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إن في الجنة لعموداً من ذهب ، عليه مدائن من زبرجد ، يضيء لأهل الجنة كما يضيء الكوكب الدرّي في جو السماء للمتحابين في الله عز وجل » وأخرج الامام أحمد عن أبي سعيد رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « ان المتحابين لثرى غرفهم في الجنة كالنجوم الطالع الشرقي أو الغربي ، فيقال : من هؤلاء ؟ فيقال : المتحابون في الله » .

وأخرج هناد وابن جرير وأبو نعيم في « الحلية » والبيهقي في « الشعب » عن عمر ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « إن من عباد الله عز وجل لأناساً ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله ، قوم يتحابون بروح الله من غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها بينهم ، والله ان وجوههم لنور وأنهم لعلى منابر من نور ، لا يخافون إذا خاف الناس ، ولا يحزنون إذا حزن الناس ، ثم قرأ : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » وأخرجه الحاكم عن ابن عمر ، وأخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب « الاخوان » وابن جرير والبيهقي في « الشعب » وسعيد بن منصور عن أبي هريرة بنحوه ، والامام أحمد وابن أبي الدنيا في كتاب « الاخوان » والحكيم وابن عساكر عن أبي مالك الأشعري باطول منه ، وأحمد والطبراني في « الكبير » والبيهقي في « الأسماء » بنحوه ، والطبراني في « الكبير » عن أبي امامة مختصراً ، وابن أبي الدنيا في كتاب « الاخوان » عن أبي سعيد نحوه ، والطبراني في « الكبير » عن معاذ نحوه ، وعبد الله ابن أحمد في « زوائد المسند » وابن أبي الدنيا في كتاب « الاخوان » وأبو يعلى والبيهقي في « الشعب » والحاكم وابن عساكر عن معاذ نحوه أيضاً ، ولو لم يكن في الباب الا ما رواه أبو هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « ان الله تعالى يقول يوم القيامة : ان المتحابون بجلالي ،؟ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي » أخرجه الامام أحمد ومسلم في صحيحه ، لكان كافياً .

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما المرء على دين خليله ، فليَنظر أحدكم من يخال »  
أخرجه الطبراني في « الكبير » والامام أحمد وابن أبي الدنيا في كتاب « الاخوات »  
والحاكم عن أبي هريرة . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « المرء مع من أحب ، وأنت مع  
من أحببت » أخرجه الترمذي عن أنس ، وقال : حديث صحيح ، وعنه صلى الله عليه  
وآله وسلم « إن أوثق عرى الاسلام أن تحب في الله ويبغض في الله » أخرجه ابن أبي شبة والبيهقي  
في « الشعب » من حديث البراء بن عازب . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « أوثق عرى  
الايان الموالاة في الله والمعاداة في الله ، والحب في الله والبغض في الله عز وجل » أخرجه  
الطبراني في « الكبير » عن ابن عباس رضي الله عنه . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم  
« من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان » أخرجه أبو داود  
والضياء المقدسي من حديث أبي أمامة . ١ هـ . وقد تقدم من أحاديث الباب ما إذا ضمته  
الى ما هنا كان كافياً وافياً ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، « أنه  
مر يقوم يلعبون بالنرد فضر بهم بذرته حتى فرق بينهم ، ثم قال عليه السلام : ألا إن  
الملاعبة بهذه قاراً كأكل لحم الخنزير ، والملاعبة بها غير قار كالمتلطخ بشحم  
الخنزير وبدهنته ، ثم قال عليه السلام : هذه كانت ميسرة المعجم والقداح كانت  
ميسرة العرب والشطرنج مثل النرد » .

في « النهاية » فيه « من لعب بالنردشير فكأنما غمس يده في لحم خنزير ودمه » النرد  
اسم عجمي معرب . وشير بمعنى حاو ، قيل : وهو خشبة قصيرة ذات فصوص يلعب بها .  
وعن « القاموس » النرد معرب وضعه أردشير بن بابك من ملك الفرس ، ولهذا يقال له :  
النردشير ، والشطرنج ، ولا يفتح أوله لغة معروفة ، والشير لغة فيه من الشطارة أو من  
التشطير ، ونقل عن « درة الغواص في أوهام الخواص » يقولون للعبة هندية : الشطرنج

بفتح الشين . وقياس كلام العرب أن يكسر ، لأن مذهبه انه إذا عرب الأعجمي رد الى ما يستعمل من نظائره في لغتهم وزنا وصيغة ، وليس من كلامهم فعال بفتح الفاء ، واما المنقول عنهم في هذا الوزن فعلل ، فلهذا وجب كسر الشين من الشطرنج ليلحق بوزن جردحل .

أخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن علي عليه السلام انه قال : « النرد والشطرنج من الميسر » وأخرج الديلمي والحرائطي في « مساوىء الاخلاق » من حديث واثلة مرفوعا « إن الله تعالى في كل يوم ثلثمائة وستين نظرة ما ينظر فيها الى صاحب شاه » وفي لفظ « يرحم بها عباده ليس لأهل الشاه فيها نصيب » . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد من حديث علي أيضاً قال : « الشطرنج ميسر العجم » وأخرج الديلمي عن أنس مرفوعا « ملعون من لعب بالشطرنج » وأخرجه ابن حزم وعبدان وأبو موسى عن حبة بن سلم ، وزاد : « والناسر اليها كالأكل لحم خنزير » وأخرج الديلمي عن علي عليه السلام مرفوعا « يأتي على الناس زمان يلعبون بها ، ولا يلعب بها إلا كل جبار والجبار في النار » ، وعن عمار بن أبي عمار أن علياً عليه السلام مر يقوم يلعبون بالشطرنج فوثب عليهم فقال : « اما والله لغير هذا خلقت ، ولولا أن تكون سنة لضربت بها وجوهكم » أخرجه البيهقي وابن عساكر . وعنه عليه السلام أنه مر يقوم يلعبون بالشطرنج ، فقال : « ماهذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون ؟ » لان يس أحدكم جمرأ حتى تطفأ خير له من أن يسها ، أخرجه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في « ذم الملاحى » وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي . وأخرج ابن عساكر عنه عليه السلام انه قال : « لا تسلم على أصحاب النردشير والشطرنج » . وعن بريدة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في دم خنزير » رواه مسلم ، وله ولأبي داود وابن ماجه « فكأنما غمس يده في لحم خنزير ودمه » . وعن أبي موسى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من لعب بنرد أو نردشير ، فقد عصى الله ورسوله » رواه مالك واللفظ له وأبو داود وابن ماجه والحاكم والبيهقي ولم يقولوا : « أو نردشير » . وقال الحاكم : صحيح على شرطها ، قال البيهقي : وروينا من أوجه أخر عن محمد بن كعب عن أبي موسى

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يقلب كعابها أحد ينظر ما تأتي إلا عصى الله ورسوله » .

قال الحافظ المنذري : قد ذهب جمهور العلماء الى أن اللعب بالترد حرام . ونقل بعض مشايخنا الاجماع على تحريمه . واختلف في اللعب بالشطرنج ، فذهب بعضهم الى إباحته لانه يستعان به في أمور الحرب ومكايده ، لكن بشروط ثلاثة : أحدها : أن لا تؤخر بسببه صلاة عن وقتها . والثاني : أن لا يكون فيه قمار . والثالث : أن يحفظ لسانه حال اللعب عن الفحش والحنا وردى الكلام ، فمضى لعب به وفعل شيئاً من هذه الامور كان ساقط المروءة مردود الشهادة ، ومن ذهب الى إباحته سعيد بن جبير والشعبي ، وكرهه الشافعي كراهة تنزيه ، وذهب جماعات من العلماء الى تحريمه كالنزد ، وقد ورد ذكر الشطرنج في احاديث لا أعلم شيئا منها إسناداً صحيحاً ولا حسناً . والله أعلم . ١ هـ .

قلت : مجموع الاحاديث الواردة فيه لا تقصر عن درجة الاحتجاج ، ثم انه إذا ثبت توليد الشطرنج للإحسان والاحقاد والبغضاء كان دليلاً على ما نقل عن أمير المؤمنين عليه السلام أن هاتين اللعبتين من الميسر ، وقد قال تعالى : « إنما الخمر والميسر والانصاف والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » . إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون » .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من تغنى أو غنى له أو ناح أو نيج له ، أو أنشد شعراً أو قرضه وهو فيه كاذب ، آتاه شيطانان فيجلسان على منكبيه يضربان صدره بأعقابهما حتى يكون الساكت » .

لم أقف على تخرجه ، والحديث قد أفاد تحريم الغناء واستماعه ، وقد جمع احاديث الباب العلامة المقبلي رحمه الله في « الأبحاث المسددة » وغيره . فعن أبي أمامة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا تتبعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ، ولا خير في تجارة



فيهن ، ومنهن حرام ، في مثل هذا أنزلت هذه الآية : « ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله... » إلى آخر الآية رواه الترمذي ، وأخرجه ابن ماجه وسعيد بن منصور والواحدي ، وفي سنده عبيد الله بن زحر ، قال أبو مسهر : إنه صاحب كل معضلة ، وقال ابن معين : ضعيف ، ومرة : ليس بشيء ، وقال ابن المديني : منكر الحديث ، وقال الدارقطني : ليس بالقوي ، وقال ابن حبان : روى موضوعات عن الاثبات ، وإذا روى عن علي بن يزيد أتى بالطامات . والحديث قد أخرج الامام أحمد معناه ، ولم ينكر نزول الآية فيه ، ورواه الحميدي في « مسنده » ولفظه : « لا يحل ثمن المغنية ولا بيعها ولا شراؤها ولا الاستماع اليها » . وفي الباب عن ابن مسعود رضي الله عنه عند ابن أبي شبة ، قال الحافظ : باسناد صحيح أنه قال في قوله تعالى : « ومن الناس من يشتري لهو الحديث » قال : هو والله الغناء . وأخرجه الحاكم والبيهقي وصحاه ، وأخرجه البيهقي أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنه بلفظ : هو الغناء ، وأشباهه . وفي الباب أيضاً عن ابن مسعود عند أبي داود والبيهقي مرفوعاً بلفظ : « الغناء ينبت النفاق في القلب » وفيه شيخ لم يسم ، ورواه البيهقي موقوفاً ، وأخرجه ابن عدي من حديث أبي هريرة ، وقال ابن طاهر : أصح الأسانيد في ذلك أنه من قول ابراهيم . وأخرج أبو يعقوب محمد بن اسحاق النيسابوري من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من قعد إلى قينة ليمسح صب في أذنه الآ نك » . وأخرج أيضاً من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمع رجلاً يتغنى من الليل ، فقال : « لا صلاة له ، لا صلاة له » . وأخرج أيضاً من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « استماع الملاهي معصية ، والجلوس عليها فسق ، والتلذذ بها كفر » وروى ابن غيلان عن علي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بعثت بكسر المزامير » وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « كسب المغني والمغنية حرام » وكذا رواه الطبراني من حديث عمر مرفوعاً « ثمن القينة سحت ، وغناؤها حرام » . وأخرج القاسم بن سلام عن علي عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « نهى عن ضرب الدف والطبل وصوت الزمارة » . وأخرج ابن أبي الدنيا في « ذم الملاهي » عن ابن مسعود « الغناء ينبت النفاق كما ينبت الماء البقل » ، وأخرجه البيهقي في « الشعب » عن جابر ، والديلمي عن أبي هريرة ، وأخرجه ابن صوري في « أماليه » عن ابن مسعود بلفظ : « إياكم واستماع المعازف والغناء ، فإنهما

ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل . وأخرج أبو يعلى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن المغنيات ، وعن النواحات وعن شرائهن وعن بيعهن والتجارة فيهن ، قال : و كسهن حرام » . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم « ثمن المغنية سحت وغناؤها حرام والنظر اليها حرام ، وثمنها مثل ثمن الكلب سحت ، ومن نبت لحمه من السحت فالنار أولى به » أخرجه الطبراني وأبو نعيم عن ابن عباس . وعنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ثلاثة لا حرمة لهم النأحة لا حرمة لها ملعون كسها ، والمغنية لا حرمة لها ممحوق مالها ملعون من اتخذها ، وآكل الربا لا حرمة له ممحوق ماله » أخرجه الديلمي . وعن أبي أمامة رفعه « لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا تجارة فيهن ، ومنهن حرام ، إنما نزلت هذه الآية في ذلك » ومن الناس من يشترى لها الحديث ، والذي بعثني بالحق نبياً ما رفع رجل عقيرته ، إلا بعث الله عند ذلك شيطانين يرتدان على عاتقه ، ثم لا يزالان يضربان بأرجلهما على صدره حتى يكون هو الساكت » أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الملاحي » والطبراني وابن مردويه .

في « النهاية » رفع عقيرته يتغنى : أي صوته ، قيل : أصله أن رجلاً قطعت رجله فكان يرفع المقطوعة على الصحيحة ، ويصيح من شدة وجعها بأعلى صوته ، فقيل : لكل رافع صوته : رافع عقيرته .

وفي الباب غير ذلك ، وقد تقدمت أحاديث الباب و كثرت كثرة بالغة ، فلا يبعد أن يدعى فيها التواتر المعنوي ، إذ لا يشترط البحث عن كمال أهلية الرواة في المتواتر . وعن شداد بن أوس عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « من قرض بيت شعر بعد العشاء لم تقبل له صلاة تلك الليلة حتى يصبح » أخرجه أحمد والبخاري والطبراني في « الكبير » والبيهقي في « شعب الإيمان » وأخرجه ابن أبي حاتم في « العلل » والطبراني في « الكبير » عن ابن عمرو .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« بئس البيت بيت لا يعرف إلا بالفناء ، بئس البيت بيت لا يعرف إلا بالفسوق

والنياحة . حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أول من تغنى إبليس لعنه الله ثم زمر ثم حدا ثم ناح » .

أخرج المرفوع الديلمي في « مسند الفردوس » بلفظ : « أول من تغنى إبليس ثم زمر ثم ناح » . وأخرج الديلمي عن جابر رفعه : « إذا كان يوم القيامة قال الله عز وجل : أين الذين كانوا ينزهون أسماعهم وأنصارهم عن مزامير الشيطان ميزوهم ، فيزوهم في كتب المسك والعنبر ، ثم يقول للملائكة : أسمعوهم تسبيحي وتحميدي ، فيسمعون بأصوات لم يسمع السامعون مثلاً قط » . وأخرج أحمد والطبراني في « الكبير » عن السائب بن يزيد ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « يا عائشة أتعرفين هذه ؟ هذه قينة بني فلان ، أتخبين أن تغنيك ؟ قالت : نعم ، فغنتها ، فقالت : لقد نفخ الشيطان في منخريها » . وأخرج الحكيم عن أبي موسى « من استمع إلى صوت غناء لم يؤذن له أن يستمع الروحانيين في الجنة ، قيل : وما الروحانيون ؟ قال : قراء أهل الجنة » . وأخرج ابن صصري في « أماليه » وابن عساكر عن أنس رفعه : « من قعد إلى قينة يستمع منها صب الله في أذنيه الآنك يوم القيامة » . وعن علي عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « من مات وله قينة فلا تصلوا عليه » رواه الحاكم والديلمي . وعن جابر ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « إنما نهيت عن النوح ، عن (١) فاجرين صوت عند نعمة هو ولعب ومزامير شيطان ، وصوت عند مصيبة ، وخمش وجوه ، وشق جيوب ، ورنه شيطان » أخرجه ابن سعد والبيهقي في « السنن » . وعن أنس وعن عائشة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة : زممار عند نعمة ، ورنه عند مصيبة » أخرجه البزار والمقدسي وابن مردويه ، وأبو نعيم والبيهقي .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام : قال : قال :

---

(١) بياض قليل بالأصل . وفي « نيل الاوطار » بلفظ : « إنما نهيت عن صوتين أحقين فاجرين ... الحديث » .

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اياكم والغناء فانه ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الشجر » .

الحديث أخرجه ابن صصري في « أماليه » عن ابن مسعود بلفظ : « اياكم واستماع المعازف والغناء ، فانها ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل » ، وأخرجه الديلمي عن أبي هريرة بلفظ « حب الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب » ، وأخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الملاهي » عن ابن مسعود رضي الله عنه بلفظ « الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل » . وأخرجه البيهقي في « الشعب » من حديث جابر بلفظ « الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع » . وأخرجه الديلمي من حديث أنس بلفظ « الغناء واللهم ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب ، والذي نفسي بيده إن القرآن والذكر ينبتان الإيمان في القلب كما ينبت الماء العشب » . وقد وردت أحاديث صحيحة صريحة في جواز شيء من ذلك واستماعه في العيد والعرس ونحو ذلك ، وقد استوفى الكلام على ذلك العلامة الحافظ الشوكاني ، والاحالة كافية وللناظر نظرة .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « كسب البغي والمغنية حرام » .

الحديث أخرجه أبو بكر الشافعي في « الغيلانيات » من حديثه عليه السلام بلفظ « كسب المغني والمغنية حرام ، وكسب الزانية سحت ، وحق على الله أن لا يدخل الجنة بدنأً نبت من السحت » . قال في « كنز العمال » : وسنده ضعيف . وعنه عليه السلام قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن المغنيات وعن النواحات ، وعن شرائهن وعن بيعهن والتجارة فيهن ، قال : وكسبهن حرام » أخرجه أبو يعلى . وأخرج الطبراني في « الكبير » عن رافع بن خديج رفعه « بئس الكسب مهر البغي وثن الكلب وكسب الحجام » وأخرجه الخطيب عن أبي هريرة والطبراني في « الكبير » وابن النجار عن السائب ابن يزيد بلفظ « من السحت كسب الحجام وثن الكلب ومهر البغي » . وأخرجه أحمد والنسائي . وأخرج أبو بكر بن مقسم في جزئه عن أبي هريرة رفعه « سوء الكسب أجرة

الزمارة وثن الكلب . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة رفعه « ست خصال من السمات : رشوة الامام وهي أخبت ذلك كله ، وثن الكلب ، وعصب الفحل ، ومهر البغي ، وكسب الحجام ، وحلوان الكاهن » . وأخرج الضياء المقدسي عن أنس رفعه « كسب الاماء حرام » . وأخرج البخاري وأبو داود عن أبي هريرة « نهى عن كسب الاماء ، وأبو داود والحاكم عن رافع بن خديج » نهى عن كسب الأمة حتى يعلم من أين هو » . وأخرج ابن ماجه عن ابن مسعود « نهى عن كسب الحجام » .

فهذه الأحاديث ظاهرها تحريم هذه المكاسب ، وعدم صحة المعاوضة بها ، إذ هو تعاوض على غير طريقة الشارع ، وكل ما ليس على طريقته فهو باطل ، لحديث عائشة المتفق عليه . وقد ورد ما يعارض أحاديث النهي عن كسب الحجام خاصة ، فعن أنس ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « أنه احتجم حجه أبو طيبة وأعطاه صاعين من طعام وكلم مواليه فخففوا عنه » متفق عليه . وفي لفظ « دعا غلاما لنا حجه ، فأعطاه أجره صاعاً أو صاعين ، وكلم مواليه أن يخففوا عنه ضربته » رواه أحمد والبخاري . وعن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : « احتجم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وأعطى الحجام أجره ، ولو كان سحتاً لم يعطه » رواه أحمد والبخاري ومسلم ، ولفظه : « حجم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عبد لبني بياضة ، فأعطاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم أجره ، وكلم سيده فخفف عنه من ضربته ، ولو كان سحتاً لم يعطه النبي صلى الله عليه وآله وسلم » . ١ هـ .

وظاهر هذه الأحاديث أنه يحل للحجام أخذ أجره الحجامه ، ويحل لسيده جزء منها إذا كان الحجام عبداً له ، كما أن ظاهر أحاديث النهي عن كسب الحجام أنه حرام ، وأنه سحت وأنه لا يحل للحجام أخذ أجره الحجامه ، ولا لسيده شيء منها إذا كان عبداً له ، ولعل وجه الجمع أن يكون التحريم موجهاً الى مالك الحجام إذا كان عبداً ، يبينه حديث حبيصة بن مسعود أنه كان له غلام حجام فزجره النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن كسبه ، فقال : ألا أطعمه أيتاماً لي ؟ قال : « لا » ، قال : أفلا تصدق به ؟ قال : « لا » فرخص له أن يعلفه ناضجه . رواه مالك وأحمد وأصحاب السنن ، قال في « الفتح » : ورجاله ثقات ، وفي لفظ « أنه استأذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في اجارة الحجام فنهاه عنها ، ولم يزل يسأله فيها

حتى قال « أعلفه ناضحك أو أطعمه رقيقك » رواه أحمد وأبو داود ، والترمذي وقال :  
حديث حسن . وأخرج أحمد نحوه من حديث جابر ، ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم سئل عن كسب الحجام فقال : « أطعمه ناضحك » ، قال في « مجمع الزوائد » :  
رجاله رجال الصحيح

فهذه الأحاديث قد أفادت تحريم استنفاق سيد العبد وعائلته من كسب عبده الحجام ،  
وأفادت أن له أن ينفق الضريبة التي على عبده الحجام في طعام رقيقه أو علفه ناضجه ، وعلى  
ذلك يحمل ما يفيد حديث « وكلم مواليه فخففوا عنه من ضريبته » .

وقوله : و « كلم سيده فخفف عنه من ضريبته » أعني أنه يحل له أن يضرب على  
عبده الحجام شيئاً وينفقه على دوابه ورقيقه من دون أن يتصدق أو يستنق منه هو أو أحد من  
عائلته ، عملاً بأحاديث النهي عن كسب الحجام ، وهذا الجمع هو الذي يفيد حديث محبصة ،  
فهو المبين للمراد من النهي عن كسب الحجام ، أعني : أن النهي متوجه إلى السيد أن يتصدق  
أو يستنق هو منه أو عائلته غير رقيقه تشريعاً له عن التصديق ، أو الاستنفاق من عوض عمل  
دنيء لا يليق إلا بمن هو أدنى من كل حر ، وليس ذلك إلا العبيد ، ولهذا أذن له أن يعلفه  
ناضجه أو يطعمه رقيقه لا اشتراكها في صحة تملكها وتمولها . وأما الحجام نفسه فيحل له  
أخذ ما يعطى جعلاً على عمله ، وهو صريح حديث اعطائه صلى الله عليه وآله وسلم أبا طيبة  
أجرة حجه له صلى الله عليه وآله وسلم . وأيضاً هو عمل جائز له فيجوز له أخذ الأجرة  
عليه ، وبهذا يتم قول ابن عباس : « ولو كان سحتاً لم يعطه » وفي رواية للبخاري « ولو  
كان حراماً لم يعطه » وهذا وجه جمع نير لا غبار عليه ، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات  
ويؤيد ذلك أنه لا دليل صريح في نهى الحجام نفسه عن أخذ الأجرة على الحجام ، بل  
اعطاؤه صلى الله عليه وآله وسلم أبا طيبة أجرة حجه له وتقديره له على أخذها ، دليل  
جواز أخذه ما يعطى جعلاً على الحجام ، فيكون النهي متوجهاً إلى استنفاق سيده من  
كسب حجامه عبده ، ويزيد ذلك وضوحاً اقترانه بعسب الفحل ، فإن التحريم موجه  
إلى المالك .

وأما ما أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي جحيفة أنه اشترى حجاماً فأمر به

فكسرت محاججه ، وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حرم ثمن الدم ... الحديث ، فمجمول على ما روي من عادة الجاهلية من بيع الدم ، وهو المعنى الحقيقي لقوله : « حرم ثمن الدم » أو أن أبا جحيفة أراد أن يكون ذلك العبد خادماً له في غير الحجابة مما يحل لأبي جحيفة الاستنفاق من عوضه ، وهو الأقرب جمعاً بين الأدلة ، ولئن سلم فلا نسلم رفع هذا اللفظ نفسه ، بل هو من قول أبي جحيفة عبر به عما فهمه ، ولا حجة فيه مع ما تقدم من الأحاديث المرفوعة .

هذا وأما كسب البغي والمغني والمغنية فلا شك في تحريم هذه الأفعال شرعاً ، وقد رتب الشارع تحريم كسبهم عليها ، ويلحق بها عوض كل فعل محرم ، فلا يحل عوضه ولا تمليكها . وأما ثمن عصب الفحل وهو ضرابه فلأنه غير مقدور ، ولأنه منهي عن منعه طالبه ، فلا يحل ثمنه ، ولما كان نفس الانزاء جائز اجاز أخذ المكارمة على ذلك ، كما رواه أنس « أن رجلاً من كلاب سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن عصب الفحل فنهاه ، فقال : يا رسول الله إنا نطرق الفحل فنكرمه ، فرخص له في الكرامة » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب ، بخلاف ما إذا كان الفعل محرماً فلا يصح الاستئجار على ذلك ولا أخذ المكارمة عليه ، فلا يحل للمعطي التصرف به ولا التصديق به ، والقياس أنه يتعين ، وأنه يجب إرجاعه إلى مالكه أو تسليمه إلى بيت المال .

وأما ثمن الكلب فلأنه منهي عن اقتناء الكلاب مطلقاً ، إلا كلب صيد أو ماشية ، لما أخرجه مالك والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من اقتنى كلباً إلا كلب صيد أو ماشية ، فإنه ينقص من أجره كل يوم قيراطان » وأخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة ، وقال : « إلا كلب حرث أو ماشية » وقد استثنى الثلاثة في حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها ، فاقتلوا منها كل أسود بهيم ، وما من أهل بيت يرتبطون كلباً إلا نقص من عملهم كل يوم قيراط ، إلا كلب صيد أو كلب حرث أو كلب غنم » رواه الترمذي وقال : حديث حسن ، وابن ماجه وقال : « قيراطان » . وعن بريدة رضي الله عنه قال :

احتبس جبريل عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له : « ما حبسك » ؟ . . . فقال : إنا لاندخل بيتاً فيه كلب ، رواه أحمد ، قال الحافظ : ورواته محتج بهم في الصحيح . وقد روى أبو هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لاتصحب الملائكة رفقة فيها كلب أو جرس » أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي ، وبسوق هذه الأحاديث تعرف أن علة النهي عن اقتناء الكلب وتحريم ثمنه هو أنه يكون مانعاً من دخول الملائكة ومن مصاحبهم لا كونه نجساً ، وإلا تعين أن تكون هذه العلة المستنبطة ، هي علة غسل الإناء من ولوغه سبعاً والثامنة بالتراب ، فيلزم أن تكون العلة منقوضة بالنهي عن ثمن السنور لطهارته ، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم في الهرة « إنها ليست بنجس إنها من الطوافين عليكم والطوافات » رواه الخمسة ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح ، وصححه البخاري .

وهذه الأحاديث في معنى النهي عن اقتناء الكلاب لوجوب المحافظة على ما يمنع دخول الملائكة ، فلا يحل اقتناؤه لغير الصيد أو الزرع أو الماشية ، وإذا لم يحل فلا تحل المعاوضة فيه ، وإذا لم تحل المعاوضة لم يحل الثمن . وقد روى أحمد وأبو داود من حديث ابن عباس قال : « نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ثمن الكلب » ، وقال : « إن جاء يطلب ثمن الكلب فاملاً كفه تراباً » ، وقد سكت عليه أبو داود والمنذري والحافظ في « التلخيص » : ورجاله ثقات ، وقال في « الفتح » : وإسناده صحيح . وروى أحمد ومسلم وأبو داود من حديث جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « نهى عن ثمن الكلب والسنور » وروى أبو داود من حديث أبي هريرة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا يحل ثمن الكلب ، ولا حلوان الكاهن ، ولا مهر البغي » قال الحافظ في « الفتح » : وإسناده حسن . فهذا الحديث قد أفاد أن مانعية حل ثمنه كونه ثمن كلب ، فكونه ثمن كلب مانع من الحل ومن صحة البيع ، وكانت مقتضى القياس أن ماصح اقتناؤه صح بيعه لولا حديث النهي عن ثمن السنور ، ولكنه قد روى جابر رضي الله عنه ، قال : « نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ثمن الكلب إلا كلب صيد » أخرجه النسائي ، قال الحافظ : بإسناد رجاله ثقات ، إلا أنه طعن في صحته .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليه السلام ، قال :



سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « عشر من عمل قوم لوط فاحذروهن : إسبال الشارب ، وتصفيف الشعر ، ومضغ الملك ، وتحليل الازرار ، وإسبال الازار ، وإطارة الحمام ، والرمي بالجلهاق ، والصفير ، واجتماعهم على الشرب ، ولعب بعضهم ببعض » .

وأخرج ابن عساكر عن الحسن البصري مرسلًا ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « عشر خصال عملها قوم لوط بها أهلكوا وتزيدها أمتي تحلة : إتيان الرجال بعضهم بعضاً ، ورميهم بالجلهاق ، والحذف ، ولعبيهم بالحمام ، وضرب الدفوف ، وشرب الخمر ، وقص اللحية ، وطول الشارب ، والتصفير ، والتصفيق ، ولباس الحرير ، وتزيدها أمتي تحلة : إتيان النساء بعضهن بعضاً » . هـ . وهذه الخصال كلها يجمعها مطلق الكراهة ، وقد وردت الأدلة الصريحة في تحريم أكثرها ، ففي إتيان الرجال بعضهم بعضاً مرواه جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط » ، رواه ابن ماجه ، والترمذي وقال : حديث حسن غريب ، والحاكم ، وقال : صحيح الاسناد . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لعن الله سبعة من خلقه من فوق سبع سموات ، وردد اللعنة على واحد منهم ثلاثاً ، ولعن كل واحد منهم لعنة تكفيه » ، قال : ملعون من عمل قوم لوط ، ملعون من عمل قوم لوط ، ملعون من عمل قوم لوط ، ملعون من أتى شيئاً من البهائم ملعون من عق والدیه ، ملعون من جمع بين امرأة وبناتها ، ملعون من غير من حدود الأرض ، ملعون من ادعى إلى غير موالیه ، رواه الطبراني في « الأوسط » . قال الحافظ المنذري : ورجاله رجال الصحيح إلا محرز بن هارون التيمي ، ويقال فيه : محرو بالاهمال ورواه الحاكم من رواية هارون أخي محرز ، وقال : صحيح الاسناد . قال الحافظ : كلاهما واه ، لكن محرزاً قد حسن له الترمذي ومشاه بعضهم ، وهو أصلح من أخيه هارون ، والله أعلم .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « لعن الله من

ذبح لغير الله ، ولعن الله من غير تحوم الأرض ، ولعن الله من كرهه أعمى عن السبيل ، ولعن الله من سب والديه ، ولعن الله من تولى غير مواليه ، ولعن الله من عمل عمل قوم لوط - قالها ثلاثاً في عمل قوم لوط - « رواه ابن حبان في « صحيحه » والبيهقي ، وعند النسائي آخره مكرر . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « أربعة يصبحون في غضب الله ويمسون في سخط الله » ، قلت : من هم يارسول الله؟ قال : « المتشبهون من الرجال بالنساء ، والمتشبهات من النساء بالرجال ، والذي يأتي البهيمة والذي يأتي الرجال » رواه الطبراني من طريق محمد بن سلام الخزاعي ، قال الحافظ : ولا يعرف عن أبيه عن أبي هريرة ، وقال البخاري : لا يتابع على حديثه ، صدره الحافظ ب « عن » ولعل ذلك عنده لشواهد . وعن ابن عباس ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا ينظر الله عز وجل إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة في دبرها » رواه الترمذي والنسائي وابن حبان في « صحيحه » . وعن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « هي اللوطية الصغرى - يعني الرجل يأتي امرأة في دبرها - » رواه أحمد والبخاري ، قال الحافظ : ورجالها رجال الصحيح ، وعن عمر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « استحيوا من الله ، فإن الله لا يستحي من الحق » ، ولا تأتوا النساء في ادبارهن » رواه أبو يعلى ، قال الحافظ : بأسناد جيد . وعن خزيمة بن ثابت نحوه ، رواه ابن ماجه والنسائي قال الحافظ : بأسانيد أحدها جيد . وعن علي بن طلق رضي الله عنه رواه أحمد والترمذي وقال : حديث حسن ، ورواه النسائي وابن حبان في « صحيحه » . وعن جابر رواه الطبراني في « الأوسط » قال الحافظ : ورواته ثقات ، ورواه الدارقطني .

وعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أتى النساء في أعجازهن فقد كفر » رواه الطبراني في « الأوسط » قال الحافظ : ورواته ثقات . وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أتى حائضاً ، أو امرأة في دبرها ، أو كاهناً فصدقه ، كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم » رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وأبو داود ، إلا أنه قال : « فقد برئء مما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم » قال الحافظ : روه من طريق حكيم الأثرم عن أبي تيمية ، وهو طريف بن

خالد عن أبي هريرة . وسئل علي بن المديني عن حكيم من هو ؟ فقال : أعيانا هذا . وقال البخاري في « تاريخه الكبير » : لا يعرف لأبي تيمعة سماع من أبي هريرة ، وقد صدره الحافظ بـ « عن » والوجه ما تقدم . وقد اختلف في حد اللوطي غاية الاختلاف ، وقد تقدم البحث عن ذلك مستوفى فارجع إليه .

قوله : « ورميهم بالجلاشق » بضم الجيم : البندق المعمول من الطين ، الواحدة جلاهقة ، وهو فارسي معرب ، لأن الجيم والقاف لا يجتمعان في كلمة عربية ، وتضاف القوس إليه للتخصيص ، فيقال : قوس الجلاشق ، كما يقال : قوس الشباب ، كذا في العزيري ، وهذا حيث كان لمجرد اللعب لا للتمرن على القتال في سبيل الله ، أو كان في محل يضر بالمسلمين ، وإلا فقد تقدمت الأحاديث الدالة على وجوب تعلم الرمي ، وتقدم نقل كونه تفسيراً لقوله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إلا إن القوة الرمي » ثلاثاً من حديث عقبة بن عامر الجهني أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « عليكم بالرمي فإنه من خير لهُوكم » أخرجه البزار من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، وإسناده صحيح ، وفي رواية « فإنه من خير لعبكم » أخرجه الطبراني في « الأوسط » .

وأما الحذف وهو رميك حصاة أو نواة تأخذها بين سبابتيك وترمي بها ، أو تتخذ مخدفة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين إبهامك والسبابة ، فقد روى عبد الله بن مغفل المزني ، قال : نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الحذف وقال : « إنه لا يقتل صيداً ولا ينكأ العدو ، وإنه يفقأ العين ويكسر السن » أخرجه الامام أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه . وأما قوله : « ولعبهم بالحمام » فقد ورد عن عثمان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأى رجلاً وراء حمامة ، فقال : « شيطان يتبع شيطانة » رواه ابن ماجه قال في « كنز العمال » : ورجاله ثقات .

وأما ضرب الدفوف ، فلأنه لهُو ، فقد سبق الكلام على ذلك .

وأما قوله : « واجتماعهم على الشرب » فالمراد به شرب الخمر ، وكفى بقوله تعالى . « إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان .. » الآية زاجراً لمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر ، والأحاديث الواردة في تحريمه لاتعد ولا تخصي ، ولا يجهل تحريمه إلا من يجهل نزول القرآن العظيم على نبيينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم .

وأما قوله : « وقص اللحية وطول الشارب » ، فلأن ذلك من فعل المجوس ، كما يفيدته قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « جزوا الشوارب واعفوا اللحى ، خالفوا المجوس » ، أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة ، وأخرجه الامام أحمد بلفظ : « أعفوا اللحى وجزوا الشوارب ، وغيروا شيبكم ، ولا تشبهوا باليهود والنصارى » ، وفي حديث أنس عند الطحاوي بلفظ : « أحفوا الشوارب واعفوا اللحى ولا تشبهوا باليهود » ، فان صح حديث ابن عمر بلفظ : « خالفوا المشركين احفوا الشوارب وأوفرا اللحى » ، أخرجه البيهقي في « السنن » ، كان ذكر أهل الكتابين والمجوس من باب التنصيص على أفراد العام ، ولا يبعد أن يراد بهم الثلاث الفرق ، ولا يبعد أيضاً أن ذلك ليس عادة لجميعها ، أو أنها عادة غير مستمرة لجميعها .

وأما الصغير والتصفيق فلأن اتخاذهم خلقاً وعادة ، كما يكون من بعض سفلة أولاد المدن ، فلأنه لعب وهو ، هذا إن كان المراد بالتصفيق ضرب صفحة الكف على صفحة الأخرى ، وأما على ما يفيدته إضافته إلى الشعر ، كما في لفظ : <sup>(١)</sup> « المجموع » ، فينظر .

وأما قوله : « ولباس الحرير » ، فللأحاديث الواردة بتحريمه على ذكور الأمة المحمدية ، وقد كثر تنبّع الرخص فيه ، فانا لله وإنا إليه راجعون .

وأما قوله : « وتزيدها أمتي تحلة » فقد بينه بقوله : « إتيان النساء بعضهن بعضاً » ، وذلك هو السحاق ، وقد أخرج أبو الشيخ والبيهقي وابن عساكر عن حذيفة ، قال : إنما حق القول على قوم لوط حين استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء ، ونزول العذاب أقوى دليل على تحريم ذلك . وأيضاً إذا حرم تشبه الرجال بالنساء وتشبه النساء بالرجال كانت اللواط والسحاق محرّمين من باب الأولى والأخرى ، وهذا الشرح على رواية الحسن البصري .

وبقي من رواية « المجموع » : « مضغ العلك » وهو كذلك إن اتخذ خلقاً وعادة ، لا للتداوي إذ لا يستسيغه كذلك إلا سمج المروءة ، ولا سيما إذا كان في الجماع ، وهذا بالنظر إلى الرجال ، وأما النساء فلا لاعتيادهن لمضغه ، وقد يقال : إن استعمال الرجال له لا للتداوي أفحش وأسمج للمروءة ، لأن فيه نوعاً من التشبه بالنساء ، وقد صح عنه صلى الله

---

(١) الذي في « المجموع » لفظ تصنيف بالفاء في الآخر .

عليه وآله وسلم « أنه لعن المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال » أخرجه البخاري وغيره من حديث ابن عباس .

وأما قوله : « وتحليل الأزرار » فلأن اتخاذ ذلك خلقاً وعادة حيث لا ملبوس إلا القميص وحده فعل خلاعة ووقاحة ، ولأنها قد تبدو عورته إذا لم يكن له سراويل ، أو كان غير متزور وعن سلمة بن الأكوع قال : قلت : يا رسول الله ! إنني رجل أصيد أفاصلي في القميص الواحد ، قال : « نعم ، وأزرره ولو بشوكة » أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي والشافعي وابن خزيمة وابن حبان في « صحيحهما » والطحاوي والبخاري في « صحيحه » تعليقاً ، ووصله في « تاريخه » . وأما حديث قرة بن إياس الذي أخرجه أبو داود والترمذي وصححه هو وابن حبان لما بايع النبي صلى الله عليه وآله وسلم : قال : فأدخلت يدي في جيب قميصه فمست الحاتم . وأنه كان رآه مطلق القميص ، أي غير مزور فليس فيه أن ذلك خلق وعادة ، ولا أنه كان غير متزور .

وأما قوله : « واسبال الأزار » فلأنه فعل الخلاء ، لما رواه ابن عمر رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا ينظر الله يوم القيامة إلى من يجرت ثوبه خيلاء » رواه مالك والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً » رواه مالك والبخاري ومسلم وابن ماجه ، إلا أنه قال : « من جر ثوبه خيلاء » . وعن ابن عمر ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : يا رسول الله ! إن إزارني يسترخي ، إلا أن أتعاheadه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إنك لست بمن يفعل خيلاء » رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي ، ولفظ مسلم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باذني هاتين يقول : « من جر إزاره لا يريد بذلك إلا الخيلة ، فإن الله لا ينظر إليه يوم القيامة » .

والخيلاء بضم الحاء المعجمة وكسر ها أيضاً ، وبفتح الياء المثناة تحت ممدوداً هو : الكبر والعجب . والخيلة بفتح الميم وكسر الحاء المعجمة من الاختيال ، وهو الكبر واستحقار الناس .

وعن أبي هريرة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ما أسفل من الكعبين من الازار ففي النار » رواه البخاري ومسلم ، وفي رواية النسائي ، قال : « أزرة المؤمن الى عضلة ساقه ، ثم الى نصف ساقه ، ثم الى كعبه وما تحت الكعبين من الازار ففي النار » . وعن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه ، قال : سألت أبا سعيد عن الازار ، فقال : على الحبير بها سقطت ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أزرة المؤمن الى نصف الساق ولا حرج - أو قال : - لاجناح عليه فيما بينه وبين الكعبين وما كان أسفل من ذلك فهو في النار ، ومن جر إزاره بطراً لم ينظر الله اليه يوم القيامة » رواه مالك وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » . وعن ابن عمر رضي الله عنه ، قال : ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الازار فهو في القميص . رواه أبو داود ، وهذا منه تعميم للعلة وهو الظاهر . وعن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم » ، قال : فقرأها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث مرات ، قال أبو ذر : خابوا وخسروا من هم يا رسول الله ؟ ... قال : « المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب » وفي رواية « والمسبل إزاره » رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه . والمسبل هو الذي يطول ثوبه ويرسله الى الارض ، كأنه يفعل ذلك تجبراً واختيالاً ، وفي الباب غير ذلك ، اللهم انا نسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك ، والغنيمة من كل بر ، والسلامة من كل اثم ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليه السلام ، قال : عشر من السنة : المضمضة ، والاستنشاق ، واحفاء الشارب ، وقرق الرأس ، والسواك ، وتقليم الاظفار ، وتنف الابط ، وحلق العانة ، والختان ، والاستجداد وهو : الاستنجاء .

هذا الأثر قد أخرجه الإمام أحمد بن حنبل ومسلم وأهل السنن الأربعة من حديث

عائشة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ : « عشر من الفطرة : قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنف الابط وحلق العانة وانتقاص الماء »<sup>(١)</sup> . وفي الاثنيان بـ « من » التبعية في قوله « من السنة » وكذا في قوله : « من الفطرة » دلالة على ان خصال الفطرة أكثر من المعدودة في التعداد المذكور . قال في « الفتح » : وذكر ابن العربي أن خصال الفطرة تبلغ ثلاثين خصلة ، ثم تعقبه بأنه إن أراد خصوص ماورد بلفظ الفطرة فليس كذلك ، وإن أراد أعم من ذلك فلا تنحصر في الثلاثين بل تزيد كثيراً ، وأعلم أن المراد بالفطرة هاهنا هي السنة المذكورة في حديث طلق ابن حبيب الذي أخرجه أبو عوانة ، وفي حديث : « عشر من سنن المرسلين » . ولا يخفى أن المراد بسنته صلى الله عليه وآله وسلم وسنن المرسلين هي الطريقة التي شرعها الله تعالى لهم ، فهي الدين الذي اختار لهم ملازمة سلوكه حتى صار جبلة لهم ، وعلى هذا فيكون الحصر في المعدودات ادعائياً لقصد المبالغة وتأكيد شأن المعدودات ، وعلى هذا فلا يعد أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان أعلم أولاً بالأقل ثم بالأكثر ، أو أنه كان يذكر بعضاً من المعدودات تارة والآخر أخرى بحسب اختلاف المقام واقتضائه .

نعم وإذا كان المراد بالفطرة هي الدين الذي شرع لهم فهي أعم من الواجب ، كما أن المراد بالسنة في لسان الشرع هي الطريقة ، وهي أعم منها باصطلاح المتشعبة ، وثمة عمومات تدل على وجوب ذلك كله كقوله تعالى : « وأوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً » وقوله تعالى : « فهداهم اقتده » وقوله تعالى : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » . وقد أشار في « الفتح » الى معنى هذا الدليل ، ثم قال : وتعقب أن وجوب الاتباع لا يقتضي وجوب كل متبوع فيه ، بل يتم الاتباع بالامتنال ، فإن كان واجباً على المتبوع كان واجباً على التابع ، أو ندباً فندب ، فيتوقف وجوب هذه الحُصَال على الأمة على ثبوت كونها واجبة على الحليل عليه الصلاة والسلام . لعل الصواب : وهل يقال : الظاهر من الأمر بالاتباع

---

(١) قال في « منتقى الاخبار » : قال زكريا : قال مصعب : ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة اهـ .

وجوب المتابعة في جميع ما جاء به ؟ والمتابعة وهي اقتفاء الاثر تحصل وان اختلف التابع والمتبوع في خصوصية وجه القربة ، لأن خصوصية الوجه أمر زائد على المأمور به ، فيجوز أن يكون فعل المتبوع واقعاً على وجه الندية ، فاذا لم يقدّم دليل على نديته في حق التابع وجبت عليه المتابعة لكونه مأموراً بها ، ولكونه أمر من يجب امتثال أمره عقلاً وشرعاً ، وأنه لا يأمر إلا بما فيه الهداية يجب عليه اعتقاد أن فعل الشارع لذلك كان لوجه قربة ، فيكون التابع مشاركاً له في مطلق وجه القربة ، وذلك كاف فيكون الأصل هو وجوب المتابعة حتى يقوم دليل خلافة .

نعم ، وأقل ماورد في خصال الفطرة حديث ابن عمر : « ثلاث من الفطرة : حلق العانة وتقليم الاظفار وقص الشارب » أخرجه أبو عوانة ، وفي حديث أبي هريرة « خمس من الفطرة : الحتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار وتنف الابط » رواه الجماعة احمد والشيخان وأهل السنن الأربعة . وقد أخرج أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي والطبراني من حديث عمار بن ياسر مرفوعاً نحو حديث عائشة ، قال : « من الفطرة : المضمضة والاستنشاق والسواك وغسل البواجم والانتضاح » وذكر الخمس التي في حديث أبي هريرة ساقه ابن ماجه ، وأما أبو داود فأحال به على حديث عائشة ، ثم قال : وروي نحوه عن ابن عباس ، وقال : خمس في الرأس وذكر منها الفرق ، ولم يذكر إعفاء اللحية . قال في « الفتح » : وكأنه يشير الى ما أخرجه عبد الرزاق في تفسيره والطبراني من طريقه قال الحافظ : بسند صحيح عن طاووس عن ابن عباس في قوله تعالى : « واذا بتلي ابراهيم ربه بكلمات فأتتهن » قال : ابتلاه الله بالطهارة : خمس في الرأس وخمس في الجسد . قال الحافظ : فذكر مثل حديث عائشة التي قدمتها عن أبي عوانة سواء ، قال : وذكر أيضاً « الفرق » بدل « إعفاء اللحية » وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس ، فذكر « غسل الجمعة » بدل « الاستنجاء » قال : فصار مجموع الحصال التي وردت في هذه الاحاديث خمس عشرة خصلة ، اقتصر أبو شامة في كتاب السواك وما أشبه ذلك منها على اثنتي عشرة ، وزاد النووي واحدة في « شرح مسلم » . اهـ .

ولنرجع إلى شرح حديث الباب ، فأما المضمضة والاستنشاق فقد تقدم الكلام عليها



مستوفى . وأما إحقاء الشارب وهو استقصاء شعره ، فقد ورد الأمر به من حديث ابن عمر بلفظ : « أحقوا الشارب واعفوا اللحى » أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي ، وأخرجه البخاري بلفظ : « أنهمكوا الشوارب واعفوا اللحى » . والانهاك : المبالغة في الازالة ، وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ : « جزوا الشوارب وارخوا اللحى » خالفوا المجوس « وفي رواية له : « من لم يخلق عانته ويقلم أظافره ويجز شاربته فليس منا » والجز : قص الشعر والصوف الى أن يبلغ الجلد ، فهذه الأحاديث المتعددة المخرج صريحة في وجوب استئصال شعر الشارب ، ولكنه يخالفها ما سمعت من الأحاديث التي فيها تعداد الفطرة ، فانه فيها بلفظ : « قص الشارب » وقد ورد الأمر به في حديث حكيم بن عمير أخرجه الطبراني في « الكبير » بلفظ : « قصوا الشوارب مع الشفاه » وأخرجه أحمد من حديث أبي هريرة بلفظ « قصوا الشوارب واعفوا اللحى » وأخرجه الطبراني في « الكبير » عن ابن عباس والديلمي عن ابن عمر ، والقص مطلق يصدق بقطع أقل قليل منه . ولا يخفى أن الأحاديث المفيدة لوجوب الاستئصال أرجح وأصرح ، ولا يمكن العمل بما تفيدته المعارضة لها إلا باخراجها عن مقتضاها بالكلية ، بخلاف أحاديث الامر بالاحقائه فانه لا يلزم من العمل بها اخراج أحاديث الأمر بالقص عن مقتضاها لإمكان الاستئصال قصاً لأن المطلق كما يصدق بقص القليل من شعر الشارب يصدق باستئصاله ، فيجب حمل مطلق القص على الإحقاء قصاً ، فقد أمكن العمل بجميع الأدلة من دون اخراج لأياها عن مقتضاها ، وهذا هو الواجب ، ولانه خروج عن عهدة جميع الأدلة بيقين ، فيتعين الذهاب اليه لعدم دليل يقاومه ، فضلاً عن أن يكون أرجح منه ، فليتأمل .

قوله : « وفرق الرأس » أي فرق شعر الرأس وهو قسمته في المفرق ، وهو وسط الرأس . يقال : فرق رأسه فرقاً . وعن ابن عباس رضي الله عنه قال : « كان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه ، وكان أهل الكتاب يسدلون أشعارهم ، وكان المشركون يفرقون رؤوسهم ، فسدل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ناصيته ثم فرق بعد » أخرجه الشيخان ، قال عياض : سدل الشعر : ارساله ، يقال : سدل شعره وأسده : إذا أرسله ولم يضم جوانبه ، وكذا الثوب . والفرق : تقريق الشعر بعضه من بعض وكشفه عن الجبين .

وأما قوله : « والسواك » فقد تقدم الكلام عليه .

قوله : « وتقليم الاظافر » قال في « الفتح » : وهو تفعليل من القلم ، وهو القطع ، ووقع في حديث ابن عمر بلفظ « قص الاظافر » ، والتقليم أعم . والاظافر جمع ظفر - بضم الظاء والفاء وبسكونها - والمراد : ازالة ما يزيد على ما يلبس رأس الأصبع من الظفر ، لأن الوسخ يجتمع فيه فيستقذر ، وقد ينهي إلى حد يمنع من وصول الماء إلى ما يجب غسله في الطهارة . وقد أخرج الطيالسي عن أبي أيوب ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « تسألني عن خبر السماء وتدع أظافرك كأظافر الطير تجتمع فيه الجنابة والحُبث والتفت » وأخرجه الطبراني في « الكبير » بلفظ : « يسألني أحدكم عن خبر السماء ويدع . . » الحديث . وأخرج أحمد والبيهقي في « الشعب » عن ابن عباس أنه قيل : يا رسول الله لقد أبطأ عنك جبريل ، فقال : « ولم لا يبطيء عني وأنتم حولي لا تستنون ولا تقلمون أظافركم ، ولا تقصون شواربكم ، ولا تتقون رواجبكم » . وأخرج عبد الرزاق عن قيس بن أبي حازم مرسلا ، والبزار عنه . عن عبد الله ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « مالي لا أوهم ورفع بين أظفره وأظفاره » وقال البزار : لا نعلم أحداً أسنده الا الضحاك بن زيد ، قال ابن حبان : لا يجوز الاحتجاج به ، وأخرجه البيهقي في « الشعب » عن قيس بن أبي حازم مرسلا ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « مالي لا أوهم ورفع أحدكم بين ظفره وأظفاره » قال في « الفتح » : رجاله ثقات مع ارساله ، وقد وصله الطبراني من وجه آخر ، عن ابن مسعود .

والرفع - بضم الراء وبفتحةا وبسكون الفاء بعدها غين معجمة - يجمع على اوفاغ ، وهي مغابن الجسد كالبط وما بين الانثيين والفخذين ، وكل موضع يجتمع فيه الوسخ ، فهو من تسمية الشيء باسم ما جاوره ، والتقدير : وسخ رفع أحدكم ، والمعنى : انكم لا تقلمون اظافركم ثم تحكون بها ارفاغكم فيتعلق بها ما في الارفاغ من الاوساخ الملتصقة ، وعلى هذا فيندب تنظيف جميع المغابن .

نعم ، وتستحب المبالغة في قلم الاظفار الى حد لا يدخل منه ضرر على الأصبع . قال الحافظ : ولم يثبت في ترتيب الاصابع عند القص شيء من الاحاديث ، واما تقديم قص اظافر الأيدي على الارجل ، فقياس على الوضوء بجامع التنظيف ، فاما البداءة باليمنى فيه

أيضاً ، ومحدث عائشة « كان - تعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم - يعجبه التيمن في ظهوره وترجله وفي شأنه كله » أخرجه البخاري وغيره . وأما التوقيت لذلك ، فأخرج مسلم من حديث أنس « وقت لنا في قص الشارب وتقليم الأظفار ونتف الأبط وحلق العانة أن لا نترك أكثر من أربعين يوماً ، قال الحافظ : كذا وقت فيه على البناء للجهول ، وأخرجه أصحاب السنن بلفظ : « وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » وفي سنده ضعف ما أشار إلى ذلك كله في « الفتح » ، وقد يقال : إن التوقيت المذكور شرعي إذ لا يكون إلا من الشارع ، فلا يقصر قول أنس : « وقت لنا » عن مثل قول الصحابي : من السنة كذا ، فينجبر ضعف الرواية الأخرى ، والظاهر أن من أخر عن هذا التوقيت يكون مخالفاً لطريقة الشارع . وأما التقديم على ذلك الوقت ، فهو مسارعة إلى فعل أكمل النظافة وطلب للكون على أكمل الطهارة ، وذلك محمود ومرغب إليه ، وبهذا تعرف عدم المعارضة بين ما أفاد ذلك التوقيت وبين ظاهر ما أخرجه البيهقي من مرسل أبي جعفر الباقر ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستحب أن يأخذ من أظفاره وشاربه يوم الجمعة ، وله شاهد موصول من حديث أبي هريرة أخرجه البيهقي ، أشار إليه في « الفتح » وسئل عنه أحمد ، فقال : يسن في يوم الجمعة قبل الزوال . وعن عائشة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « من قلم أظفاره يوم الجمعة وفي من السوء إلى مثلها » أخرجه الطبراني في « الكبير » وأخرجه الديلمي من حديث ابن عمر بلفظ : « من أخذ شاربه يوم الجمعة كان له بكل شعرة تسقط منه عشر حسنات » ، وأخرجه أبو الشيخ عن ابن عباس بلفظ : « التقليم يوم الجمعة يدخل الشفاء ويخرج الداء... » الحديث مع إمكان حمل بعض هذه الأحاديث على وقوع ذلك بعدمضي الأربعين يوماً ، فليتأمل .

نعم ، وبما روي عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه أمر بدفن ما انفصل من الأديمي ، فأخرج الديلمي في « مسند الفردوس » عن جابر عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ادفنوا دماءكم وأشعاركم وأبشاركم لا تلعب بها السحرة » وأخرجه البيهقي من حديث وائل بن حجر بلفظ : « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بدفن الشعر والأظفار وقال : لا يتلعب به سحرة بني آدم » . هـ .

وأما قوله : « ونتف الأبط » ، والأبط بكسر الهمزة والموحدة وسكونها وهو المشهور ،

وهو يذكر ويؤنث ، وقد علمت أن وجه شرعيته هو ظهور الرائحة الكريهة التي تنشأ من  
الوسخ الذي يجتمع بالعرق فيه ، فيتلبد شعره وتهيج عنه رائحة كريهة منتنة ، فالمشروع  
هو التنف ، وإزالة شعره بغيره مع الامكان مخالف للسنة ، مع أن التنف يضعف الشعر به  
فتخف الرائحة ، بخلاف الحلق فإنه يقوي الشعر ويهيجه فتكثر الرائحة بذلك وتزايد ،  
وقد قال ابن دقيق العيد : إن مورد النص إذا احتمل معنى مناسباً يمكن أن يكون مقصوداً  
في الحكم لا يتبرك ، وهذا منه . نعم وحديث التيمن شامل له ، فيبدأ بإزالة شعر الإبط  
اليمين ثم اليسر .

وأما قوله : « وحلق العانة » فالمراد بالعانة : الشعر الذي فوق ذكر الرجل وحواليه ،  
وكذا الشعر الذي حولي فرج المرأة ، وكذا شعر الدبر ، بل هو من شعر القبل أولى  
لثلا يعلق به شيء من الغائط فلا يزيله المسنجي إلا بالماء ، ولا يمكن من إزالته بالاستحجار ،  
وذلك عين الحرج . نعم ، وتقوم النورة مقام الحلق ، وأما إزالة شعرها بالتنف فكلام ابن  
دقيق العيد يفهم بأن المشروع ها هنا هو الحلق ، فلا يجوز التنف لأن الأحاديث الواردة  
في العانة تفيد استعمال الحديد فورد بلفظ « الحلق » ولفظ « الاستحداد » وهو استعمال  
من الحديد ، والمراد به استعمال الموسى في حلق الشعر من العانة . قال في « شرح العمدة » :  
وقد يقوم مقامه ما يؤدي إلى المقصود ، إلا أن استعمال ما دلت عليه السنة أولى ، وقد فرق  
لفظ الحديث بين إزالة شعر العانة وإزالة شعر الإبط فذكر في الأول الاستحداد ،  
وفي الثاني التنف ، وذلك بما يدل على رعاية هاتين الهيئتين في محلها . اهـ .

قلت : إزالة شعر الإبط والدبر بالحلق يتعذر أو يتعسر أن يتولاه الإنسان بنفسه  
إلا بخرج وإضرار من دون استقصاء ، وقد يحتاج إلى إزالة شعر إبطه في غير محضر مقتدر  
مسعد إلى ذلك غير مستقدر ، وإلى إزالة شعر الدبر في غير محضر جائز النظر مقتدر مسعد  
غير مستقدر أيضاً ، وهذا بخلاف العانة فيمكن أن يتولى إزالة شعرها بنفسه ، فيكون  
هذا وجهاً لتخصيص الإبط بالتنف والعانة بالحلق ، والا فالملطوب الإزالة لما يكون محلاً  
للأوساخ بأي آلة .

وقد أخرج ابن ماجه والبيهقي من حديث أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه

وآله وسلم كان إذا طلى تولى عانته بيده . قال الحافظ في « الفتح » : ورجاله ثقات ، ولكنه أعله الإمام أحمد بالارسال وأنكر صحته ، ونقل فيه عن ابن دقيق العيد أن التنف يرخي المحل فلا يبعد منعه دون التنور ، لأن الظاهر أنه يشد المحل باحراقه ودون الازالة بالمقراض لحصول الأقرب الى المقصود من دون اضرار ، والله أعلم .

وأما قوله عليه وآله الصلاة والسلام : « والختان » فقال في « الفتح » : الختان - بكسر الخاء المعجمة وتخفيف المثناة - : مصدر ختن : اذا قطع ، والختن بفتح ثم سكون : قطع بعض مخصوص من عضو مخصوص ، ويقال : الاختتان ، وهي رواية بونس عند مسلم من حديث أبي هريرة . والختان اسم لفعل الختن ولموضع الختان ، كما في حديث عائشة « اذا التقى الختانان » والمراد هاهنا فعل الختان وهو قطعه لبعض ذلك العضو لمخصوص . قال الماوردي : ختان الذكر : قطع الجلدة التي تغطي الحشفة ، والمستحب أن تستوعب من أصلها عند أول الحشفة ، وأقل ما يجزىء أن لا يبقى منها ما يتغشى به شيء من الحشفة ، وقال امام الحرمين : المستحق في الرجال قطع القلفة وهي : الجلدة التي تغطي حتى لا يبقى من الجلدة شيء متدل ، والمستحسن من ختان المرأة ما ينطلق عليه الاسم . قال الماوردي ختانها : قطع جلدة تكون في أعلى فرجها فوق مدخل الذكر ، كالثواة وكعرف الديك ، والواجب قطع الجلدة المستعلية منه دون استئصاله

هذا وإنه قد وقع الاختلاف فيه هل هو واجب أم سنة ؟ .. وقد ذهب الى القول بوجوبه الشافعي وجمهور الصحابة ، ورواه الامام يحيى بن حمزة عن العترة عليهم السلام ، وقال به القدماء : عطاء حتى قال : لو أسلم الكبير لم يتم اسلامه حتى يختن . وعن احمد وبعض المالكية يجب ، وعن أبي حنيفة واجب وليس بفرض ، وعنه سنة يأثم بتركه ، وفي وجه للشافعية وبه قال الناصر والامام يحيى بن حمزة : لا يجب في حق النساء ، وهو الذي أورده صاحب « المغني » عن احمد . وذهب أكثر العلماء وبعض الشافعية الى انه ليس بواجب وروي عن المرتضى ، وقد ساق الأدلة في « الفتح » وتعلقها بعدم صحة الأحاديث الواردة فيه الدالة على الوجوب او عدم دلالة صحيح الأدلة على ذلك ، ومنها ما قال فيه البيهقي : أحسن الحجج حديث أبي هريرة الذي في « الصحيحين » أن النبي صلى الله عليه وعلى

آله وسلم قال : « اختن خليل الرحمن بعد ما أتت عليه ثمانون سنة اختن بالقدوم ، وقد قال الله : « ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم ، وصح عن ابن عباس أن الكلمات التي ابتلى بها إبراهيم ربه فأتمهن هي خصال الفطرة ومنهن الحتان ، والابتلاء غالباً إنما يقع بما يكون واجباً ، وتعقب بأنه لا يلزم ما ذكر ، إلا إن كان إبراهيم فعله عن سبيل الوجوب ، فإنه من الجائز أن يكون فعله على سبيل الندب فيحصل امتثال الأمر باتباعه على وفق ما فعل ، وقد قال الله تعالى في نبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم : « واتبعوه لعلكم تهتدون » وتقرر في الأصول أن أفعاله بمجرد ما لا تدل على الوجوب . وأيضاً فبافي الكلمات العشر ليست بواجبة ... الخ ، وقد قدمنا لك ما تعرف به صواب البحث قريباً ، وأنه يجوز أن يكون الفعل مندوباً في حق المتبوع واجباً في حق التابع ، ويكفي استراحتها في مطلق القربة ، والأصل في غير الجبلي من أفعال الأنبياء عليهم السلام قصد القربة ، ولو توقف أحد عن العمل بالأفعال التي هي ظاهرة في قصد الشارع التقرب بها على بيان خصوصية وجه القربة بعد علمه بأدلة التأمي ، ولم يمنعه الشارع من التأمي به في ذلك الفعل بخصوصه معتلاً بأنه لم يتبين له وجه القربة فيه ، لسكان حقيقة بالذم والتقريع لكونه مخلاً بمقتضى الأمر بالاتباع ، وذلك معنى الوجوب . وعلى هذا فالأصل وجوب الفعل بالأدلة العامة للاتباع له صلى الله عليه وآله وسلم والتأمي به حتى يقوم دليل خلافه ، وقد قام الدليل على عدم وجوب كثير من الأحكام التي مستنداتها الخاص بها الفعل ، فيكون دليل الخلاف مخرجاً لها من مقتضى عمومات أدلة التأمي والاتباع على أن هاهنا ما يوضح وجوب الاختتان خاصة ، وهو أن الظاهر من حال إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام أنه لم يبادر إليه بالقدوم مع كونه لم يؤمر به إلا وقد بلغ في السن ذلك المبلغ ، إلا لكونه واجباً ، وكيف لا ، وهذه السنة التي شرعها الله تعالى هي الشعار الذي يتميز به أهل الاسلام عن أهل الكفر ؟ وكيف لا ، وهذا الأمر فيه إضرار ومشقة زائدة على كثير من التعبدات ، وشرع من قبلنا إذا حكمي في شرعنا فهو يلزمنا ما لم ينسخ ، واختتان خليل عليه وعلى آله وعلى نبينا وآله وعلى جميع الأنبياء والمرسلين أفضل الصلاة والسلام هو من هذا القبيل ، وقد أمر الله سبحانه وتعالى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم بالاعتداء بن سبقة من الأنبياء

عليهم السلام فقال تعالى : « فبهдам اقتده » ولا يجوز فرض وتقدير انه صلى الله عليه وآله وسلم يترك الاقتداء بهم فيما لم ينسخ البتة ، إلا أنه يقال هاهنا خاصة : إذا تم انه صلى الله عليه وآله وسلم ولدختنا فلا يتعلق به وجوبه لعدم مقتضيه ، وإلا لزمنا القطع بانه قد اقتدى واختن عليه وآله أفضل الصلاة والسلام ، ويجب على أمته التأسي به فيه والاتباع له لما قدمناه ، ولا مخالفة في الوجه هاهنا بينه وبين أمته فيما فعله تأسيساً واقتداءً بمن سبقه من الأنبياء عليهم السلام ، لانه سيفعله امتثالاً للأمر بالاقتداء بهم ، وكيف كان وجه قرابة ما فعلوه فهو واجب في حقه ، كما قدمنا توجيه انه الأصل حتى يقوم دليل خلافة ، فليتأمل . هذا ، وان كان فيه مخالفة ما للمقررات الأصولية .

وأما قوله : « واستجداد الماء » وهو الاستنجاء فهو المذكور في حديث عائشة بلفظ « وانتقاص الماء » وفي حديث عمار بلفظ « الانتضاح بالماء » وقد تقدم الكلام على هذا في أول الكتاب . هذا ومن جملة أدلة القول بعدم وجوب الختان ما أفاده قوله :

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال :  
« الختان سنة للرجال مكرومة للنساء » .

هذا الأثر هو لفظ حديث شداد بن أوس رفعه أخرجه أحمد والبيهقي ، قال الحافظ في « الفتح » : انه لا يثبت لانه من رواية حجاج بن أرطاة ولا يحتج به ، قال : لكن له شاهد أخرجه الطبراني في مسند الشاميين من طريق سعيد بن بشر ، عن قتادة ، عن جابر ابن زيد ، عن ابن عباس وسعيد مختلف فيه ، وأخرجه أبو الشيخ والبيهقي من وجه آخر عن ابن عباس ، وأخرجه البيهقي أيضاً من حديث أبي أيوب . وهذه الأحاديث معتضة بما أخرجه أبو داود وابن منده وابن عساكر عن الضحاك بن قيس ، قال : كان بالمدينة امرأة يقال لها : أم عطية تحفض الجوارى ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا خفضت فلا تمكي ، فانه اسوى للوجه وأحظى عند الزوج » . قال الحافظ في « الفتح » : وليس بالقوي ، وله شاهدان من حديث أنس ومن حديث أم أيمن عند أبي الشيخ في « كتاب العقيدة » ، وأخرجه الخطيب عن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، قال :

كانت خفاضة بالمدينة فأرسل اليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا خففت فاشمعي ولا تنهكي ، فانه أحسن للوجه وأرضى للزوج » . وأخرج البيهقي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام أيضاً ، قال : كانت هاجر لسارة فأعطت هاجر إبراهيم فاستبق إسماعيل وإسحاق ، فسبقه إسماعيل فجلس إسماعيل في حجر إبراهيم ، قالت سارة : والله لأغوين منها ثلاثة أشراف ، فخشى إبراهيم أن تجدها أو تحرم أذنيها ، فقال لها : هل لك أن تفعلي شيئاً وتبري بينك ؟ ... شقي أذنيها واخفضها ، فكان أول الخفاض . هذا ، قال النووي : ويسمى ختان الرجل اعداراً - بذال معجمة - وختان المرأة خفضاً - بحاء وضاد معجمتين - ، وقال أبو شامة : كلام أهل اللغة يقتضي تسمية الكل اعداراً ، والخفض يختص بالانثى ، وكلام ابن عبيدة بمعناه ، قال الجوهري : الأكثر في الانثى خفضت الجارية .

نعم ، ولا يخفى أن مجموع هذه الأحاديث وان بلغ إلى درجة الاحتجاج لا يفيد الوجوب ، ولكنه إذا تم الوجوب في حق الرجال فالما النساء شقائق الرجال (١) ، وقد بينا فيما سبق أن الأحكام التكليفية شاملة لهن ، وان لم يتناولهن نفس خطاب الذكور ولا يخرجن عن التكليف بأي حكم إلا بمخصص .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : « من أكل على الريق إحدى وعشرين عجة لم يضره ذلك اليوم سم ، ومن أدام العسل بالماء المسخن لم يضره داء » .

وفي كتاب الطب من « كنز العمال » قال وكيع : حدثنا الفضل بن سهل الأعرج ، حدثنا زيد بن الحباب ، حدثني عيسى بن الأشعث ، عن جويبر ، عن الضحاك ، عن التزال ابن سبرة ، عن علي بن أبي طالب ، قال : « من ابتداء غداؤه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوعاً من البلاء ، ومن أكل سبع تمرات عجة قتلت كل داء في بطنه ، ومن أكل كل يوم إحدى وعشرين زبينة حمراء لم ير في جسده شيئاً يكره ، واللحم ينبت اللحم ، والثريد طعام

(١) بياض قليل بالاصل .



العرب والبيشبارجات<sup>(١)</sup> يعظم البطن ويرخي الاليتين ، ولحم البقر داء ولبنها شفاء ومنها دواء ، والشحم يخرج مثله من الداء ، ولم يستشف الناس شفاء أفضل من السمن وقراءة القرآن ، والسواك يذهب البلغم ، ولم تستشف النساء بشيء أفضل من الرطب ، والسملك يذيب الجسد ، والمرء يسعى بجده ، والسيف يقطع بجده ، ومن أراد البقاء ولا بقاء فليباكر الغداء ، وليقل غشيان النساء وليخف الرداء ، قيل : وما خفة الرداء في البقاء ؟ قال : خفة الدين . ١٠٥ هـ ، قال : وروى بعضه ابن السني وأبو نعيم معاً في « الطب » وعبدالرزاق . ١٠٥ هـ . وعيسى بن الأشعث ، قال في « المغني » : مجهول وهو متروك ، ولا يبعد أنه اشتبه على أحد الرواة ، فجعل عدد الزبيب للعجوات من التمر ، أو أنه وقع سقط حاكي به الاحتباك صورة ، لا أنه حذف لأجله للاخلال بالمعنى المراد .

والعجوة ، قال ابن الاثير في « النهاية » : هي ضرب من التمر أكبر من الصيحاني يضرب إلى السواد ، وهو مما غرسه النبي صلى الله عليه وآله وسلم بيده بالمدينة .

أخرج الامام أحمد عن عامر بن سعد ، عن أبيه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « من أكل سبع تمرات بما بين لابتي المدينة على الريق لم يضره يومه ذلك سم ولا سحر ، وإن أكلها حين يمسي لم يضره حتى يصبح » وأخرجه أحمد أيضاً والشيخان وأبو داود عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ : « من تصبح كل يوم بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر » . وأخرج مسلم من حديث عائشة رفعتة : « إن في عجوة العالية شفاء فانها درياق أول البكرة » . وأخرج أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة ، وأحمد والنسائي وابن ماجه ، عن أبي سعيد وجابر ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « العجوة من الجنة وفيه سفاء من السم ، والكمأة من المن وماؤها شفاء للعين » وأخرج أبو نعيم في « الطب » عن أبي هريرة رفعه : « أكل التمر أمان من القولنج » . وأخرج الروياني وابن عدي والبيهقي في « الشعب » والضايع عن بريرة ، والعقيلي والطبراني في « الاوسط » وابن السني وأبو نعيم في « الطب » ، والحاكم عن أنس ، والطبراني في

---

( ١ ) البيشبارجات ، ويقال : بفا من بدل الموحدتين : ما يقدم الى الضيف قبل الطعام ، معربة كذا في « مختصر النهاية » . ١٠٥ هـ . من هامش الاصل .

« الاوسط » ، والحاكم وأبو نعيم عن أبي سعيد ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « خير تراثكم البرني يذهب الداء ، ولا داء فيه » . وأخرج أبو داود عن سعد ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « انك مفؤود انت الحارث بن كلدة أخا ثقيف فانه رجل يتطبب ، فمره فليأخذ سبع تمرات من عجوة المدينة ، فليجأهن بنواهن ثم ليدلكه بهن » وأخرجه الحسن بن سفيان وأبو نعيم عن مجاهد ، عن سعد ، قال : مرضت فأتاني النبي صلى الله عليه وآله وسلم : يعودني فوضع يده بين ثديي حتى وجدت بردها على فؤادي ، فقال : « انك رجل مفؤود... » الحديث . وأخرج الترمذي وابن ماجه والحاكم عن عائشة « كلوا البلح بالتمر ، كلوا الخلق بالجديد ، فان الشيطان إذا رآه غضب - وقال - : عاش ابن آدم حتى أكل الخلق بالجديد » . وأخرج الطبراني عن صهيب ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « أنا كل التمر وبك رمد » وأخرج الترمذي عن أم المنذر ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « يا علي من هذا فأصب فانه أوفق لك » . وقال : حديث حسن غريب .

وأما قوله : « ومن أدام الغسل بالماء المسخن لم يضره داء » ، فلأنه يذهب الأوساخ ويستأصلها فيسهل خروج الأبخرة من البدن ، بخلاف الاغتسال بالماء البارد فلا تزداد المسام إلا انسداداً ولا الأوساخ الا تكاثفا ، فاذا لم تجد الأبخرة منفذاً رجعت على البدن بأنواع الأمراض والعلل على اختلاف الطبائع والاقوات ، وخصوصا في البلاد الحارة ، فان الأوساخ تخرج فيها من أعماق البدن وتظهر عليه ظهورا بالغاً ، فاستعمال الماء المسخن فيها هو المتعين ، وهذا أمر تجزيي لا يخفى .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعجبه من الحلوى التمر والرطب ، ومن الأطعمة التريد ، ومن البقول الهندباء ، ورأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلتقط الدباء من الصفحة ، ورأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأكل الرطب بالخربر » .

أخرج ابن عساكر عن عائشة ، قالت : « كان - تعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم - يعجبه الحلو البارد ، وقال الحافظ السيوطي : صحيح ، وقد أخرج الشيخان وأهل السنن من حديثها « كان يحب الحلوى والعسل » ، وأخرج الامام أحمد وابن حبان عن أنس ، قال : « كان - يعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم - يعجبه القرع » ، قال الحافظ السيوطي : حديث صحيح . وأخرج أحمد والترمذي في « الشئائل » والنسائي وابن ماجه عن أنس « كان يحب الدباء » ، وقال الحافظ : حديث صحيح . وأخرج الترمذي وابن ماجه عن ابن بسر ، قال : « كان يحب الزبد والتمر » ، قال الحافظ العزيزي : باسناد حسن . وعن الربيع بنت معوذ ، قالت : « كان يحب القثاء » ، قال الحافظ العزيزي : باسناد حسن . وعن أنس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر من أكل الدباء ، فقلت : يا رسول الله إنك تحب الدباء ، فقال : « الدباء يكبر الدماغ ويزيد في العقل » . قال الحافظ السيوطي : حسن لغيره . وأخرج ابن النجار عن هشام بن سالم ، قال : قال جعفر بن محمد الصادق : اللحم بالبر مرقاة الأنبياء ، كذلك حدثني أبي عبد الله ، عن جده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يذكر ذلك . وأخرج أبو داود والحاكم عن ابن عباس « كان أحب الطعام اليه الثريد من الحبز ، والثريد من الحيس » . قال الحافظ العزيزي : اسناده صحيح . وأخرج أبو نعيم عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « عليكم بالهندباء فانه ما من يوم الا وهو يقطر عليه من قطر الجنة » والهندباء - بفتح الدال وبالقصر - : بقل ، وقال أبو زيد : الهندباء بكسر الدال يمد ويقصر . وأخرج أحمد والشيخان والأربعة عن عبد الله بن جعفر ، قال : « كان يأكل القثاء بالرطب . وأخرج أبو داود الطيالسي عن جابر : « كان يأكل الحبز بالرطب » ، ويقول : هما الأطييان قال العزيزي : وإسناده حسن . وأخرج أحمد والترمذي في « الشئائل » عن أنس : « كان يجمع بين الحريز والرطب » ، قال الحافظ العزيزي : وإسناده صحيح . والحريز - بكسر المعجمة وسكون الراء المهملة وكسر الموحدة بعدها زاي - نوع من البطيخ الأصفر ، وعليه يحمل حديث : « كان يأكل البطيخ بالرطب ويقول : « نكسر حر هذا يبرد هذا

ورود هذا بجر هذا ، أخرجه أبو داود والبيهقي في « السنن » من حديث عائشة <sup>(١)</sup>

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الوضوء قبل الطعام بركة وبعده بركة ، ولا يفتقر أهل بيت يأتدمون الخل والزيت » .

لا يبعد أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام سمع من النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا الحديث مجموعاً ، وقد أخرج أحمد والترمذي والحاكم ، عن سلمان ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده » ، وأخرجه الحاكم في « تاريخه » عن عائشة بلفظ : « الوضوء قبل الطعام حسنة ، وبعد الطعام حسنة » ، وأخرجه الطبراني في « الأوسط » عن ابن عباس بلفظ : « الوضوء قبل الطعام وبعده ينفي الفقر ، وهو من سنن المرسلين » ، وأخرجه الحاكم في « تاريخه » عن أنس بلفظ : « سعة الرزق وردع الشيطان الوضوء قبل الطعام وبعده » ، وأخرجه أبو الشيخ عن عبد الله بن جراد بلفظ : « طهور الطعام يزيد في الطعام والدين والرزق » ، وأخرجه ابن ماجه عن أنس بلفظ : « أحب أن يكثر الله خير بيته فليتوضأ اذا حضر غداءه واذا رفع » . اهـ . وفي الباب غير ذلك .

وأخرج الطبراني في « الكبير » وأبو نعيم في « الحلية » عن أم هانئ والحكيم عن عائشة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم « ما أفقر من إدام بيت فيه خل » ، وأخرجه الترمذي عن أم هانئ بلفظ « قريبه فما أفقر بيت من إدام فيه خل » ، وأخرجه أحمد ، عن جابر بلفظ : « نعم ، الإدام الخل ، ما أفقر بيت فيه خل » ، وابن ماجه عن أم سعد « نعم ، الإدام الخل ، اللهم بارك في الخل فانه كان إدام الأنبياء قبلي ، ولم يفتقر بيت فيه خل » . وعن ابن عباس رفعه « نعم الإدام الخل ، يأم هانئ لا يقفر بيت فيه خل » . أخرجه <sup>(٢)</sup> .

( ١ ) وأخرجه أيضاً الترمذي من حديثها كما في « تبسير الوصون » .

( ٢ ) بياض قليل في الاصل .

وأخرج أحمد ومسلم عن جابر ومسلم والترمذي عن عائشة ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم  
« نعم الادم الحل » .

وأما الزيت فأخرج الحاكم والبيهقي في « الشعب » عن ابن عمر ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم  
« إئتدموا بالزيت وادهنوا به ، فانه يخرج من شجرة مباركة ، وأخرجه إبراهيم  
ابن أبي ثابت في حديثه عن عمر ، قال : « إئتدموا بالزيت وادهنوا به ، فانه من شجرة  
مباركة » وأخرجه الطبراني في « الأوسط » عن ابن عباس بلفظ : « إئتدموا من هذه  
الشجرة - يعني الزيت - ومن عرض عليه طيب فليصب منه » .

حدثني زيد بن علي ، عن أبيه ، عن جده ، عن علي عليهم السلام ، قال : بينما  
علي عليه السلام بين أظهركم بالكوفة ، وهو يحارب معاوية بن أبي سفيان في  
صحن مسجدكم هذا ، محتبياً بحمائل سيفه وحوله الناس محدقون به ، وأقرب  
الناس منه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والتابعون يلونهم ، اذ قال  
له رجل من أصحابه : يا أمير المؤمنين صف لنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وسلم كأننا ننظر اليه فانك أحفظ لذلك منا ، فصوب رأسه ورق لذكر  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، واغرورت عيناه ، قال : ثم رفع  
رأسه ، ثم قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبيض اللون مشرباً  
بحمرة ، أدعج العينين ، سبط الشعر ، دقيق المرنين ، سهل الخدين ، دقيق  
المسربة ، كث اللحية ، كأن شعره مع شحمة أذنيه إذا طال كأنما عنق ابريق  
فضة ، له شعر من لبتة إلى سرتة يجري كالقضب ، لم يكن في صدره ولا بطنه  
شعر غيره ، إلا نبذ في صدره ، شثن الكف والقدم ، اذا مشى كأنما يتقلع من

صخر أو ينحدر من صلب ، اذ التفت التفت جميعاً ، لم يكن بالطويل ولا بالقصير ، ولا العاجز ، كأنما عرقه اللؤلؤ ، ريح عرقه أطيب من المسك ، لم أر قبله ولا بعده مثله صلى الله عليه وآله وسلم .

هذا من أحاديث الشرائع الذاتية للمصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ، والحديث قد أخرجه البيهقي في « الدلائل » عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه سئل عن نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبيض اللون مشرباً بجمرة ، أدعج العينين ، سبط الشعر ذا وفرة ، دقيق المسربة ، سهل الخد ، كث اللحية كأن عنقه ابريق فضة ، من لبته الى مرته شعر يجري كالقضب ، ليس في بطنه ولا ظهره شعر غيره ، شثن الكف والقدم ، اذا مشى كأنما ينحدر من صلب أو يتقلع من صخر ، واذا التفت التفت جميعاً كأن عرقه في وجهه اللؤلؤ ، ولريح عرقه أطيب من المسك الأذفر ، ليس بالطويل ولا بالقصير ، ولا العاجز ولا اللثيم ، لم أر قبله مثله ولا بعده مثله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأخرج الدورقي عن يوسف بن مازن الراسبي نحوه ، وأخرجه البيهقي في « الدلائل » وابن عساكر عنه نحوه ، وابن جرير والبيهقي في « الدلائل » وأبو يعلى وابن عساكر عن نافع بن جبير نحوه ، وابن سعد والحاكم عن علي عليه السلام مطولاً ، وفي رواية مختصرة « كان أبيض مشرباً بياضه بجمرة ، وكان أسود الحدقة أهدب الأشفار » وفي رواية « كان أبيض مشرباً بجمرة ، ضخم الهامة ، أغر أبلج أهدب الأشفار ، أخرجهما البيهقي في « الدلائل » وصحح الآخرة الحافظ السيوطي .

وعن أمير المؤمنين علي عليه السلام ، قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس بالقصير ولا بالطويل ، ضخم الرأس واللحية ، شثن الكفين والقدمين ، مشرباً وجهه حمرة ، طويل المسربة ضخم الكراديس ، اذا مشى تكفأ تكفوفاً كأنما ينحط من صلب ، لم أر قبله ولا بعده مثله » أخرجه أبو داود الطيالسي وأحمد والعدني وابن منيع والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، وابن أبي عاصم وابن جرير وابن حبان والحاكم والبيهقي في « الدلائل » وسعيد بن منصور . وعن إبراهيم بن محمد من ولد علي بن

أبي طالب رضي الله عنه ، قال : كان علي إذا وصف النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :  
« لم يكن بالطويل الممغط ولا القصير المتروك ، وكان ربعة من القوم ، ولم يكن بالجعد  
القطط ولا بالبسط ، كان جعداً رجلاً ، ولم يكن بالمطهم ولا بالمكلم ، وكان في وجهه  
تدوير ، أبيض مشرب ، أدعج العينين ، أهدب الاشفار ، جليل المشاش والكتد ، أجرد ،  
ذو مسربة ، شثن الكفين والقدمين ، إذا مشى تقلع كأنما يمشي في صلب ، وإذا التفت  
التفت معاً ، بين كتفه خاتم النبوة ، وهو خاتم النبيين ، أجود الناس كفاً ، وأرحب  
الناس صدرأً ، وأصدق الناس لهجة ، وأوفى الناس بذمة ، وألينهم عريكة ، وأكرمهم عترة  
من رآه بديهة هابه ، ومن خالطه معرفة أحبه ، يقول ناعته : لم أرقبله ولا بعده مثله  
صلى الله عليه وآله وسلم » أخرجه الترمذي ، وقال : إسناده متصل ، وهشام بن عمار في  
« البعث » ، والكجبي والبيهقي في « الدلائل » .

وعن أبي الطفيل ، قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبيض مليحاً  
مقصداً ، أخرجه مسلم والترمذي في « الشئائل » . وعن أبي هريرة قال : « كان - يعني  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم - أبيض كأنما يصيغ من فضة رجل الشعر » أخرجه الترمذي  
فيها أيضاً ، وإسناده صحيح . وعن البراء بن عازب ، قال : « كان أحسن الناس  
وجهاً ، وأحسنهم خلقاً ، ليس بالطويل البائن ولا بالقصير » أخرجه الشيخان . وعن  
عبد الله بن بريدة ، قال : « كان أحسن البشر قدماً » أخرجه ابن سعد ، وحسنه  
السيوطي . وعن أنس بن مالك ، قال : « كان أحسن الناس خلقاً » ، وعنه قال :  
« كان أحسن الناس ، وأجود الناس ، وأشجع الناس » أخرجه الشيخان والنسائي وابن  
ماجه . وعن أبي هريرة ، قال : « كان أحسن صفة وأجملها ، كان ربعة إلى الطول أقرب ،  
بعيد ما بين المنكبين ، أسيل الحدين ، شديد سواد الشعر ، أكحل العينين ، أهدب  
الاشفار ، إذا وطىء بقدمه وطىء بكلمها ، ليس له أخمص ، إذا وضع رداءه عن منكبيه  
فكانه سبيكة فضة ، وإذا ضحك يتلألأ » أخرجه البيهقي في « الدلائل » وحسنه السيوطي .  
وعن أنس بن مالك ، قال : « كان أزهر اللون كأن عرقه للؤلؤ إذا مشى تكفأ » أخرجه  
مسلم . وعن أبي سعيد ، قال : « كان أشد حياءً من العذراء في خدرها » أخرجه

أحمد والشيخان وابن ماجه . وعن اسماعيل بن عياش مرسلًا ، قال : كان أصبر الناس على أفتر الناس . أخرجه ابن سعد ، وقال السيوطي : حديث صحيح . وعن ابن عباس قال : « كان أفلج الثنتين ، اذا تكلم رثي كالنور يخرج من بين ثناياه » أخرجه الترمذي في « الشمائل » والطبراني والبيهقي ، وقال السيوطي : حديث صحيح .

وعن العداء بن خالد ، قال : كان حسن السبلة ، قال السيوطي : حديث حسن لغيره . وعن أبي سعيد قال : « كان خاتم النبوة في ظهره بضعة ناشرة » أخرجه الترمذي وقال السيوطي : حديث صحيح . وعن جابر قال : « كان خاتمه غدة حمراء مثل بيضة الحمامة » أخرجه الترمذي ، وقال السيوطي : حديث صحيح . وعن أنس ، قال : « كان ربعة من القوم ، ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ، أزهر اللون ، ليس بالأبيض الامهق ولا بالآدم ، وليس بالجعد القطط ولا بالسبط » أخرجه الشيخان والترمذي . وعن أبي هريرة « كان شبح الذراعين ، بعيد ما بين المنكبين ، أهدب أسفار العين » أخرجه البيهقي في « دلائله » وقال السيوطي : حديث حسن . وقوله : « شبح الذراعين » قال المناوي - بشبن معجمة فوحدة مفتوحة فحاء مهملة - : عريضها ممتدما . وعن عائشة قالت : « كان شعره دون الجملة وفوق الوفرة » أخرجه الترمذي في « الشمائل » وابن ماجه ، قال السيوطي : حديث صحيح . وعن ابن عمر قال : « كان شبيه نحو عشرين شعرة » أخرجه الترمذي فيها وابن ماجه ، وقال السيوطي : حديث صحيح . وعن أنس بن مالك قال : « كان ضخم الرأس واليدين والقدمين » أخرجه البخاري . وعن جابر بن سمرة ، قال : « كان ضليع الفم ، أشكل العينين مفهوس العقب » أخرجه مسلم والترمذي . وعن علي أمير المؤمنين عليه السلام قال : « كان ضخم الهامة ، عظيم اللحية » أخرجه البيهقي ، وقال السيوطي : حديث صحيح . وعن هند بن أبي هالة ، قال : « كان فخمًا مضخمًا يتلألأ وجهه تلالؤ القمر ليلة البدر ، أطول من المربع وأقصر من المشذب ، عظيم الهامة رجل الشعر ان انفرقت عقيقته فرق والا فلا يجاوز شعره شحمة أذنيه اذا هو وفره ، أزهر اللون واسع الجبين ، أزج الحاجبين ، سوابغ في غير قرن بينها ، عرقه يدره الغضب ، أقى العرنيين له نور يعلوه يحسبه من لم يتأمله أثم ، كث اللحية ،



سهل الخدين ، ضليع الفم ، مفلج الاسنان ، دقيق المسربة كأن عنقه جيد دمية في صفاء  
الفضة ، معتدل الخلق ، بادنا مناسكا ، سواء البطن والصدر ، عريض الصدر بعيد ما بين  
المنكبين ، ضخم الكراديس ، انور المتجرد موصول ما بين اللبة والسرة بشعر يجري كالخط  
عاري الثديين والبطن مما سوى ذلك ، اشعر الذراعين والمنكبين ، وأعالي الصدر ، طويل  
الزندن ، رحب الراحة سبط القصب ، شن الكفين والقدمين ، سائل الاطراف خمضان  
الأخصين ، مسيح القدمين ينبوعها الماء اذا زال ثقلها ، ونحطو تكفيا ، ويمشي هوناً ،  
ذريع المشية اذا مشى كأنما ينحط من صلب ، واذا التفت التفت جميعاً ، خافض الطرف  
نظره الى الارض اطول من نظره الى السماء ، جل نظره الملاحظة ، يسوق اصحابه ويبدأ  
من لقيه بالسلام « أخرجه الترمذي في « الثمائل » والطبراني في « الكبير » والبيهقي في  
« الشعب » . قال العريزي : وإسناده حسن ، وشمائله عليه وعلى آله أفضل الصلاة والسلام  
كثيرة جداً ، فمن أحب الوقوف على شيء منها فعليه « بالشفاء » للقاضي عياض وشروحه ،  
وقد آذن تعقيبه للشمائل النبوية بالصلاة والسلام على محمد النبي سيد الانام وآله البررة الكرام  
بطلب حسن الحتام وادخار ثواب مجموعه ليوم الزحام فقال :

حدثني أبو القاسم علي بن محمد النخعي ، قال : حدثني سليمان بن ابراهيم  
المحاربي — أبو أمي — قال : عدهن في يدي نصر بن مزاحم ، عدهن في يدي  
أبو خالد ، قال أبو خالد : عدهن في يدي زيد بن علي عليهما السلام ، وقال زيد  
ابن علي : عدهن في يدي علي بن الحسين عليهما السلام ، قال علي بن الحسين :  
عدهن في يدي الحسين بن علي عليهما السلام ، قال الحسين بن علي : عدهن في  
يدي أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب عليه السلام ، وقال علي بن أبي طالب :  
عدهن في يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم : عدهن في يدي جبريل عليه السلام ، وقال جبريل : هكذا

نزلت من عند رب العزة : « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على  
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد ، كما  
 باركت على ابراهيم . وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ، وترحم على محمد وعلى  
 آل محمد ، كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ، وتحسن على  
 محمد وعلى آل محمد ، كما تحسنت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ،  
 وسلم على محمد وعلى آل محمد ، كما سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد  
 مجيد » قال أبو خالد رحمه الله : عدهن في يدي بأصابع الكف مضمومة واحدة  
 واحدة مع الابهام .

هذا الحديث من الأحاديث المسلسلة بالعد في اليد ، وقد أخرجه الامام المرشد بالله والسيد  
 الامام الناطق بالحق أبو طالب من طريق أبي خالد ، عن الامام امير المؤمنين زيد بن علي  
 عليها السلام بلفظ حديث « المجموع » ، وأخرجه البيهقي في « الشعب » ، والديلمي وابن  
 منده وغيرهم ، وقد جمع الحافظ السيوطي في كتابه « المكنة المشتمة على الاحاديث  
 المسلسلة » طرق الحديث ، فراوه من ست طرق ، وأسنده في « شفاء القاضي عياض » عن زين  
 العابدين علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين السبط ، عن أبيه علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
 قال : « عدهن في يدي رسول صلى الله عليه وآله وسلم ، وقال : عدهن في يدي جبريل  
 عليه السلام ، وقال : هكذا نزلت من عند رب العزة بلفظ : اللهم صل على محمد وعلى آل  
 محمد ، كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد وعلى آل  
 محمد ، كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ، اللهم ترحم على محمد وعلى  
 آل محمد ، كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ، اللهم وتحسن على محمد وعلى آل محمد  
 كما تحسنت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ، اللهم وسلم على محمد وعلى آل محمد ،

كما سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم إنك حميد مجيد » . ا ه . (١) .

والصلاة في اللغة تستعمل لمعان منها : الدعاء ، ومنها التبريك والثناء ، والدعاء بلفظ الصلاة من العباد على الأنبياء : تضرع يتضمن طلب الثناء ، المقرون بكمال التعظيم ، وهي من الله تعالى : الثناء والتشريف والتكريم استعمالاً للفظ الصلاة في المطلوب بالدعاء من العباد بلفظها ، والرحمة من لازم حصوله .

نعم ، وإنها قد وردت أحاديث الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكيفيات مختلفة الألفاظ .

الكيفية الأولى - أخرجها مالك وأحمد والشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان عن أبي حميد الساعدي ، وقال : إنهم قالوا : يا رسول الله كيف نصلي عليك ؟ فقال : « قولوا : اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته ، كما صليت على ابراهيم - وبارك على محمد وأزواجه وذريته ، كما باركت على آل ابراهيم إنك حميد مجيد » وفي رواية أبي ذر الهروي زيادة « آل » في الموضعين ، وفي رواية أحمد وأبي داود « على ابراهيم وعلى آل ابراهيم » في الموضعين وفي رواية ابن ماجه « كما باركت على آل ابراهيم في العالمين إنك حميد مجيد » .

الكيفية الثانية - أخرجها مالك ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي عن أبي مسعود الأنصاري البصري ، قال : « أتانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن في مجلس سعد ابن عباد ، فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله أن نصلي عليك ، قال : فسكت رسول الله

---

(١) ذكره السيوطي في كتاب « بستان الزهاد في فوائد الصلوات عند الكروب والشدائد » عن علي قال : « عبد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في يدي ، وقال : عد جبريل في يدي ، وقال : جبريل : هكذا أنزلت بهن من عند رب العزة عز وجل ... وشرده بلفظه الا لفظ : اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم إنك حميد مجيد » قال أخرجه ابن بشكوال في القربة مسلسلا ، وابن مسدي في مسلسلاته ، وعند البخاري في « الادب المفرد » وأبي جعفر الطبري في « تهذيبه » والعقيلي بلفظ : « من قال : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم ، وبارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم ، وترحم على محمد وعلى آل محمد ، كما ترحم على ابراهيم وآل ابراهيم ، شهدت له يوم القيامة بالشهادة وشفعت له » قال : حديث حسن ، ورجاله رجال الصحيح . انتهى كلامه .

صلى الله عليه وآله وسلم حتى تمنينا أنه لم يسأله ، ثم قال : « قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم في العالمين انك حميد مجيد ، والسلام كما قد علمتم » .

الكيفية الثالثة - أخرجها الستة وأحمد عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى ، قال : لقيني كعب بن عجرة ، فقال : ألا أهدي لك هدية إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خرج علينا فقلنا : يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك ؟ ! قال : « قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم ، وبارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد » .

الكيفية الرابعة - عن أبي مسعود البدرى - وهو عقبه بن عمرو رضي الله عنه - أخرجها عنه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان وابن أبي شبة وغيرهم ، وصححها الترمذي وابن خزيمة والحاكم والبيهقي في « المعرفة » وقال الدارقطني : اسنده حسن ، ولفظها : « اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم ، وبارك على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك حميد مجيد » .

الكيفية الخامسة - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أخرجها عنه أحمد والبخاري والنسائي وابن ماجه ولفظها : اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على إبراهيم ، وبارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم » .

الكيفية السادسة - عن أبي هريرة أخرجها أبو داود والطبراني وغيرهما عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال : « من مره أن يكتال بالكميال الأوفى إذا صلى علينا أهل البيت فليقل : اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته ، كما صليت على إبراهيم انك حميد مجيد » .

الكيفية السابعة - عن زيد بن حارثة بن خازجة الانصاري أخرجها النسائي ، وأبو نعيم والديلمي في « مسند الفردس » وغيرهم عنه ، أنه قال : سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف نصلي عليك ؟ فقال : « صلوا علي واجتهدوا في الدعاء ، ثم قولوا : اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد » وفي رواية أخرى أخرجها أحمد

والنسائي والطبراني في « الكبير » وغيرهم بلفظ : « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ،  
وبارك على محمد وعلى آل محمد » ... الخ ، هذا وثمة كيفيات أخر تركناها اختصاراً .

نعم ، وهذه الكيفيات قد ورد أن محلها هو الصلاة التي هي عبادة ذات أذكار وأركان  
كما يفيد ذلك ما أخرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان في رواية من حديث أبي  
مسعود البصري الأنصاري بلفظ : « فكيف نصلي عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا .؟ » ،  
الحديث ، وقال الدارقطني : حسن متصل ، وقال البيهقي : إسناده حسن صحيح ، وتعقب  
بأن هذه الزيادة من رواية محمد بن إسحاق وقد تفرد بها ، ولا يبلغ ما تفرد به إلى درجة  
الصحيح ، فهو في درجة الحسن إذا صرح بالتحديث ، وهو هنا كذلك ، كذا أفاده في « الفتح » .

نعم قد وقع الاختلاف في المراد بآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم على أقوال : الأول - أن  
المراد بهم : من حرمت عليهم الصدقة ، كما يفيد حديث زيد بن أرقم الذي أخرجه مسلم ،  
وقد تقدم ، وفيه تصريح باخراج أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولكن فقد أطلق  
على أزواجه كما في حديث عائشة « ما شبع آل محمد من خبز مأدوم ثلاثاً » ، وقول أبي هريرة  
وغيره . وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « إنا آل محمد لا تحل لنا الصدقة ... » ، الحديث ،  
وعلى ذلك وقع الاختلاف أيضاً هل هم بنو هاشم وبنو المطلب ؟ وهو قول الشافعي لحديث  
جبير بن مطعم ، قال : مشيت أنا وعثمان بن عفان إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقلنا :  
يا رسول الله أعطيت بني المطلب من خمس خير وتركتنا ونحن وهم بمنزلة واحدة ؟! فقال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد » أخرجه  
البخاري ، وذلك لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أشرك بني المطلب مع بني هاشم في سهم  
ذوي القربى ، ولم يعط أحداً من قبائل قريش غيرهم ، وتلك العطية عوض عما حرموه من  
الصدقة ، وأجيب بأنه إنما أعطاهم مكافأة على موالاتهم لبني هاشم في الجاهلية والاسلام ،  
لا عوضاً عن الصدقة ، وقد تقدم البحث عن ذلك في مصارف الخمس . وقيل : بنو هاشم  
فقط ، والمراد بهم : آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس وآل الحارث ، وبه قال أبو  
حنيفة ومالك والهادوية ، وقيل : أزواجه صلى الله عليه وآله وسلم وذريته وعلي ، وهو قول  
جماعة ، وقيل : فاطمة وعلي والحسن وأولادهم إلى يوم القيامة ، وقيل : جميع قريش ،

وقيل : أتقياء الامة ، وقيل غير ذلك ، وقد وردت أحاديث تشهد لكل واحد من هذه الأقوال .

نعم ، كما أن لآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم مزية على سائر العرب بل على سائر قريش ، فلبعضهم على بعض مزية يتفاضلون بها ، فيكون لهم معنيان أعم وأخص ، فالأعم هم الذين تحرم عليهم الصدقة على الخلاف المتقدم ، وأخص وهم الذين يجب التمسك بهم إلى يوم القيامة ، كما يفيد أحاديث : « إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي ثقلين أحدهما أعظم من الآخر : كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض ، وعترتي أهل بيتي ، ولن يتفرقا حتى يردا علي الحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيها » وقد تقدم أنه أخرجه مسلم والترمذي وابن جرير وصححه من طرق عن عدة من الصحابة ، والظاهر أن المراد بهم على المعنى الأخص أهل الكساء وذرياتهم ، وذلك للمناسبة الظاهرة بين إيجاب الاتباع لهم والتمسك بهم ، وأنهم قرناء الكتاب إلى يوم الحساب ، وبين إرادة الله اذهاب الرجس عنهم وطهارتهم بقوله تعالى : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » ودعاؤه صلى الله عليه وآله وسلم « اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم » وقد أودت أم سلمة الدخول معهم في الكساء ، فقال لها النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إنك على خير إنك من أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم » وإذا لم تدخل في هذه المزية أمهات المؤمنين فلا يدخل غيرهن فيها بالأولى ، ولولا حديث أم سلمة لكان القول بادخالهن هو الأظهر ، وهذا كلام في غاية الوضوح ، إلا أنه يعكس عليه ان سياق قوله تعالى : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » في نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما تضمنه السياق لا يصح اخراجه من الحكم كالسبب لأن دخوله قطعي ، فليتأمل .

نعم ، وكما اختص أهل البيت بذلك قد اختصوا بآية المباهلة ، وذلك لأنهم أخص أقاربه ، اذا عرفت هذا ظهر لك أن الآل في أحاديث بيان نزول آية التطهير أعم من الذين أوجبت الأحاديث اتباعهم والتمسك بهم وبذريتهم إلى يوم القيامة ، وأما الذين أوجب النبي صلى الله عليه وآله وسلم الصلاة عليهم من آله ، فهم أزواجه وذريته وأهل بيته كما تقدم ذلك في حديث

أبي هريرة<sup>(١)</sup> . وقد دخل في ذريته فاطمة الزهراء وأولادها إلى يوم القيامة ، وأخوانها وإخوتها الطيب والطاهر والقاسم وإبراهيم عليهم السلام ، كما دخل علي في أهل بيته ، فيكون عطف أهل بيته على أزواجه وذريته من عطف العام على الخاص لتعميم الجميع ، وهذا القول أظهر من القول بأن المراد بهم من حرمت عليهم الصدقة لما لهم من مزيد الاختصاص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولأن الصلاة فيها معنى زائد على مجرد الدعاء ، ولا يحق إلا بالأولى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم اختصاصاً ، وإن كان ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ، والأحوط أن يقصد المصلي في صلاته على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من آله من أمرنا بالصلاة عليه معه صلى الله عليه وآله وسلم ، سواء أراد من حرمت عليهم الصدقة أو من هو أخص منهم أو أعم ليكون آتياً بالمأمور به على الوجه الذي طلبه ، وهذا غير مناف لما هو الأظهر ، فليتأمل .

نعم ، وهذه المزايا التي اختص بها آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ليست خاصة ببيانهم ولا شامي ولا مشرقي ولا مغربي ، بل كل مستقيم الإسلام منهم فله في هذه الخصوصيات التي أثبتتها الأدلة حظ مثل ما لغيره وإن تفاضلوا فيما بينهم ، فلكل فضله بما فضل به ، وقد أشار إلى نحو هذا العلامة المقبلي رحمه الله ، إلا حجية الإجماع فإن الدليل لم يثبتها إلا لجماعتهم كما ذلك مبين في موضعه فاعرف هذا .

نعم ، وهذا كله بالنظر إلى الكيفية الواردة في الصلاة التي هي العبادة ذات الأذكار والأركان ، وأما في غيرها فالظاهر أن الأفضل لمن يريد أكمل ثواب الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن تكون صلاته عليه صلى الله عليه وآله وسلم بأي الألفاظ الواردة في الصلاة التي هي العبادة المخصوصة ذات الأذكار والأركان مع جواز غير ما ورد في تلك الكيفيات كما يفيد حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إيا رجل مسلم لم تكن عنده صدقة فليقل : اللهم صل على محمد عبدك ورسولك ، وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات ، فانها زكاة » وقال : « لا شبع المؤمن من خير حتى يكون منه الجنة » رواه ابن حبان في « صحيحه » من طريق دراج عن أبي الهيثم

---

( ١ ) بياض قليل بالاصل .

وحديث رويفع بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من قال : اللهم صل على محمد وأنزله المقعد المقرب عندك يوم القيامة ، وجبت له شفاعتي » رواه البزار والطبراني في « الكبير » و « الأوسط » ، قال الحافظ المنذري : وبعض أسانيدهم حسن ، وفي الباب غير ذلك .

وقد استدل بالأمر القرآني والنبوي بالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وآله وسلم على فضيلتها ، كما يستدل به على وجوبها ، وقد وردت الأحاديث المصرحة بفضيلة الصلاة والسلام على النبي وآله عليه وعليهم الصلاة والسلام والمرغبة اليها ، وكذلك وردت الأحاديث القاضية بوجوبها ، فمن أحاديث التروغيب ما أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من صلى علي صلاة صلى الله عليه عشراً » وأخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وابن حبان في « صحيحه » وفي بعض ألفاظ الترمذي : « من صلى علي مرة واحدة كتب الله له بها عشر حسنات » . وعن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من ذكرت عنده فليصل علي ، ومن صلى علي مرة صلى الله عليه عشراً » وفي رواية « من صلى علي صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات ، وحط عنه عشر سيئات ، ورفع له بها عشر درجات » رواه أحمد والنسائي واللفظ له ، وابن حبان في « صحيحه » والحاكم ولفظه : « من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشر صلوات ، وحط عنه عشر خطيئات » ورواه الطبراني في « الصغير » و « الأوسط » ولفظه : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من صلى علي صلاة واحدة صلى الله عليه عشراً ، ومن صلى علي عشراً صلى الله عليه مائة ، ومن صلى علي مائة ، كتب الله بين عينيه براءة من النفاق ، وبراءة من النار ، وأسكنه يوم القيامة مع الشهداء » قال الحافظ عبد العظيم : وفي أسناده إبراهيم بن سالم بن شبل الهجعي لا أعرفه بجرح ولا عدالة .

وعن أبي بردة بن نيار رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من صلى علي من أمتي صلاة مخلصاً من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ، ورفع له بها عشر درجات ، وكتب له بها عشر حسنات ، ومحاه عنه بها عشر سيئات » رواه النسائي



والطبراني والبخاري ، وصدره الحافظ المنذري بـ « عن » ورواه النسائي بنحوه عن أبي طلحة ، وصححه ابن حبان ، ورواه حديث أبي بردة وأبي طلحة عند النسائي ثقات ، أفاد معناه الحافظ في «الفتح» . وعن عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا علي فانه من صلى علي صلاة صلى الله عليه عشرأ ، ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة » رواه مسلم وأبو داود والترمذي (١) . وعن أبي طلحة الأنصاري رضي الله عنه ، قال : أصبح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوماً طيب النفس يرى في وجهه البشر ، قالوا : يا رسول الله أصبحت اليوم طيب النفس يرى في وجهك البشر ؟ ! قال : « أجل ، أتاني آت من ربي ، فقال : من صلى عليك من أمتك صلاة كتب الله له بها عشر حسنات ، ومحاً عنه عشر سيئات ، ورفع له عشر درجات ، ورد عليه مثلها » رواه أحمد والنسائي ، وفي رواية لأحمد « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاء ذات يوم والسرور يرى في وجهه ، فقالوا : يا رسول الله إنا لنرى السرور في وجهك ، فقال : إنه أتاني الملك ، فقال : يا محمد أما يرضيك أن ربك عز وجل يقول : انه لا يصلي عليك أحد من أمتك إلا صليت عليه عشرأ ولا يسلم عليك أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشرأ ؟ قال : بلى » ورواه ابن حبان في « صحيحه » بنحوه ورواه الطبراني .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال : « ان لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام » رواه النسائي وابن حبان . وعن أبي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من أحد سلم علي إلا رد الله إلي روحي حتى أرد عليه السلام » رواه أحمد وأبو داود . وعن أبي بن كعب . قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذهب ربع الليل قام ، فقال : « يا أيها الناس اذكروا الله اذكروا الله ، جاءت الراجفة تتبعها الرادفة ، جاء الموت بما فيه ، جاء الموت بما فيه » قال أبي ابن كعب : فقلت : يا رسول الله إني أكثر الصلاة ، فكم أجعل لك من صلاتي ؟ قال : « ماشئت »

---

(١) وفي « تيسير الوصول » رواه الخمسة إلا البخاري .

قال : قلت : الربع ، قال : « ماشتت وان زدت فهو خير لك » قال : قلت : النصف ، قال : « ماشتت وان زدت فهو خير لك » ، قال : قلت : ثلثين ، قال : « ماشتت فان زدت فهو خير لك » ، قال : أجعل لك صلاتي كلها ، قال : « اذاً يكفى همك ويغفر لك ذنبك » رواه أحمد والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، والحاكم وصححه . وفي رواية لأحمد عنه قال : قال رجل : يا رسول الله أرأيت إن جعلت صلاتي كلها عليك ، قال : « اذاً يكفيك الله تبارك وتعالى ما أهمك من دنياك وآخرتك » ، قال الحافظ عبد العظيم : واسناد هذه الرواية جيد .

قوله : « أكثر الصلاة فكم أجعل لك من صلاتي ؟ » الصلاة قد صارت حقيقة شرعية في العبادة ذات الازكار والأركان التي تحريمها التكبير وتحليلها التسليم ، وعليه فالمراد ما زاد من نوافل الصلاة ، وقيل : يجوز إهداء ثواب الفريضة ، وقد استوفى البحث العلامة البدر الأمير في « جمع الشتيت في أحوال الموتى والتثيت » ولا يحضرنى الآن ، وقال الحافظ عبد العظيم : معنى قوله في الحديث « إني أكثر الصلاة الخ » إني أكثر الدعاء فكم أجعل لك من دعائي صلاة عليك . وعن محمد بن يحيى بن حبان ، عن أبيه ، عن جده أن رجلاً ، قال : يا رسول الله أجعل ثلث صلاتي عليك ؟ . قال : « نعم ، ان شئت » قال : الثلثين قال : « نعم » ، قال : فصلاتي كلها ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا يكفيك الله ما أهمك من أمر دنياك وآخرتك » رواه الطبراني ، قال الحافظ : باسناد حسن . وعن أبي الدرداء ، رضي الله عنه : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة ، فانه مشهود وتشهده الملائكة ، وان أحداً لن يصلي علي الا عرضت علي صلاته حتى يفرغ منها » قال : قلت : وبعد الموت ؟ قال « إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الانبياء » عليهم السلام ، رواه ابن ماجه ، قال الحافظ : باسناد جيد ، وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » والحاكم وصححه ، كلهم من حديث أوس بن أوس رضي الله عنه ، بنحوه . وعن أبي أمامة رضي الله عنه « قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أكثروا علي من الصلاة في يوم الجمعة ، فان صلاة أمتي تعرض علي في كل يوم الجمعة ، فمن كان أكثرهم علي صلاة كان أقربهم مني منزلة » رواه

البيهقي ، قال الحافظ : بأسناد حسن ، الا أن مكحولاً قيل : لم يسمع من أبي أمامة . وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « حيثما كنتم فصلوا علي ، فإن صلاتكم تبلغني » رواه الطبراني في « الكبير » قال الحافظ : بأسناد حسن وعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : كل دعاء محجوب حتى يصل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم « رواه الطبراني في « الاوسط » موقوفاً ورواته ثقات ، ورفعهم بعضهم ، والموقوف أصح ، ورواه الترمذي عن أبي قرّة الأسدي عن سعيد بن المسيب ، عن عمر بن الخطاب موقوفاً ، قال : إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تصلي على نبيك ، صلى الله عليه وآله وسلم . وفي الباب غير ذلك .

وفي هذه الاحاديث التنبيه على ثمرات الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأما أدلة الوجوب ، فمنها الأوامر القرآنية والنبوية ، ومنها ما أفاده حديث كعب بن عجرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « احضروا المنبر » فحضرنا ، فلما ارتقى درجة ، قال : « آمين » فلما ارتقى الدرجة الثانية قال : « آمين » ، فلما ارتقى الدرجة الثالثة ، قال : « آمين » ، فلما نزل ، قلنا : يا رسول الله لقد سمعنا منك اليوم شيئاً ما كنا نسمعه ، قال : إن جبريل عرض لي ، فقال : بعد من أدرك رمضان فلم يغفر له ، قلت : آمين ، فلما رقيت الثانية ، قال : بعد من ذكرت عنده فلم يصل عليك ، فقلت : آمين ، فلما رقيت الثالثة ، قال : بعد من أدرك أبواب الكبر عنده أو أحدهما فلم يدخله الجنة ، قلت : آمين ، رواه الحاكم ، وقال : صحيح الاسناد ، وأقره الحافظ المنذري ، وصدر الحديث بـ « عن » ، رواه ابن حبان في « صحيحه » من رواية مالك بن الحسن بن مالك بن الحويرث ، عن أبيه ، عن جده ، قال : « سعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المنبر ، فلما رقى عتبة ، قال : « آمين » ، ثم رقى أخرى ، فقال : « آمين » ثم رقى عتبة ثالثة ، فقال : « آمين » ، ثم قال : أتاني جبريل ، فقال : يا محمد من أدرك رمضان فلم يغفر له فأبعده الله ، فقلت : آمين ، قال : ومن أدرك والديه أو أحدهما فدخل النار فأبعده الله ، فقلت : آمين ، قال : ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فأبعده الله ، قل : آمين فقلت : آمين » ورواه الطبراني من حديث ابن عباس بنحوه ، قال الحافظ : بأسناد لين ،

ورواه البزار والطبراني من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي ، وصدره الحافظ  
بـ « روي » ورواه ابن خزيمة وابن حبان في « صحيحهما » من حديث أبي هريرة ، وصدره  
الحافظ بـ « عن » .

وعن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « رغم أنف رجل ذكرته عنه فلم  
يصل علي ، ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم انسلخ قبل أن يغفر له ، ورغم أنف رجل  
أدرك عنده أبواب الكبر فلم يدخله الجنة » ورواه الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب .  
وعن الحسين السبط رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من  
ذكرت عنده فخطى الصلاة علي خطى طريق الجنة » رواه الطبراني ، وروى مرسلًا عن محمد بن  
الحنفية وغيره ، وفي رواية لابن أبي عاصم ، عن محمد بن الحنفية ، قال : قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم : « من ذكرته عنده فنسي الصلاة علي خطى طريق الجنة » . ورواه  
ابن ماجه والطبراني وغيرهما من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وعن الحسين السبط  
رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « البخيل من ذكرته عنده ، فلم  
يصل علي ، رواه النسائي وابن حبان في « صحيحه » والحاكم ، وصححه الترمذي وزاد في  
سنده علي بن أبي طالب ، وقال : حديث حسن صحيح غريب . وعن أبي ذر رضي الله عنه  
قال : خرجت ذات يوم فأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ألا أخبركم  
بأنجل الناس ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : من ذكرته عنده فلم يصل علي فذلك أنجل  
الناس » رواه ابن أبي عاصم في « كتاب الصلاة » من طريق علي بن يزيد ، عن القاسم .

نعم ، وهذه الأحاديث التوعيبية والتهيبية هي التي استنبط منها العلامة ابن القيم أكثر  
فوائد الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقال الحلبي : المقصود من صلاتنا على  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم التقرب إلى الله بامتثال أمره ، وقضاء حق النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم علينا ، وتبعه ابن عبد السلام ، فقال : ليست صلاتنا على النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم شفاعاة له ، فإن مثلنا لا يشفع لمثله ، ولكن الله أمرنا بمكافأة من أحسن إلينا ،  
فإن عجزنا عنها كافأناه بالدعاء ، فأرشدنا الله لما علم عجزنا عن مكافأة نبينا إلى الصلاة عليه .  
وقال ابن العربي : فائدة الصلاة عليه ترجع إلى الذي يصلي عليه لدلالة ذلك على نصوص العقيدة ،

وخلوص النية ، وإظهار المحبة ، والمداومة على الطاعة ، والاحترام للواسع الكريم صلى الله عليه وآله وسلم .

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله : الفائدة الثامنة والثلاثون : أن الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم أداء لأقل قليل من حقه ، وشكر له على نعمته التي أنعم الله بها علينا ، مع أن الذي يستحقه من ذلك لا يحصى علماً ولا قدرة ، ولكن الله سبحانه لكرمه رضي من عباده اليسير من شكره وأداء حقه . التاسعة والثلاثون : أنها متضمنة لذكر الله وشكره ومعرفة إنعامه على عبده بارساله ، فالمصلي عليه صلى الله عليه وآله وسلم قد تضمنت صلاته عليه ذكر الله وذكر رسوله ، وسؤاله أن يجزيه بصلاته عليه ما هو أهلاً ، كما عرفنا ربنا أسمائه وصفاته ، وهدانا إلى طريق مرضاته ، وعرفنا ما لنا بعد الوصول إليه والقدوم عليه ، فهي متضمنة لعلم العبد المصلي عليه صلى الله عليه وآله وسلم بكمال صفات ربه وتصديقه ومحبه له لطلبه تأدية ما يستحقه صلى الله عليه وآله وسلم من الشكر ممن لا يقدر على تأديته إلا هو ، فتكون الصلاة تأدية لواجب شكره صلى الله عليه وآله وسلم وتعظيماً للرب جل وعلا ، وشكراً له على هدايته لنا بنبه صلى الله عليه وآله وسلم ، هذا معنى ما أشار إليه .

نعم ، وهذه الأحاديث لم يذكر فيها الآل ، وظاهرها الاكتفاء بمجرد الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من دون آله ، ولا يخفى أن دلالتها على جواز ذلك وإجزائه لا يزيد ولا ينقص عن دلالة آية الأحزاب ، وهي قوله تعالى : « إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً » ولم يذكر فيها سوى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد عرفت أن تلك الكيفيات المتقدم نقلها بيان للمراد من هذه الآية الكريمة ، التي قرن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم آله فيها به ، وإذا كانت امتثال الأمر القرآني بالصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم حتى في أشرف العبادات لا يتم إلا باقراهم معه صلى الله عليه وآله وسلم ، كان ذلك دليلاً على أن المأمور به هو الصلاة عليه وعليهم معه ، ومن جهة العقل أن المراد من الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم هو طلب رفع شأنه وتكريمه جزاءً عن إحسانه إلى أمته وهدايته لهم ، وأداءً لبعض واجب شكره صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد قال تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ، فيجب إكرامهم ومودتهم

وتعظيمهم ، لأن فعل ذلك نوع من إكرامه صلى الله عليه وآله وسلم وتعظيمه وكإله مودته ، وقد طلبه لهم حتى في أشرف العبادات ، فليكن مطلوباً في غيرها من باب الأولى والآخرى . ويؤيد ذلك ما تقدم من أحاديث أنهم قرءوا الكتاب وهداة الأنعام إلى يوم الحساب ، وغيرها من الأدلة الدالة على أن لهم مزيد فضل اختصاصهم الله به كرامة لنبيه النبي الأمي على سائر العباد ، فيتحقق لك بذلك أن إقرانهم معه في الصلاة عليه في غير عبادة الصلاة يكون مطلوباً للشارع بالأولى . وأما حديث أبي سعيد الخدري الذي رواه ابن حبان إن تمت صحته ، وحديث رويغ بن ثابت الانصاري الذي أخرجه البزار والطبراني في « الكبير » وحسنه الحافظ المنذري إن كان ورودهما للتعليم لكيفية مخصوصة ، فليس مثل ذلك موجباً للتخصيص عموم الأولوية كما يتوهم لعدم جواز التخصيص بالقضايا العينية ، ولعدم المانع من إقران آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، في هاتين الكيفيتين ، بل الظاهر أن القارن لهم به فيها آتٍ بالأكمل من الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم ، وحيث أن الشارع قد بين أن إقران آل محمد بحمد صلى الله عليه وآله وسلم واقع بياناً للأمر القرآني ، فهو مطلوب مراد أكمل طلب وإرادة ، فليكن إقرانهم به في غيرها أولى وأولى ، فيجمل ما ورد من الكيفيات إما بأنه وقع الاكتفاء به بطلب الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، كما وقع في الأمر القرآني ، أو على فهم أولوية ذكرهم في غير الصلاة العبادية لوجوب ذكرهم معه صلى الله عليه وآله وسلم في العبادة ذات الأذكار والأركان ، فليتمل .

قال في « الفتح » بعد سوق أحاديث الترغيب في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم والترهيب من تركها عند ذكره صلى الله عليه وآله وسلم ما نصه : وقد تمسك بالأحاديث المذكورة من أوجب الصلاة عليه كلما ذكر ، لأن الدعاء بالرغم والابعاد والشقاء والوصف بالبخل والجفاء يقتضي الوعيد ، والوعيد على الترك من علامات الوجوب ، ومن حيث المعنى أن فائدة الأمر بالصلاة عليه مكافأته على إحسانه ، وإحسانه مستمر ، فيتأكد إذا ذكر ، وأجاب من لم يوجب ذلك بأجوبة ، منها أنه قول لا يعرف عن أحد من الصحابة والتابعين فهو قول مخترع ، ولو كان ذلك على عمومته للزم المؤذن إذا أذن ، وكذا سامعه وللزم القارئ إذا مر ذكره في القرآن ، وللزم الداخل في الإسلام إذا تلفظ بالشهادتين ، ولكان

في ذلك من المشقة والخروج ما جاءت الشريعة السمحة بخلافه ، وكان الثناء على الله كلما ذكر أحق بالوجوب ولم يقولوا به . وقد أطلق القدوري وغيره من الحنفية أن القول بوجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم كلما ذكر مخالف للاجماع المنعقد قبل قائله ، لأنه لا يحفظ عن أحد من الصحابة أنه خاطب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : يا رسول الله صلى الله عليك ، ولأنه لو كان كذلك لم يفرغ السامع لعبادة أخرى . وأجابوا عن الأحاديث بأنها خرجت مخرج الغالب في تأكيد ذلك وطلبه ، وفي حق من اعتاد ترك الصلاة ديدناً ، وعلى الجملة لادلالة على وجوب تكرارها بتكرار ذكره صلى الله عليه وآله وسلم في المجلس الواحد ، واحتج الطبري لعدم الوجوب أصلاً مع ورود صيغة الأمر بذلك بالاتفاق من جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الأمة ، على أن ذلك غير لازم فرضاً حتى يكون تاركه عاصياً . قال : فدل ذلك على أن الأمر فيه للندب ، ويحصل الامتثال لمن قاله ولو كان خارج الصلاة ، وما ادعاه من الاجماع معارض بدعوى غيره الاجماع على مشروعية ذلك في الصلاة ، إما بطريق الوجوب وإما بطريق الندب ، ولا يعرف عن السلف لذلك مخالف ، إلا ما أخرجه ابن أبي شبة والطبراني عن ابراهيم أنه كان يرى أن قول المصلي في التشهد : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، يجزئ عن الصلاة ، ومع ذلك لم يخالف في أصل المشروعية ، وإنما ادعى أجزاء السلام عن الصلاة ، والله أعلم . وقد سرد حجج الفريقين العلامة ابن القيم ولم يرد حجج القائل بعدم الوجوب كلما ذكر ، ولكنه يظهر منه تقوية أدلة الإيجاب .

نعم ، وأما الأدلة التي سردها الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى في « الفتح » : لرد أدلة الوجوب كلما ذكر صلى الله عليه وآله وسلم ، فلا يخفى أنها غير كافية في دفعها ، كيف لا وفيها ذلك الوعيد الشديد والنعي على تارك الصلاة عليه بالجهل والبخل والشقاء المبيد ، وما أبدوه في سند منع دلالتها وإن كان بعضه قوياً ، ففي دلالته من المطلوب خفاء ، أما قوله : إنه قول لا يعرف عن الصحابة والتابعين وإنه قول مخترع ، فلا يخفى أن هذا ليس بحكاية اجماع فلا يكون حجة ، فلا تخرج به الأدلة عن ظاهرها مع أن وقوع الاجماع والعلم به ونقله في مثل هذا في حيز المنع ، وأيضاً كونه لا يعرف القول به لا يدل على عدم القائل به ، وأيضاً

إذا كان الدليل متقاضياً للقول بقتضاه فلا يلزم توقف القول به من معرفة تقدم قائل به ، إذ لا يخرج الدليل عن كونه دليلاً بعدم النظر فيه ، وعدم القول به . وقوله : مخترع كأنه أراد به أن يكون قولاً مبتدعاً ، ولا يخفى أن الابتداع شرعاً: هو الذهاب إلى قول لم يدل عليه الدليل ، وهاهنا قد وجد الدليل ، فكيف يكون الذهاب إلى مقتضاه بدعة ؟ !

نعم ، وأما قوله : انه كان يلزم المؤذن إذا أذن والقارىء إذا مر ذكره صلى الله عليه وآله وسلم في القرآن والداخل في الاسلام إذا أتى بلفظ الشهادتين والمخاطب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فايراد ذلك في غير محل النزاع ، لأن قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « من ذكرت عنده » يقتضي أن يكون الذكر غير من تجب عليه الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وإلا لقال في حديث جبريل « من ذكرك أو ذكرت عنده » ، وكذلك في حديث ابن عباس « من ذكرك أو ذكرت عنده » . وأيضاً فالمؤذن والمقيم والقارىء لو أدخلوا الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم في الأذان والاقامة والقراءة للقرآن لكان كل واحد منهم مرجعاً بها في الأذان والاقامة ، وغير مجرد للقرآن عن غيره في القراءة ، فيلزم أن يدخل في ألفاظ الأذان والاقامة ما ليس منها وفي القرآن ما ليس منه ، وذلك لا يجوز ، وأما سامعهم فلانه مأمور بمتابعة المؤذن والمقيم ، والقول مثل قولها إلا في الحيعتين . وأيضاً فالظاهر انه وقع التقرير منه صلى الله عليه وآله وسلم على عدم الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم من المؤذن والمقيم والمخاطب له صلى الله عليه وآله وسلم والمتشهد للدخول في الاسلام وسامعهم ، وقد كان ينكر ما خالف ما أمر به أو نهى عنه ، فتكون هذه الأدلة وما ألحق بها محخصة لأدلة الأمر بالصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم والوعيد على تركها ، وذلك طريق جمع واضح لا يخفى . وأما قوله : لكان الثناء على الله أحق بالوجوب ، فالجواب الجواب ، ويزاد على ذلك أيضاً ما قدمناه من أن الصلاة على نبيه صلى الله عليه وآله وسلم تتضمن الثناء على الله ، إذ الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم طلب لما لا يقدر على إعطائه الا الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد ، وبهذا تعرف أنه لا يلزم صرف الأوامر عن الوجوب الذي تقتضيه إلى الندب ، ولا حملها على أندر النادر لما قدمناه عند الكلام على حديث « إذا أوى إلى فراشه » ، إذ هو إخراج الدليل العام عن عمومته ، مع



إمكان الجمع بينه وبين أدلة التخصيص كما بيناه . وأيضاً الوعيد على الترك أشد اقتضاءً للتحريم من صيغة النهي ، فاخراجه عن ظاهره محتاج إلى دليل في غاية الوضوح ، وعلى ما حققناه يقصر على غير محل التخصيص .

هذا وإنه بقي علينا بما يتعلق بهذه الأبحاث الكلام على جواز الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سائر الأنبياء والملائكة والآل وغيرهم تبعاً واستقلالاً جملة وتفصيلاً ، فنقول : قد سرد أدلة المانع والمجيز العلامة ابن القيم في «جلاء الافهام» والحافظ ابن حجر في شرحه للباب الذي عقده البخاري له باختصار ، فاما تبعاً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد عرفت أن الأحاديث الواردة في تعليم الكيفيات قد قرن فيها آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وإن تلك الكيفيات واردة بياناً للامر القرآني الدال على وجوب إقران آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم به في تشهد أشرف العبادات ، وهو يدل على جواز إقران سائر الأنبياء به صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم وسلم في غير الصلاة ، كما يدل على استحباب إقران آل به صلى الله عليه وآله وسلم فيه من باب الاولى ، على أنها قد وردت أحاديث في إقرانهم به في الصلاة ، ففي حديث أمير المؤمنين علي عليه السلام في الدعاء بحفظ القرآن «وصل علي وعلى سائر النبيين» أخرجه الترمذي والحاكم ، وحديث بريدة رفعه : «لا تترك في التشهد الصلاة علي وعلى أنبياء الله ...» الحديث أخرجه البيهقي . قال في «الفتح» : بسندواه ، وحديث أبي هريرة رفعه : «صلوا على أنبياء الله ...» الحديث أخرجه إسماعيل القاضي بسند ضعيف ، وحديث ابن عباس رفعه : «إذا صليت علي فصلوا على أنبياء الله ، فإن الله بعثهم كما بعثني» أخرجه الطبراني ، قال الحافظ : ورويناه في «فوائد العيسوي» وسنده ضعيف أيضاً . وهذه الأحاديث وإن كانت ضعيفة فهي تزيد الدليل قوة ، وإذا كان ثواب الصلاة نوعاً مخصوصاً من الثناء المقرون بنوع مخصوص من الاجلال والتعظيم من دون استقصاء لأنواعها ، فلا مانع من طلبه للأنبياء والمرسلين غيره صلى الله عليه وآله وسلم ، وغيرهم من الملائكة والبشر غير مقرونين به صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد ورد في القرآن الصلاة على إبراهيم وآله كما تقدم ، وإذا لم يلزم من صلاة الله تفضيل إبراهيم وآله عليهم الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وآله وسلم ، فلا يلزم من طلبنا صلاته تعالى عليهم ، وهكذا

نقول فيمن يستحق الصلاة من المخلوقين، فانه تعالى يقول : « هو الذي يصلي عليكم وملائكته » ، وقد أمر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بقوله تعالى : « وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم » وثبت عنه انه قال : « اللهم صل على آل أبي أوفى » . وعن قيس ابن سعد بن عبادة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رفع يده وهو يقول : « اللهم اجعل صلاتك ورحتك على آل سعد بن عبادة » أخرجه أبو داود والنسائي ، قال الحافظ : وسنده جيد .

وقد قدمنا لك أن الأصل عدم اختصاصه صلى الله عليه وآله وسلم فيما فعله من القرب حتى يقوم دليل الاختصاص أو التخصيص له عما يشمله وأمثه ، والدعاء نوع من أفعال القرب ، فأدلة التامس والاتباع له شاملة لذلك ، وبهذا تعرف سقوط دفع العلامة ابن القيم للأدلة ، وهذا كله في الصلاة الجمالية ، وأما التفصيلية ، فورد عن جابر أن امرأته ، قالت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : صل علي وعلى زوجي ، فقال « صلى الله عليك وعلى زوجك » أخرجه أحمد وأبو داود وصححه ابن حبان ، ويؤيده ما قدمناه من أن الظاهر أن ثواب الصلاة نوع مخصوص مع نوع من الاجلال والتعظيم ، وان الأصل عدم اختصاصه بجواز صدور الصلاة منه صلى الله عليه وآله وسلم على أحد حتى يقوم دليل ذلك ، إلا ان يقال : إن نوع الثواب المخصوص بالدعاء بلفظ الصلاة لا يعلم من يليق طلبه له إلا من جهة الشارع ، فيوقف على إذن الشارع بدليل عام أو خاص ، إذا عرفت هذا كله واستوضحته ظهر لك جواز الصلاة على كل فرد من آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم أزواجه وذريته الطبقة الاولى المتحقق ارادة كل فرد منهم ، ويلحق بهم من دناهم في بلوغ الدرجة العلية من البر والتقوى إلى يوم القيامة ، وأما من دونهم فلا يجوز إلا تبعاً ولا يلزم إلحاق افراد غير الآل بهم في جواز الصلاة عليهم مطلقاً لعدم ورود تعميم أو تخصيص ، وإنما جوزنا أفراد كل من الآل قياساً على صلاته صلى الله عليه وآله وسلم على جابر وزوجته بعد علمنا بورد أدلة تعميمهم عند تأدية زكاته عن طيب نفس المزمكى ، وقد قدمنا لك أن الصلاة على الآل هي نوع من تعظيم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وأداء لبعض ماوجب له على أمته ، وما قام الدليل على جوازه لا يلزم تحريم فعله بكونه شعار المبتدع ، وإلزام

ترك ما رغب اليه الشارع وحث من كثرة الذكر والتلاوة للقرآن والتهجد لكون ذلك شعار الخوارج ، إذ لا يترك الحق إلا عند خشية ثوران فتنة ، كما يفيد ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « لولا قومك حديث عهد لأسست البيت على قواعد ابراهيم » وهذا تعرف الكلام على ما أفاده العلامة ابن القيم وغيره ، وإذا جاز لفظ الصلاة ، جاز لفظ السلام من باب الاولى من دون قصر ، الا أن يتحقق دليل منع عنه أو عن الأولوية ، فله حكمه ، وهذا كله في غير خطاب المواجهة ، وأما فيه فقد تقدم الكلام عليه قريباً فتذكره .

ثم قال في « الفتح » أيضاً : ومن المواطن التي اختلف في وجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم فيها التشهد الأول ، وفي خطبة الجمعة وغيرها من الخطب ، وصلاة الجنازة وما يتأكد ، ووردت فيه أخبار خاصة أكثرها بأسانيد جيدة عقب اجابة المؤذن ، وأول الدعاء وأوسطه وآخره ، وفي أوله آكد ، وفي آخر القنوت وفي أثناء تكبيرات العيد ، وعند دخول المسجد والخروج منه ، وعند الاجتماع والتفريق ، وعند السفر والقدوم ، وعند القيام لصلاة الليل ، وعند ختم القرآن ، وعند الهم والكرب ، وعند التوبة من الذنب ، وعند قراءة الحديث وتبليغ العلم والذكر ، وعند نسيان الشيء ، وورد ذلك أيضاً في أحاديث ضعيفة ، وعند استلام الحجر ، وعند طنين الاذن ، وعند التلبية ، وعقب الوضوء ، وعند الذبح والعطاس ، وورد المنع منها عندهما أيضاً ، وورد الأمر بالاكثر منها يوم الجمعة في حديث صحيح كما تقدم . اهـ .

وقد تقدم الكلام على كثير من هذه الأبحاث ، وقد منا الكلام على ما كان الاستدلال فيه بفعله صلى الله عليه وآله وسلم قريباً ، وما أمر به أو رغب اليه في مواضع متعددة ، فخذ من هنالك ، فقد تداعت الابحاث وطالت إلى حد يخاف منه الملل ، والمرجو من المطلع الاصلاح لما تحققه من الخطأ والزلل ، والعفو عما جرى به قلم التقصير والقصور ، فمن عفا وأصلح فانما أجره على العفو الغفور ، وكان الفراغ من جمعها في شهر شعبان المعظم عام تسع وأربعين وثلثمائة وألف مع شدة استعجال ، وكثرة أشغال ، وبعد عن المراجع ، وأسأل الله أن يجعلها من القرب المقربة لديه ، ووسيلة رضى أفوز به يوم

الوقوف بين يديه ، فضلاً منه ورحمة ، وحيث كان ختم جامع الكتاب بإيراد الصلوات الخمس ، وهو نوع من إكثار الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم المأمور به في غير ما حديث ، كما سبقت الإشارة إلى ذلك ، فجدير منا التأمي بطلب حسن الختام بتكرار ما شمله حديث ابن مسعود رضي الله عنه الذي أخرجه الديلمي مرفوعاً ، قال الحافظ ابن حجر : المعروف ما أخرجه ابن ماجه موقوفاً ، وحسن الحافظ عبد العظيم المنذري اسناد ابن ماجه ، انه قال : إذا صليتم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأحسنوا الصلاة ، فانكم لاتدرون لعل ذلك يعرض عليه ، قال : فقالوا له : فعلنا ؟ قال : قولوا : اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين ، محمد عبدك ورسولك ، إمام الخير ، وقائد الخير ، ورسول الرحمة ، اللهم ابعثه مقاماً محموداً يغبطه به الاولون والآخرون ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم إنك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم إنك حميد مجيد .



وبعون الله تم طبع الكتاب مع تتمته والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

## شكر وتقدير

الآن ، وقد تم طبع هذا الكتاب الجليل بأجزائه الخمسة الكبيرة ، لا يسعنا - بعد حمد الله تعالى وشكره - إلا أن نتقدم بجزيل الشكر لناشر هذا الكتاب السيد محمد بن إبراهيم المؤيد الحسني صاحب « مكتبة المؤيد » الزاهرة في مدينة الطائف الذي تفضل فأولى مكتبتنا « دار البيان » شرف اصدار هذا الكتاب في حلة الجديدة ، وترك لنا حرية التصرف في الترتيب والتنسيق والتبويب واصلاح الأخطاء المطبعية ، وتقويم بعض التحريفات التي وردت في النص أو في الهوامش ، إن كانت في الآيات الكريمة ، أو الأحاديث الشريفة ، أو في النصوص التي نقلها المؤلف من المؤلفات التي سبقت مؤلفه ، واستشهد بها في أماكن كثيرة من كتابه .

وإذا كان هذا الشكر واجبا للناشر على ما بذل من مال ، وقدم

من عون ، فان الشكر واجب أيضاً للسادة العلماء الذين أجالوا النظر في الكتاب ، وأجهدوا أنفسهم في مراجعته ، واندفعوا بحماسة موفورة في سبيل إظهاره بالمظهر اللائق به . وأخص بالذكر منهم الاستاذ الكبير السيد أحمد قدامة مؤلف موسوعة «معالم وأعلام» القيمة فقد بذل في هذا السبيل من الوقت والجهد ما يستحق التنويه بشكره جزاهم الله جميعاً خير الجزاء .

و « دار البيان » وهي تختم « الروض النضير » بهذه الكلمة ، تفخر إذ تعلن أن الجهود الصادقة قد استطاعت إنجازه في أربعة أشهر ، كما تفخر أنه جاء في حلة - إذا كانت لم تبلغ الغاية المتوخاة - فانها حلة جيدة مقبولة ترضي الكثيرين وتنال عطف المنصفين .

وآخر ما نرجوه أن ننال ثقة الناشر ، ورضا القاريء ، وحسن الثواب من الباري تعالى والحمد لله على ما تفضل وأنعم والصلاة والسلام على معلم الخير وآله الطيبين الطاهرين .

مَكْتَبَةُ إِذْ بَيَانَ

بشير محمد عيون

ص . ب ٢٨٥٤ دمشق

بيروت في ١٨/٧/١٣٨٨ هـ  
١٢/١٠/١٩٦٨ م

## فهرس

### تمة الروض النصير شرح مجموع الفقه الكبير

- ٣ تعريف المؤلف
- ٧ باب متى يجب على أهل العدل قتال الفئة الباغية
- ٩ كلام بعض أئمة آل البيت في حروب بني أمية وتأيد العلماء لهم
- ١٠ باب طاعة الامام
- ١٢ الانكار على أئمة الجور
- ١٤ الكلام على خروج الحسين السبط
- ١٤ الكلام على : « فاضربوا عنق الآخر »
- ١٥ حديث ما يجب على الامام
- ١٦ حديث ترهيب الوالي اذا احتجب عن رعيته
- ١٧ حديث الامامة في قریش
- ١٩ فضائل قریش
- ٢٠ إمامة آل البيت
- ٢١ بيان خيار الأئمة
- ٢٢ البيعة وانعقاد الامامة
- ٢٣ الكلام على الامارة
- ٢٤ الكلام على طلب الامارة

٢٦	ترهيب الامير الجائر
٢٧	تنبيه في بيان أهل الحل والعقد
٢٨	الخروج على الامام بعد البيعة
٣٠	باب قطاع الطريق
٣٠	حديث : تقسيم قطاع الطريق وبيان جزاء كل واحد منهم
٣٢	مذاهب العلماء في حكم قاطع الطريق
٣٣	الكلام على النفي
٣٣	توبة قاطع الطريق
٣٤	التوبة بعد الاخذ
٣٧	كتاب الفرائض
٣٧	معنى الفرائض لغة واصطلاحا
٣٨	الاحاديث الواردة في الفرائض
٤١	باب الفرائض والموارث
٤١	حديث العصابات وبيانها
٤٣	الكلام على البنين
٤٤	الكلام على أبناء الأم
٤٥	الكلام على الاخوة
٤٦	حديث البنات مع الابناء والاخوات
٤٧	تفسير الموالي
٤٨	ميراث الاخوات وأنواعهن
٥١	حديث الاخوات مع البنات عصة
٥٢	حديث : زوج مع أم وأب
٥٣	مذاهب العلماء في ذلك
٥٤	حديث : لا يرث أخ لأم مع ولد ولا والد



٥٧	حديث المشركة
٥٧	الاختلاف في المشركة
٦٠	الأم مع الاخوة أو مع الاخوات
٦٤	حديث : ان الأم لاتزاد على السدس مع الولا
٦٤	حديث : ابني العم احدهما أخ لأم
٦٦	حديث : العول وان الثمن صار تسعا
٧٦	باب الجدات
٧٦	حديث : لا ترث الجدة مع ابنها ولا ابنتها
٧٧	تنبيه في الجدة التي أتت أبا بكر
٨٨	اختلاف الأئمة في الجدة والجدات
٨١	باب الجد
٨١	حديث : الجد بمنزلة أخ ويكون عصبه
٨١	اختلاف العلماء في استحقاق الجد
٨١	أدلة العلماء وبيانها
٨٣	قول عمر بانه لم يقض في الجد
٨٤	الكلام على المقاسمة
٨٥	اضطراب أقوال الصحابة في الجد
٨٧	حديث : أم وامرأة وإخوة وأخوات
٨٨	حديث : لا يرث ابن الاخ مع الجد
٨٨	لا يرث أخ لأم مع الجد
٨٨	حديث : أم وزوج وأخت وجد
٩٠	باب الرد وذوي الأرحام
٩٠	حديث : الرد إلا على الزوج والمرأة
٩٠	تفسير الرد

- ٩١ اختلاف المذاهب في الرد
- ٩١ أدلة الطرفين
- ٩٣ حديث : الحالة بمنزلة الأم والعمة بمنزلة العم
- ٩٣ الكلام على إرث ذوي الارحام
- ٩٤ أدلة المذاهب في ذلك
- ٩٨ الاحاديث الواردة في إرث ذوي الارحام
- ١٠٤ في التفريق بين ذوي الارحام ذكوراً واناثا
- ١٠٥ باب الولاء
- ١٠٥ حديث : لا يرث المولى إلا مع الزوج والمرأة
- ١٠٥ معنى الولاء
- ١٠٥ حديث : الولاء لمن أعتق
- ١٠٧ إرث الولاء المذكور فقط ما لم تكن المعتقة
- ١١١ اختلاف المذاهب في ذلك
- ١١٤ باب فرائض أهل الكتاب والمجوس
- ١١٤ حديث : توريث المجوس بالقراية من وجهين
- ١١٥ حديث : لا يتوارث أهل ملتين
- ١١٧ اذا باع المدين عبداً
- ١١٨ إرث القاتل
- ١١٩ اختلاف العلماء في إرث القاتل خطأ
- ١٢١ أدلة الطريق
- ١٢٢ إرث زوجة القتل من الدية
- ١٢٣ باب الغرقى والهديمى
- ١٢٣ حديث : توريث الغرقى والقتلى وعدم توريث أحد بما ورث
- ١٢٥ اختلاف الأئمة في ذلك

- ١٢٨ باب الخنثى
- ١٢٨ حديث يحكم للخنثى من ماله
- ١٢٩ اختلاف العلماء في إرث الخنثى المشكل<sup>٥</sup>
- ١٣٠ باب العتاقة والمكاتب
- ١٣٠ حديث الشريكين أعتق أحدهما يضمن لشریکه حصته
- ١٣٠ القول بانفاذ ما عتق فقط
- ١٣٥ حديث عدم الضمان على المعسر
- ١٣٧ باب المكاتب
- ١٣٧ حديث: استحباب الحط عن المكاتب الربع
- ١٣٧ حديث: لا يقضى بالعجز حتى يتوالى نجهان
- ١٣٧ تفسير الكتابة
- ١٣٨ استحباب إعانة المكاتب
- ١٣٩ أقل ما ورد في الكتابة نجهان
- ١٤٠ عجز المكاتب
- ١٤١ اختلاف العلماء في العجز عن البعض
- ١٤٢ دية المبعوض
- ١٤٣ باب المكاتب يعتق بعضه كيف يودث
- ١٤٣ حديث: مات وخلف ابنين حرّاً ومبعوضاً
- ١٤٣ حديث: مات عن أب حر وابن مبعوض
- ١٤٤ حديث: مات عن أم حرة وعم حر وأخوات مبعوضات .
- ١٤٦ باب الإقرار بالوادر والدين
- ١٤٦ تفسير الإقرار
- ١٤٦ حديث: يقر أحد الورثة بأخ له
- ١٤٦ حديث: يقر أحد الورثة بدين

- ١٤٧ توريت الحمل
- ١٤٨ توريت ابن الملاعة
- ١٤٩ اختلاف العلماء في إرث ابن الملاعة
- ١٥١ الكلام على الاستحقاق
- ١٥٢ إرث المطلقة
- ١٥٤ باب قسمة الموارث
- ١٥٤ حديث : أجر القاسم سحت
- ١٥٤ حديث : ما قسم في الجاهلية على قسمته وما أدركه الاسلام فهو على قسمة الاسلام
- ١٥٦ باب الوصايا
- ١٥٦ معنى الوصية
- ١٥٧ أحاديث الحث على الوصية
- ١٥٨ حديث : لا وصية لقاتل ولا لوارث ولا لحربي
- ١٥٩ فيمن أوصى لشخص بعد ضربه
- ١٦٠ الوصية لوارث تنفذ بأجازة الورثة
- ١٦٢ القول بجواز الوصية للوارث من الثلث مطلقاً
- ١٦٢ الدليل على ذلك من ابن القيم وغيره
- ١٦٦ الكلام على صدقة الزوجة على الزوج
- ١٦٨ عدم جواز الهبة للأولاد متفاضلة
- ١٧٠ عدم جواز وصية المسلم لوالده الكافر
- ١٧١ حديث : لا وصية ولا ميراث حتى يقضى الدين
- ١٧٢ اختلاف العلماء في تقديم دين الله أو دين العباد
- ١٧٤ الوصية بالثلث فقط
- ١٧٧ حديث : من أوصى لواحد بالثلث وآخر بالربع
- ١٧٨ باب الصدقة الموقوفة

- ١٧٨ حديث : لا يتبع الميت بعد موته الا الصدقة الجارية  
 ١٧٨ ما ورد فيما يستفيد منه ابن آدم بعد موته  
 ١٨٠ حديث : صدقة الحياة أفضل من الوصية بعد الموت  
 ١٨٠ حديث : وصية علي عليه السلام  
 ١٨٣ أدلة جواز الوقف  
 ١٨٦ القول ببيع وقف الذرية  
 ١٨٦ خاتمه : المجموع الفقهي  
 ١٨٩ باب فضل العلماء  
 ١٨٩ حديث : عالم أفضل من ألف عابد  
 ١٩٠ دعوى بعضهم أن المبراد بالعالم المجتهد  
 ١٩٢ الكلام على فضيلة العلم  
 ١٩٣ حديث : العلماء ورثة الانبياء  
 ١٩٤ دعوة أبي هريرة الناس الى المسجد لإرث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 ١٩٤ حديث : يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله  
 ١٩٧ حديث : من سلك طريقا يطلب علما  
 ١٩٩ باب الاخلاص  
 ١٩٩ حديث : من أخلص لله أربعين صباحا  
 ٢٠٢ حديث : تعلموا العلم قبل أن يرفع  
 ٢٠٣ حديث : لا يرفع العلم بقبض يقبضه، ولكن يموت العلماء  
 ٢٠٦ أحاديث لا يزال هذا الأمر في قریش  
 ٢٠٧ أحاديث القضاة  
 ٢١١ قول علي عليه السلام انه ما غمض له جفن حتى علم ما نزل به جبريل من حلال وحرام  
 وغير ذلك  
 ٢١٤ حديث : لا يفتي الناس إلا من قرأ القرآن وعلم السنة والفرائض ... الخ  
 ٢١٦ حديث : نزل القرآن على أربعة أرباع

## ٢٢٣ باب [ الاكثار من ذكر الموت ]

- ٢٢٣ حديث : من أكيس الناس  
٢٢٣ حديث : أديموا ذكر هاذم اللذات  
٢٢٥ حديث : الأجر على قدر المصيبة  
٢٢٦ أحاديث في فضل من مات له اولاد أو ولد فصبر  
٢٢٨ حديث : صاحب القرآن يسأل عما يسأل عنه النبيون  
٢٢٨ حديث : تعلموا القرآن وتفقهوا به وعلموه الناس ولا تستأكلوهم به  
٢٢٩ حديث : من قرأ القرآن وحفظه فظن أن أحدا أوتي مثل ما أوتي  
٢٣٠ حديث : ان الله يحب الحلي الحليم  
٢٣١ حديث : كفى بالمرء إثمًا أن يكون كلا وعيالا على المسلمين  
٢٣٢ الاحاديث : الواردة بكراهة السؤال .  
٢٤١ حديث : فضائل الفاتحة .  
٢٤٤ باب [ الاحسان إلى الارقاء ] .  
٢٤٤ حديث : النهي عن الاضرار بالريق .  
٢٤٨ حديث : السلام وانه يورث المحبة .  
٢٥٠ أحاديث النهي عن البغضاء والتحاسد  
٢٥٤ حديث : من أقرب غداً من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
٢٥٦ حديث : في فضل من أسلم على يده مشرك  
٢٥٩ حديث : أفضل المسلمين ايماناً  
٢٦٠ الكلام على صلة الرحم والاحاديث الواردة فيها  
٢٦٢ الكلام على مباسطة الرجل أخاه المسلم والاحاديث الواردة فيها  
٢٦٤ الكلام على عدم الاضرار بالناس  
٢٦٨ أحاديث العفو عن الناس  
٢٦٩ ما يطفىء الغضب

- ٢٧١ حديث : قلة المؤمنين والمال والحلال
- ٢٧٢ حديث : لو دعيت الى كراع لأجبت
- ٢٧٦ حديث : عدم التكلف وان يقبل برأيه .
- ٢٧٦ الكلام على اصطناع المعروف ومكافأة صاحبه
- ٢٨٦ الكلام على الرجوع في الهبة واختلاف العلماء في ذلك
- ٢٩٠ الكلام على العمرى والرقبى
- ٢٩١ احاديث العمرى و احاديث الرقبى واختلاف العلماء فيها
- ٢٩٧ حديث : الضيافة أفضل من عتق الرقبة
- ٢٩٨ حديث : اطعام الطعام وإفشاء السلام
- ٢٩٩ باب الوليمة
- ٢٩٩ كلام أهل اللغة فيها
- ٣٠٠ حكم الوليمة واختلاف العلماء فيها
- ٣٠١ بناؤه صلى الله عليه وآله وسلم بصفية وجعله وليمتها التمر والأقط والسمن
- ٣٠١ الكلام على عدد الولائم واشتقاقها
- ٣٠٢ وجوب اجابة الدعوة الى الوليمة والدليل عليه
- ٣٠٤ الكلام على اجتماع الداعين ومن يقدم منها .
- ٣٠٥ حديث : الوليمة في اليوم الاول حق
- ٣٠٦ الاختلاف في حكم اجابة الدعوة في اليوم الثاني والثالث
- ٣٠٨ حديث : ما للمسلم على أخيه المسلم من الحقوق
- ٣١٠ الأحاديث الواردة فيمن يؤتى أجره مرتين
- ٣١١ منظومة السيوطي فيمن يؤتى أجره مرتين
- ٣١٢ آداب دخول السوق
- ٣١٢ الاحاديث الواردة فيما يقال عند رؤية الشهب المنقضة والرياح العاصفة
- ٣١٣ حديث : يقوله صلى الله عليه وآله وسلم اذا نظر في المرأة
- ٣١٤ الاحاديث الواردة فيما يقال في زيارة القبور

- ٣١٥ تعليم النبي صلى الله عليه وآله وسلم علياً عليه السلام دعاء الحفظ
- ٣١٧ حديث : ان للموت فرعاً
- ٣١٨ الاحاديث الواردة في آداب النوم
- ٣٢١ كلام الشارح في الاطلاق والتقييد
- ٣٢٢ الكلام على سؤر الابل
- ٣٢٤ الكلام على مشي الرجل في النعل الواحدة
- ٣٢٦ فعله صلى الله عليه وآله وسلم المخالف لما نهى عنه لا يكون معارضا للقول الخاص بالامة وبيان ذلك
- ٣٢٧ الكلام على الشرب قائماً
- ٣٣١ احاديث النهي عن بلوغ العقوبة حداً من حدود الله
- ٣٣٣ مبايعته صلى الله عليه وآله وسلم على أن يمنعوه وذريته بما ينعون منه أنفسهم
- ٣٣٦ احاديث المهدي
- ٣٣٧ حديث سبعة لعنتهم وكل نبي بحباب الدعوة
- ٣٣٩ الاختلاف في المراد بالعترة الواردة في الاحاديث
- ٣٤٢ حديث : يا علي لعنتك من لعنتي
- ٣٤٣ احاديث الثقلين
- ٣٤٧ الايمان والبراءة من النفاق لايتان الا بحب علي والدليل على ذلك
- ٣٤٩ أول الأمة إسلاما علي عليه السلام ، والدليل على ذلك
- ٣٥٠ الاحاديث الواردة في فضائله عليه السلام
- ٣٥٢ انحراف الذهبي عن أهل البيت وتعصبه لأعدائهم
- ٣٥٣ حديث : أن عليا عليه السلام الصديق الاكبر وفاروق الأمة .
- ٣٥٤ الأحاديث الواردة في الحسنين وأمهات عليهما السلام
- ٣٥٦ حديث : يا علي الناس من شجر شتى وأنا وأنت من شجرة واحدة
- ٣٥٨ حديث : كل أصحابي يدخلون الجنة إلا من أبي



- ٣٥٩ حديث : من سب عليا فقد سبني
- ٣٦٠ حديث : من كنت وليه فعلي وليه
- ٣٦٣ استخلاف علي عليه السلام على المدينة .
- ٣٦٥ تواتر حديث : أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى ...
- ٣٦٧ حديث : أنت أخي
- ٣٦٨ الكلام على الخوارج والقدرية والمرجئة
- ٣٧٢ الكلام على أول ما خلقه الله
- ٣٧٤ حديث : أمرت بقتال ثلاثة
- ٣٧٥ إجماع الامة على ان المحق في تلك الحروب علي عليه السلام
- ٣٧٨ تنازل الحسن السبط عما هو أحق به بشروط لم توف بعد
- ٣٧٨ الأحاديث الواردة في الخوارج
- ٣٧٩ معنى الرافضة
- ٣٧٩ سؤال علي عليه السلام عن أهل الجمل
- ٣٨١ احاديث الترغيب في الصبر على البلاء
- ٣٨٤ بيان من أشد الناس بلاء
- ٣٨٥ تعليم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليا دعاء الحمى
- ٣٨٥ أحاديث الترغيب في صلة الرحم
- ٣٨٦ حديث : سبعة يظلمهم الله
- ٣٨٧ روي الاطلاق لذوي خصال أخر بلغت السبعين
- ٣٨٨ أحاديث الترغيب في تنظيف المساجد
- ٣٨٩ آداب المساجد
- ٣٩٣ حديث : كان يخيط ثوبه ... الخ
- ٣٩٣ النهي عن التسمية بالاسماء القبيحة
- ٣٩٥ أحاديث الحث على التداوي

- ٣٩٦ احاديث التروغيب في قتل الحيات  
٣٩٨ حديث : إن لهذه البيوت عوامر  
٣٩٩ التروغيب في قتل الوزغ  
٤٠٠ أحاديث بر الوالدین  
٤٠٢ حديث : إن ناركم هذه جزء من سبعين جزء ... النخ  
٤٠٣ وصف نار جهنم  
٤٠٥ وصف الجنة  
٤٠٧ بيان ما أعد الله لأهل الجنة في الجنة  
٤٠٩ حديث : إن أهل الجنة لا يبولون ولا يتغوطون  
٤١٠ وصف الحور العين  
٤١١ وصف الكوثر وطوبى  
٤١٢ حديث : فيها ما لا عين رأت ... النخ  
٤١٣ حديث : من قال : أستغفر الله العظيم ... النخ  
٤١٤ حديث : نداء الايام لابن آدم  
٤١٥ أحاديث مكارم الاخلاق  
٤١٦ حديث : أول ما تغلبون عليه  
٤١٧ النهي عن ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
٤١٨ حديث : اذا أحب الله عبدا  
٤٢١ أحاديث ترفعه صلى الله عليه وآله وسلم عن ملاذ الدنيا  
٤٢٣ امتناؤه صلى الله عليه وآله وسلم من كنوز الارض حين عرضت عليه  
٤٢٤ التروغيب في التحاب في الله  
٤٢٦ النهي عن اللعب بالنرد والشطرنج  
٤٢٦ النرد والشطرنج معربان وبيان ذلك  
٤٢٨ الكلام على حكم اللعب بهما عند العلماء

- ٤٢٨ النهي عن الغناء واستماعه
- ٤٣٠ حديث من قرض بيت شعر ... الخ
- ٤٣١ حديث من مات وله قينة فلا تصلوا عليه.
- ٤٣٢ حديث الغناء ينبت النفاق
- ٤٣٢ النهي عن كسب البغي وثن الكلب وغير ذلك
- ٤٣٥ النهي عن اقتناء الكلاب ...
- ٤٣٧ حديث : عشر خصال من عمل قوم لوط ... وتفصيل الشارح لها
- ٤٣٨ حديث : أربعة يصحون في غضب الله
- ٤٣٨ النهي عن إتيان المرأة في دبرها
- ٤٣٩ حديث : عليكم بالرمي
- ٤٤٠ حديث : احفوا الشوارب واعفوا اللحى
- ٤٤١ النهي عن جر الثوب خيلاء
- ٤٤٢ حديث : عشرة من الفطرة ... وتفصيل الشارح لها
- ٤٤٧ أمره صلى الله عليه وآله وسلم يدفن ما انفصل من آدمي
- ٤٤٩ الحثان واختلاف العلماء في حكمه
- ٤٥٠ الأصل في أفعال الانبياء عليهم السلام غير الجبلية قصد القربة
- ٤٥١ حديث : اذا خففت فلا تنهكي
- ٤٥٢ الأحاديث الواردة في أكل العجوة على الريق
- ٤٥٥ الكلام على ما أكله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الأطعمة ومدحه
- ٤٥٦ حديث : الوضوء قبل الطعام بركة
- ٤٥٧ سؤال علي عليه السلام عن نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .
- ٤٥٧ نعته إياه
- ٤٦٣ الحديث : المسلسل في الصلاة على النبي وآله
- ٤٦٥ اختلاف العلماء في المراد بآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم

- ٤٦٨ الترغيب في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
٤٧٠ حديث : ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء  
٤٧١ التهيب من ترك الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
٤٧٢ الكلام على المقصود من صلاتنا عليه صلى الله عليه وآله وسلم  
٤٧٣ الصلاة على النبي لا تتم الا باقران آله به  
٤٧٤ القول بوجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم ودليله  
٤٧٧ الكلام على الصلاة على غير النبي تبعا واستقلالاً  
٤٧٨ حديث : اللهم صل على آل أبي أوفى  
٤٧٨ الأصل فيما فعله صلى الله عليه وآله وسلم إيمان القرب عدم الاختصاص الا بدليل  
٤٧٩ المواطن التي تتأكد فيها الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم  
٤٨١ الفهرس

